

حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحب دہلوی کے مواقع کا مجموعہ

مَوَاعِظُ الشَّرِيفِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تاریخ: ۱۳۹۴/۰۴/۰۴

44-47, 4447E-5

**مکتبہ تھانوی** دفتر الایقاع  
مولانا محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ العالی کے زیر اشراف و نگرانی  
۴۷، ۶۸، ۹۳-۲۰۱۵

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْعَوُا كَتَى وَكَوَايِدَهُ

مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ

استیع

ک  
دعظاسی بہ

الْأَصَابِعُ فِي مَعْنَى الْجَنَابَاتِ

حکیم الامتہ مجدد الملتہ حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ تعالیٰ  
محمد عبد الشاق

مکتبہ تھانوی، دفتر الالباقہ

عصل مسافر خانہ بسٹروڈ کراچی









۱۔ اچھب دسودہ اذکار - میں دوسرے قرب کو مہنی قرب فلق اور قرب نحو بیت کو مہنی  
 بدینہ سہ زریں - بتا، علم کے بھی قریب ہوں کہ سب کی بات سننا ہوں اور باعتبار شفقت  
 و رحمت و توجہ و عنایت کے بھی قریب ہوں کہ ہر دعا کرنے والے کی دعا قبول کرنا ہوں۔  
 اب میں مضمون مقصود کی طرف رجوع کرنا ہوں دعا کے متعلق ایک غلطی علمی غمخس پر قبضہ  
 کرنا چاہتا ہوں اور اس غلطی ہی کی وجہ سے لوگ دعائیں کرتے ہی کرتے ہیں حالانکہ اسی  
 برابر کوئی چیز نہیں کیونکہ ہر نافع شئی میں یا منافع و ضیہ ہوئے ہیں یا منافع و ضیہ  
 اور دعائیں یہ اختیار ہے کہ اس میں دونوں منافع ہیں یعنی تدا بیر دنیا میں سے یہ بھی  
 ایک تدبیر ہے اور سب سے بڑی تدبیر ہے۔ دوسرا تدا بیر دعائیں یہ ہے کہ دوسری تدبیر  
 دنیا میں حیث اللہ ہر کچھ خواہ نہیں اور دعائیں گو دنیا ہی مانگی جائے (بشرطیکہ ناجائز  
 اور حرام شے کی دعا نہ ہو) ثواب ملتا ہے۔ پس دعائیں ایک اختیار تو یہ ہوا کہ وہ جانے  
 ہیں الدین والدنیا یعنی دین و دنیا دونوں کے منافع کو جانتے ہے دوسرا اختیار یہ ہے کہ  
 دعا ہر حال میں ثواب و عبادت ہے۔ دیگر عبادات میں اگر دنیا کی آمیزش ہو جائے تو  
 وہ عبادت نہیں رہتی اور اگر مقصود ہی دنیا ہو پھر تو بطلان عبادت ظاہر ہے مگر دعا ہے اگر  
 دنیا ہی مطلوب ہو جب بھی وہ عبادت ہے اس میں مقصود دنیا ہے و نہی و صف عبادت باطل نہیں  
 ہوتا کیونکہ دعائیں عبادت کی شان ہر حالت میں باقی رہتی ہے بعد ثبوت میں اسی لئے دعا کی  
 بڑی فضیلت آئی ہے اور عطا ہو سب سے بڑی چیز ہے کیونکہ اس کا حاصل اللہ تعالیٰ سے  
 سوال ہے کہ اسے اللہ ہمیں یہ دیدے اور یہ ہر تدبیر سے بڑھ کر تدبیر ہے کیونکہ دوسری  
 تدبیر کا حاصل یہ ہے کہ انسان اس میں اپنے فعل کے سامنے اپنی احتیاج کو ظاہر  
 کرتا ہے جبے عازمت و خیر میں اور زراعت میں گو کہ خشک دھن لگائے ہی سے  
 نہ لگتا ہے مگر اسباب ظاہرہ کی طرف بھی احتیاج ہوتی ہے بغیر سبب ظاہرہ کے زراعت  
 غیر مکمل ہے اور ان اسباب میں غیر حق کا محتاج بننا پڑتا ہے اسی لئے حق تعالیٰ نے  
 حضرت مسیح اور ان کی والدہ عیساہما السلام کی عدم الوہیت پر مٹھانا یا آٹھ لائن لکھواں  
 سند حال قرآن ہے کہ یہ نہ کہ شخص طعام کا محتاج ہے وہ اسے عالم کا محتاج ہے زمین کا بھی آسمان

کا بھی چاند سورج کا بھی بادل اور بارش کا بھی گڑھی کا بھی کوسہ کا بھی بانو کا بھی اور لوہار و  
 بڑائی اور بالندی کے مردوں کا بھی کیونکہ ان سب سے من کرنا رحمت ہوتی ہے پھر کس نے آنا  
 پس کسی نے گوندھا کسی نے پکا یا تب کھانا تیار ہوا تو طعام میں تمام عالم کی طرف احتیاج  
 ہے پھر ایسا محتاج الہ کب ہو سکتا ہے اسی کو سدا فی زمانے میں ہے

ایر و باد و سور و خورشید و فلک محدود کاندہ آقا تو انے کھنڈاری وہ غفلت نہ خورای

ہمد از ہر تو سرگشتہ فرماں بردار شرط نقصان نہ باشد کہ تو فرمان نہ بری

غرض ہر تدبیر میں انسان اپنے عاجز کے سامنے احتیاج کو ظاہر کرتا ہے خواہ قالا یا حالاً  
 اور دعائیں ایسے سے آگاتا ہے جو سب سے زیادہ کامل قدرت ہے اور جس کے سبب محتاج ہیں  
 پس یقیناً یہ تدبیر ہر تدبیر سے بڑھ کر ہے کیونکہ اور تدبیر بھی حق تعالیٰ کی مشیت و ارادہ ہی سے  
 کامیاب ہو سکتے ہیں بالخصوص حق تعالیٰ سے مانگے گا وہ ضرور کامیاب ہوگا اب غفلت سے بڑھ کر  
 تو وہ بھی کہے گی کہ جو سب سے تندرست ہے اس سے آگنا اکل و افنع ہے جب غفلت رکھ

۶

غفلت سے دعا کی فضیلت ثابت ہوگئی تو اب اپنی حالت میں غور کیا پائے تو معلوم ہوگا  
 کہ سب سے زیادہ متروک دعا کو کر رکھا ہے لوگ سب تدبیریں کرتے ہیں مگر دعائیں  
 کرتے ہیں اس کے کہ دو تین دعائیں یاد کر لی ہیں غار کے جھونکے کے طور پر ان کو بڑھ کے  
 منہ پر ہاتھ پھینکتے ہیں جس نے غر غر میں ایک شخص کے سوا کسی کو دعا کرتے نہیں دیکھا وہ بہت  
 بھروسہ لگے ان کے طور پر ان سے معلوم ہوگا کہ جمعہ کے دن ایک جنازہ لایا گیا تو وہ کہتے ہیں  
 کہ اسے اللہ پر دین سب کو نصیب ہو۔ لوگ اس پر گڑ گئے وہ سمجھے کہ سب کو کتنا ہے کہ سب مر جائیں  
 حالانکہ ان کی ضرورت تھی کہ جب موت آوے جمعہ کا دن ہو گا۔ پناں مطلب کہ اس عنوان کو  
 اوکھا جیسے سب بگڑ گئے تو میں نے ان کو دیکھا ہے کہ ایک ایک دعا میں ایک ایک کھنڈہ  
 لگا رہتے تھے ان اچھی طرح ہاتھ پیرا پیرا کر نہ جانتا کہ دعا کرتے تھے اس طرح دعا کرتے  
 بہت کم لوگوں کو دیکھا گیا ہے۔ یہ تو لوگوں کی عملی غلطی تھی اور عملی غلطی یہ ہے کہ دعا کے  
 قبول نہ ہونے شیطان یہ دروگر دہائے کہ یہ تدبیر تو تدبیروں سے کمتر ہے دیکھو ایک جینہ دعا  
 کرتے ہو گیا قبول ہی نہیں ہوئی اب یہ شخص کسی مولوی صاحب کے پاس جاتا ہے انہوں نے اسکی

یوں تسلی کی کہ تمہوں دعا کیلئے کچھ شرائط میں وہ شرائط مقرر تھے اسلئے قبول نہیں ہوئی یہ  
جواب بھی صحیح ہے کیونکہ دانی قبولی و عطا کیلئے کچھ شرائط ہیں مگر عدم قبولی فقہاء میں مشہور شرائط ہی  
ہوئیں تو نہیں بلکہ بعض دفعہ باوجود اجتماع شرائط کے بھی عدم قبولی متحقق ہوتا ہے تو  
اب دوسرے پھر پیدا ہو گا اور آئندہ کو دنا سے ہمت اڑت جائیگی اور بعض لوگوں کو ممکن ہے کہ  
نہیں میں شہادت چاہتا ہوں اسلئے یہ جواب نہ کافی ہے اور اسے دما وں و شہادت کا  
استہمال نہیں بلکہ اسلئے ضرورت اسلئے جواب کی ہے جس سے تحقیق واضح ہو کہ شہادت  
دما وں کی جزائے جائے تو اس شہ کا ایک جواب آج ذہن میں آیا ہو شہادت پہلے ہی آیا ہو  
مگر اس تفصیل سے غالباً نہ آیا تھا جیسے آج آیا اسلئے اجاب کو وہ جواب سنا چاہتا ہوں  
تاکہ شیطان کے اس دھوکے سے بھات کلی ہو نہ پھر دعائیں کوئی ہی ہو وہ جواب یہ ہے کہ  
منظوری اور اجابت اور قبول کے دو درجے ہیں ایک یہ کہ درخواست ملتی جائے اور دوسرے  
تو جی جائے دوسرے یہ کہ درخواست کے موافق فیصلہ بھی کر دیا جائے صاحبو درخواست  
کے کیا جائے یا بھی ایک قسم کی منظوری اور تری کا مہمانی ہے آپ نے مقدمات میں دیکھا ہو گا کہ جب  
کسی قسم کی اپیل کی جاتی ہے تو وہاں بھی دو درجے ہیں ایک یہ کہ اپیل لے لیا جائے اور میں  
غور کیا جائے اور دوسری تری کا مہمانی ہے بڑی ناکامی ہے اس شخص کی جس کا اپیل لیا ہی نہ جائے اسلئے  
بعد دوسرے درجہ کا مہمانی یہ ہے کہ اپیل منظور کر لینے کے بعد درخواست کنندہ کے موافق فیصلہ کر دیا  
جائے اور پہلے فیصلہ کر کے نہیں کر دیا جائے جب یہ بات سمجھ میں آگئی تو اب کہنے کہ اُجیبْتُ لَیْسَ لَکُمُ  
منظوری کی قسم اول پر محمول ہے قسم ثانی پر محمول نہیں ہے کی دلیل خود اس کے الفاظ ہی ہیں کیونکہ  
اس کہ وہ تب فرمایا ہے انی تریب پر اور اس جملہ میں تریب تعلق تو یہ ان فرمایا ہے اور تریب تعلق  
کا متعلق ہی ہے کہ درخواست نہ ہو اسے اس پر تریب کی جیسے خود فیصلہ دیر میں ہوا جلدی نہ  
مرا تعلق ہو یا ہو کیونکہ فیصلہ تو تریب کے موافق ہو گا یا اس کی موافق نہ نظر کر کے اور فقہاء  
کی روایت کو دیکھ کر حاکم کے تعلق اور تریب کا مقصد یہ ہے کہ ساری کی درخواست کو دوسری  
ملا اس کی ہمت دلائل سے پورا ہو جائے اسلئے اس سے قبل اس کی درخواست کیے کہ  
بیزاری میں ہو کہ وہ تریب تو میں منظور دلائل سے تریب کو دیتا ہوں جس سے فقہاء و دلائل اس کے موافق ہو کر

بیزاری میں ہو کہ وہ تریب تو میں منظور دلائل سے تریب کو دیتا ہوں جس سے فقہاء و دلائل اس کے موافق ہو کر

نکوسے جگہ اسکی درخواست کو توجہ کیسا نہ سنے اور انکو فیصلہ کے واسطے لے لے پس اجیب  
کے سنایا یہ ہوئے کہ ہم ہر دعا کرتے والے کی درخواست کو لے لیتے ہیں اس پر توجہ کی جاتی ہے  
بے توجہ نہیں کی جاتی۔ تو یہ یہ تھوڑی بات ہے۔ عاصی و دنیا میں تو اتنی ہی بات کے لئے بہت سی  
تدبیریں اور خوشادیں کی جاتی ہیں کہ بادشاہ ہماری درخواست کو لے لے سکے بعد ہی کو سمجھائی  
ہیں کہ اگر فیصلہ قانون کے موافق ہو تو ہماری مرضی کے موافق ہو گا ورنہ نہیں ایسے ہی  
یہاں بھی دل کو سمجھانا چاہیے کہ جب درخواست لی گئی ہے تو اگر اسی کا پورا کرنا ہماری  
مصلحت کے خلاف ہو تو ضرور ردی ہوگی ورنہ اس کی جگہ کچھ اور مل جائے گا یہ واسطے  
کہا کہ اللہ تعالیٰ دعا کے پورا کرتے ہیں کسی قانون کے قریب بند نہیں ہاں بندہ کی مصالح پر ضرور  
نظر فرماتے ہیں کہ اس دعا کا پورا کرنا اس کے لئے مفید ہو سو یہ تو حسین کامیابی ہے۔ دیکھو  
بچہ باپ سے پیسہ مانگتا ہے تو ایک روپہ تو قبول کا تسم کہ باپ اس کی درخواست کو مستکر  
محبت سے اس کو پیار کرے کہ ہاں ہاں ہم نے تمہاری درخواست سن لی اب کبھی تو وہ اسکو  
پیسہ دیدے گا اور کبھی اس خیال سے کہ پیسہ لکیر باقا میں جائے گا اور نہ معلوم کیا خرید کر کھا لے گا  
جس سے نقصان پہونچے یا بازار جانے سے عادت خراب ہو جائے تو وہ اس کو کہائے پیسہ  
دینے کے کوئی چیز خود اپنے ہاتھ سے چار آئے کی خرید کر دیدے گا تو کیا اس کو یوں کہا جائیگا کہ  
درخواست پوری نہیں کی ہرگز نہیں کہا جائیگا بلکہ یوں کہا جائے گا کہ گولٹھ پڑی نہیں گی۔ مگر حقیقت  
درخواست پوری کر دی گئی کیونکہ اس کو پیسہ سے بہتر چیز دی گئی اسی طرح یہاں بھی عرض تعالیٰ  
حکیم بھی میں تا دیر میں رحیم و جہر مان بھی ہیں۔ باپ ماں سے زیادہ بندہ پر مہربان ہیں اسکے  
بعد بھی جو کچھ طلب کے موافق عطا نہیں ہوتا تو دل کو سمجھانا چاہیے کہ ضرور ہماری درخواست کو  
بھینسے پورا کرنا حکمت کے موافق نہ تھا اسلئے اللہ تعالیٰ بجائے اس کے ہلکے کچھ اور نعمت عطا فرمائی  
حکام دینا تو درناست منظور کر نیچے بعد فیصلہ کرنے کیوقت صرف اتنا دیکھتے ہیں کہ درخواست  
کا پورا کرنا قانون کے خلاف تو نہیں اگر قانون کے خلاف ہو تو اس کو رد کر دیتے ہیں اور  
اس کی جگہ اور کچھ نہیں دیتے اور اللہ تعالیٰ اس قانون کے ساتھ اسکو بھی دیکھتے ہیں کہ درخواست  
کا پورا کرنا بندہ کی مصالح کے خلاف نہیں اور اس صورت میں درخواست کا پورا کرنا عین

کہا جاتا ہے۔ پس اِجَابَتِ جِس کا وعدہ ہے اس کے معنی درخواست کے لینا اور درخواست پر توجہ کرنا ہے یہ اِجَابَتِ قَسْبِی ہے اس میں کمی مختلف نہیں ہوتا آگے دوسرا درجہ ہے کہ جہاں گاہے وہی مل جائے اس کا وعدہ نہیں بلکہ وہ ان شاعرے متقدمہ کی اگر شیت ہوگی تو ایسا ہوگا ورنہ نہیں چنانچہ ارشاد ہے کَلَّا اَيُّهَا الَّذِيْنَ عَمِلُوْا قِيْلًا لَّيْسَتْ مَّا كُنْتُمْ اِلَّا كِبٰرًا اِنْ شَاءَ بعض علماء نے اُجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ کو بھی اِنْ شَاءَ سے متنبہ کیا ہے اور اس کو بعض لوگوں نے صداقت میں شمار کیا ہے مگر میرے نزدیک یہ صحیح نہیں کیونکہ دوسری آیت میں ہے وَقَالَ رَبُّكُمْ اِذَا عُوْذِيْ اَنْ يَّجِبَ كَلِمًا يَّهٰنَ سَابِقَ آيٰتِ تَجَارِدُ ہے کہ دعا پر اِجَابَت ضرور مرتب ہوتی ہے کیونکہ جواب امر کا قریب پر ضروری ہے اس میں ان شاعر کی قیید خلاف ظاہر ہے نیز یہاں بھی اِذَا عُوْذِيْ اَنْ يَّجِبَ دَعْوَةَ الدَّاعِ کو بیان کرنا جس میں قریب کو محقق و متوکل کیا گیا ہے اس امر کی دلیل ہے کہ یہ اِجَابَتِ مشیت کے ساتھ متقدم نہیں ورنہ قریب کا معلق بالمشیت ہوتا لازم آئے گا حالانکہ حق تعالیٰ کا قریب ہونا محقق ہے علامہ علی اور تعلق خصوصیت سے ملے (القول سبقت رحمٰنی غرضی وہو المراد بالعلق) علامہ ابن کثیر نزدیک اِجَابَتِ اِلٰسْمٰی الاول نہیں ہاں اِجَابَتِ بِالْمَعْنٰی الثَّانِي اِنْ شَاءَ سے متقدم ہے جب دعا اس طرح سے مقبول ہے پھر دعائیں کوتاہی کیوں ہے۔ اور اگر کسی کے ذہن میں یہ فحش نہ ہو تو وہ دعائیں اس طرح بھی تو دل کو سمجھا سکتا ہے کہ دنیا میں تو فتنہ مہم پر مبنی بہت سے کام کر لیتے ہیں گو آخر میں خسارہ بھی ہو جائے اور خسارہ کا خطرہ بھی ہوتا ہے جیسے تجارت وغیرہ میں احتمال ہے اور دعائیں تو خسارہ کا احتمال ہی نہیں پھر اس میں کوتاہی کیوں کی جاتی ہو دعائیں ایک بات اور ہے وہ یہ کہ دعا کرنے سے بندہ کو حق تعالیٰ سے خاص تعلق ہر دہانہ ہے جس وقت آدمی دعا کرتا ہے اس وقت خود کو کہے ہر شخص دیکھ لے اس کو حق تعالیٰ سے خاص تعلق محسوس ہوگا پس دعا کے بعد اگر مطلوب جو بہت حاصل ہنوتو یہ بات تو اسی وقت حاصل ہو جائیگی کہ دل میں قوت اور اطمینان حاصل ہو گا: ورنہ یہ برکت اس کی ہے کہ دعا سے اللہ تعالیٰ کیساتھ بندہ کو تعلق ہو جاتا ہے عشاق کہ تو دعا سے یہی مطلوب ہے اور کچھ مطلوب نہیں سولہ: زمانہ پر ہے

از دعا ہنود مراد عجب شخصان جز سخن گفتن با شہر رس و دہر

آزادیا نبود مرا بویست چشماں

چونکہ گفتن یا نشیمن و ہمار



وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ قُرْبٍ عَلَمِی کو بیان فرمایا ہے کہ ہم انسان کی خدگ سے بھی زیادہ اس کے قریب  
ہیں اور یہ مہالہ نہیں بلکہ حقیقت ہے کیونکہ حق تعالیٰ کو ہمارا اور ہماری حالت کا جس قدر علم ہے  
ہم کو حق تعالیٰ کا جس قدر علم نہیں بلکہ یوں کہنے کہ ہم کو جزو ہمارے حق تعالیٰ کا کچھ بھی علم نہیں بلکہ ہم کو  
خود اپنی حالت کا کچھ بھی پورا علم نہیں کہ ہمارے اندر کتنی نیکیاں ہیں اور ان سے کیا کیا کام لے جا رہے ہیں  
اور یہ اور پر معلوم ہو چکا کہ بین میں قرب علمی مراد ہے یہ تعیناً حق تعالیٰ کو ہم سے قرب علمی اسدوج  
سے کہ ہم کو کچھ اپنی ساتھ نہیں۔ اسی کو اس طرح تعبیر فرمایا کہ وہ ہماری شہادت ہے ہماری یاد ہے  
قریب ہیں اور دوسرے یہ کہ حق تعالیٰ خالق میں تمام احشاء اور تمام قویٰ بزرگے عطائے پر ہے  
میں ہیں یقیناً حق تعالیٰ کو ہم سے ہمارے انشاءات زیادہ قرب ہے پہلے اللہ تعالیٰ کو ہمارے ساتھ  
تعلق ہوا پھر ہمارے احشاء و جنہر کو ہم سے تعلق رہا اور حال یہ بات دیکھ کر حق تعالیٰ کو قرب علمی یعنی  
میں ایک سے قرب ایک بعید ہو گئی ہے۔ یہ ہم کو جو حق تعالیٰ سے بعد ہو سکتا ہے نہ چاہا جیسے  
جس کی ایک نوع تو وہ مرقیات و اشغال میں جو نہایت سے یہاں صریح ہے اور سب زیادہ آسان  
اور نزدیک تر بقدر عام ہے کیونکہ دعائیں انسان اللہ تعالیٰ سے نہیں کرتے۔ یہ مومن معروض کرتا ہے  
اور جب تم نہیں کہنے گے تو یہ ہمارا ایک خاص نہیں ہو گا۔ جس میں تم خود یہ تصور کرو گے کہ اللہ تعالیٰ  
سن رہے ہیں اور وہ ہم سے قریب ہیں تو اس سے تم کو اللہ تعالیٰ کا قرب اور ان کے ساتھ تعلق و تحقیق  
زیادہ ہو گا۔ اور یہ دعا کا وہ نمونہ ہے جو کبھی مختلف نہیں ہوتا اس کے بعد اس دعا کی اجابت بالہی  
اولیٰ کا ثمرہ الگ ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہاری درخواست کو لے لیتا ہے اس پر توجہ فرماتے ہیں اور شفقت  
رحمت کے ساتھ تمہاری عرض پر عرض کر دیتے ہیں اس کے بعد اجابت بالہی انسانی کا ثمرہ الگ ہے  
جو کبھی مرتب ہوتا ہے کبھی نہیں ہوتا ہے دعائیں متعلق علی غرض کو تو میں نے دینی کر دیا اب علمی کہنا  
دہ گئی اس کو آپ دفع کریں جس کا طریقہ یہ ہے کہ ہر حاجت میں دعا کیا کریں اور دل کو دعا کیا کریں  
اور اس کے ساتھ تدبیر بھی کر دو کیونکہ تدبیر مرشد ہے اور شاہد ہے سے تسلی زیادہ ہوتی ہے اور دعا  
تدبیر کہنا قولی ظاہر ہے ورنہ حقیقت میں اس کا اور بعد تدبیر سے گئے۔ دعا کو تصور ہو کر زیادہ قرب  
کیونکہ اس میں اس ذات کو درخواست و حال ہے جس کے قریب میں اللہ ہے۔ اتنی اسباب و تدبیر کو درجہ  
صرف اتنا ہے جیسے رابطہ کا لازم اللہ تعالیٰ دیکھنا ہے جس کو میں دعا کرتا ہوں وہ دعا ہے۔





پانی وہی برسانا ہے اگر وہ چاہے تو سمندر کا شور پانی اسی شور بہت کیساتھ نازل ہوا کرے جو سمندر میں ہے مگر وہ اپنی رحمت سے اس کو صاف کر کے شیریں کر کے نازل کرتے ہیں ان آیتوں میں اللہ تعالیٰ نے بار بار سوال فرمایا ہے کہ بتلاؤ یہ کام تم کو تھے ہو یا ہم کہتے ہیں جسکا جواب کسی کے پاس اس کے سوا کچھ نہیں کہ اللہ تعالیٰ ہی کرتے ہیں یہ تو ایمان کے متعلق گفتگو تھی میں کہتا ہوں کہ ہمارے افعال بھی ظاہر میں ہمارے معمول نظر آتے ہیں ورنہ حقیقت میں ان کی علت بھی دہن ہیں اور ہماری طرف ان اعمال کی نسبت ایسی ہے جیسے بچے کے ہاتھ میں قلم دیکر پھر اسکے ہاتھ کو اپنے ہاتھ میں لیکر رکھا جائے اور دو چار حرف غرضت کھل کر بچہ کی تعریف کی جائے کہ شاہ اش بہت اچھا لکھا اب اگر بچہ سمجھو اسے وہ جانے گا کہ میرا کمال کچھ نہیں بلکہ اس کا کمال ہے جس نے اپنے ہاتھ میں میرا ہاتھ لے رکھا تھا اور نادان ہے تو جہالت سے ناز کرنے لگے گا مگر جسوقت وہ دوسرا ہاتھ اس کے ہاتھ سے الگ ہو جائیگا اسوقت اسکو معلوم ہوگا کہ وہ کتنے پرکشنا قادر ہے اور اس میں کتنے کمال ہے صاحبو! اسی طرح اپنے اعمال صاف و اوصاف کا یہ پر نادان ہی ناز کر سکتا ہے جسکو اپنا ہاتھ نظر آتا ہے اور دوسرا ہاتھ نظر نہیں آتا۔ اور جگو دوسرے ہاتھ کا مشاہدہ ہو گیا ہے ان کی نظر اپنے کمال پر اصلا نہیں پڑتی بلکہ یہ حال ہوتا ہے جیسے دیوار میں کسی سے پیچ ٹھوگی دیوار سے منحنے سے کہا کہ میرا سینہ کیوں پھاڑتی ہے منحنے سے کہا کہ جو ٹھو ٹھو کھڑا ہے اس سے کہا مجھ سے کیا کہتی ہے اولیٰ بیش پریشا ہوا اس قدر غالب ہو جاتا ہے کہ وہ وحدۃ الوجود میں گھٹس جاتے ہیں مگر حقیقت وہ ہمہ جود و نون ہاتھوں کا مشاہدہ کیسے خالق کا بھی کا سب کا بھی نہ صرف کا سب پر نظر کرے نہ صرف خالق پر بلکہ خالق و کا سب دونوں پر نظر کر کے فعل کو دونوں کی طرف منسوب کرے خالق کی طرف فقط اور کا سب کی طرف کبنا خوب سمجھ لو۔ پس اس حقیقت کو حاصل کرنا چاہیے جسکا پہل طریق دعا ہے کہ حق تعالیٰ سے ہر حاجت کو عرض کرو۔ آتی سے اس کا التزام کرو کہ جو بات ہوگی حق تعالیٰ سے عرض کیا کریں گے۔ مگر آمونہ سادہ چڑھو بلکہ جیسا حکام دنیا کے سامنے لو بہت اور غلامت عرضی دیتے ہو اور مہاکم کے سامنے زبانی عرض و معروض کرتے ہو بے جہت تنہا اسی کی طرف توجہ ہو جاتے ہو اس طرح توجہ و تشریع کیساتھ دعا کرو اور پہنچی کیساتھ دعا کرو خواہت کہ وہ کہے اللہ ویسا کر ہی دیکھتے یوں نہ کہو کہ اگر آپ کی مرضی ہو تو ایسا کرو کیجیے کہ ان پر ناز نہ کرنا

کون ہے وہ تو بدوں تھا ہے اس کے لیے ہی اپنی مرضی کے موافق ہی کر گئے ہیں نہ پہلی کیساتھ اور نہ  
 کر کو کو حدیث میں ہے **بَشَرٌ مِّنْ خَلْقِ اللَّهِ خَاوِدًا وَّالْمَخِاجِ** جو بوجہ و سوسہ مان نما کہ نہ معلوم  
 رعائینوں ہو یا نہ ہو اس میں رخص کر چکا ہوں اور نکلا چکا ہوں کدلیک اجابت تو جتنی ہے یعنی عرضی کا بیٹا  
 اس کو تو جس سے سفار کو کر اجابت کو آیت میں نرسہ پر مرتب نہ لایا گیا ہے اور قرب خلق کا دے  
 درجہ ہے کہ عرضی علی جائے ہے آیت میں اس کو وعدہ ہے اس سے آگے کا وعدہ نہیں بلکہ وہ اٹھا  
 کے ساتھ مقید ہے اب شہادت سب رافع ہو گئے تو عمل شروع کرو دینا چاہیے اور یہ کسی حاجت کیلئے  
 ہی مسترد ہو کر یہ تو معمولی بات ہے انکے واسطے اللہ تعالیٰ سے کہا وہ کریں کیونکہ حدیث میں ہے کہ  
 اللہ تعالیٰ سے نکتہ ایک مانگو اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شب کو رافع کہا ہے  
 وہ کہ بعض لوگ چھوٹی چیز مانگتی ہیں خداوندی کے خلاف کہتے ہیں جیسے سکندر سے کسی نے ایک دو پیہ کا  
 سوال کیا تھا سکندر نے کہا کہ ایک دو پیہ مانگت میری شان کے خلاف ہے ساقی نے کہا پھر سلطنت  
 دید و کہا یہ تیری شان کے خلاف ہے سلاطین دنیا کے مذاق پر قبض کر کے بعض کو یہ شہ ہو کر شایا لڑتے  
 ۱۲ بھی چھوٹی چیز کے سوال سے غوش ہو گئے کہ یہ غلط ہے کیونکہ لاطین چھوٹی چیز کے سوال سے سلاسلے غوش تھے  
 ہیں لاکھ نزدیک کوئی چیز غریبی بھی ہو اور حق تعالیٰ کے سامنے کسی چیز کی ہی کچھ وقعت نہیں ان کے نزدیک عرض  
 اور ملک کی نئی راہ سے علا کہ عرض اتنا بڑا ہے کہ سائران آسمان زمین انکے سامنے بے حقیقت ہیں شیخی  
 عبدالکریم جلی نے جسے محض کشف میں لکھا ایک دریا آشوب ہوا ہے جسکی ایک ایک موج اتنی غریبی ہے کہ سائران  
 آسمانوں اور زمینوں کو غرق کر دے مگر یہ کہ حق تعالیٰ ہمیں وہاں موجوں کو زمین و آسمان کو بچاتے ہیں مگر  
 غرض اس کو بھی بڑے عرش کی بزرگوئی چیز نہیں یا نہیں عرش کا پیدا کرنا اور ملک کی ذلی کا پیدا کرنا خدا تعالیٰ  
 کے نزدیک بڑا ہے کیونکہ ان کو تو زمین حکم کرنا پڑتا ہے ایک لکڑی کے تہ و عرض بھی جانتے ہیں اور ملک کی ذلی بھی  
 ہیں تو نفس ملک کی ذلی مانگتے کو شان خداوندی کے خلاف کہتے ہیں وہ کسی چیز کو خدا تعالیٰ کے سامنے عظیم  
 و رفیع سمجھتا ہے اور یہ خیال غلط ہے بلکہ حق تعالیٰ سے ہر چیز مانگو اس کا یہ مطلب نہیں کہ چھوٹی  
 چیز کو بڑی سمجھ کر مانگو بلکہ مطلب یہ ہے کہ بڑی کو بھی چھوٹی سمجھ کر مانگو صاحب خدا تعالیٰ کے نزدیک ہر چیز  
 ان سے کوئی چیز و خزانہ محکم نہیں ان سے کیوں نہیں مانگتے۔ اصل یہ ہے کہ ہر کوئی شہادت کی تہ ہے کہ  
 نہیں **مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ** - یہ گھٹ کر ایمان کے متعلق حق کی حق تعالیٰ کے نزدیک

بڑی سے بڑی چیز بھی ہے حقیقت ہے اب اعراض کے متعلق یہ بتانا چاہوں کہ گناہی بڑے سے  
 بڑا حق تعالیٰ کی مغفرت و رحمت کے سامنے ہے حقیقت ہے حدیث میں حق تعالیٰ کی طرف سے حضور  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے یا اَبْنِ آدَمَ اِنَّ اَدْرَاكَ خَلْقَكَ بِغَايَةِ دَرَسٍ وَ اَنَّكَ بِلِقَاءِ رَبِّكَ مُسْتَخِفٌّ مِّمَّنْ لَغَفَرَ لَكَ  
 ذُنُوبَكَ وَ كَلَّمَ آدَمَ (ادھر سے آگے) یعنی اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ، سے ابن آدم اگر توبہ دے زمین کی برابر  
 میرے پاس گناہ بیکرائے پھر گھر سے مغفرت چاہے تو میں سب گناہوں کو بخش دوں گا اور خود بھی اس  
 کثرت کے برابر داکروں کا ہاں یہ ضرور ہے کہ توبہ و استغفار کے وقت گناہ کا عزم نہ ہو۔ بعض نے توبہ کہا  
 کہ توبہ کے صحیح ہو چکی شرط یہ ہے کہ اس وقت یہ عزم کرنا چاہئے کہ آئندہ یہ گناہ نہ کریں گے مگر حقیقت کے  
 نزدیک یہ بھی شرط نہیں بلکہ یہ عزم مستقل طاقت سے محبت توبہ کا سونف علیہ نہیں محققین کے  
 نزدیک توبہ کی حقیقت صرف ندامت ہے جیسا حدیث میں ہے اَلْتَوْبَةُ النَّدَامَةُ ہاں یہ ضرور ہے  
 کہ توبہ کے وقت مضاد توبہ کا عزم نہیں ہونی چاہئے۔ اس توبہ کر رہا ہے توبہ کے وقت دل میں یہ قصد نہ ہو  
 کہ آئندہ پھر بھی کروں گا کیونکہ اس صورت میں عوامت کا تحقق نہ ہوگا پس اگر اس وقت عزم ترک  
 فی المستقبل نہ ہو تو عزم عمل فی المستقبل بھی نہ ہو بلکہ عزم عمل سے ذہن غافل ہوگا غافل الذہن ہو کر بھی  
 توبہ ندامت کی مانند ہوگی تو ذرا سمجھ جی ہوگی۔ پس توبہ کہتے ہوئے گناہوں کی کثرت کو نہ دیکھو نہ اس کو  
 دیکھو کہ یہ گناہ آئندہ پھر بھی ہوگا ہلکا آئندہ سے ذہن کو غافل کر کے صرف ماضی پر تادم دینا  
 ہو کر توبہ کر رہی ہو، وحالی ایک اہل فروغ اس کا التزام کرے۔ جس دعا کی برکات کو بیان نہیں کر سکتا  
 کیونکہ یہ عملی شے ہے اس کی برکات عمل کے بعد ہی سمجھ میں آتی ہیں ہاں ایک حس فائدہ جلا ہوں کہ  
 دعا سے بہ اثر شخص کو فوراً محسوس ہوگا کہ پریشانی رفع ہو جائیگی اور باطنی نفع یہ محسوس ہوگا کہ  
 حق تعالیٰ سے قرب خاص مشاہد ہوگا اللہ تعالیٰ سے جی لگے گا اللہ تعالیٰ کی یاد سے وحشت نہ ہوگی  
 اللہ تعالیٰ سے بعد محسوس نہ ہوگا۔ اسکے بعد فرماتے ہیں فَلْيَبْتَغِيهَا لِي رَجَبٍ مِّنْ جَنَدِهِ  
 ہر درخواست کو لے لیتا ہوں قبول کر لیتا ہوں تو جندوں کو بھی میری بات ماننا چاہیے۔  
 وَلْيَتَوَضَّئُوا اِنِّيْ بَعْضُ رَجَائِيْ ۝۱۵ چاہئے۔ اس پر شاید آپ یوں کہیں کہ جب اچھے  
 وَتَوَكَّلْ عَلَى النَّجَاحِ میں اجات کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ درخواست لیتے ہیں اور اس کو جو جنت ہے اور  
 اسطرح اور مقصود نہیں تو یہاں حاجت کو بھی بھیجی میں گے کہ اللہ تعالیٰ آپ کے حکم کو سمجھ کر ہر گناہ کو بخشے ہیں ہاں

ہا حکام سلاسل کی طلب آیت میں کہاں ہے۔ میں کہتا ہوں کہ آپ سچا جنت کے ہی معنی سمجھتے ہیں انہی تفسیر سے رجوع نہ کروں گا میں تسلیم کرتا ہوں کہ اس آیت میں صرف اتنی ہی بات کا حکم ہے کہ اللہ تعالیٰ کے احکام کو مان لو۔ اور وَلَسِيئَةٌ مِّنْهُمْ اِي تفسیر سے فَلَسِيئَةٌ مِّنْهُمْ اِي کی ہیں انتہا جنت سے مراد ایمان والا اور احکام آپ ایسے کو مان لینا ہے اب یہ آیت نظیر دوسری آیت کی یعنی يَا قَوْمِ اِنَّا اٰجِبُوْكُمْ اِذَا رَاْتُمْ اَنَّا اٰتَيْنَا بِهٖ يٰعِزُّ لَكَ عِزُّنَا اِنَّكَ فِىْ عَيْنِنَا لَمِّنْ اَوْ لَا تَكْفُرْ وَلَقَدْ عَلِمْتُمْ لَمَنِ اتَيْنَا فَضْلًا اَوْ لَمَنِ وَلَدْنَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنٰتِ وَلَقَدْ اُنْزِلَتْ اِلَيْهِمْ اَنْبِيَاؤُهُمْ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ یہاں بھی اُجیبنا کی تفسیر اُنکو سے فارغ اور اجابت اور استجابت و رزق خدا یعنی ہیں یہاں آپ کا یہ کہنا صحیح ہے کہ یہاں انتہا جنت کے معنی ہیں یہی کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لا کر اور اس کے احکام کو مان لو یہاں عمل کا ذکر نہیں لیکن عدم ذکر ہے یہ سچا غلط ہے کہ یہاں اعمال کی نفی کی گئی ہے ہرگز نہیں ہاں یوں کہو کہ سکوت ہے اس کا مضائقہ نہیں کیونکہ ایک آیت میں سب باتوں کا ذکر ہونا ضروری نہیں بلکہ ایک بات کا حکم ایک آیت میں دوسری باتوں کا دوسری آیتوں میں ہے پس فَلَسِيئَةٌ مِّنْهُمْ اِي وَلَسِيئَةٌ مِّنْهُمْ اِي کو ماننا جنت بالسنی الاول پر مبنی کرنا تو صحیح مگر اس سے عمل کی نفی کرنا غلط ہے کہ اُجِيبُ وَتَقْوَةُ الدِّارِج میں ہے یعنی اجابت بالسنی الاول کا اثبات کیا ہے مگر اجابت بالسنی الثانی کی نفی تو نہیں کی بلکہ اس سے آیت کو ساکت ماننا ہے پھر نفی عمل کی زیادت کیجئے کہتے ہو۔ دوسرے اُجِيبُ وَتَقْوَةُ الدِّارِج میں تو سکوت عن عطاء اللہ کی ایک وجہ ہے وہ یہ کہ تہادی و درخواست بعض دفعہ مناسب خلاف مصلحت ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے احکام میں یہ بات نہیں کہ تو ہم کو یہ بھی حق ہے کہ ہم فَلَسِيئَةٌ مِّنْهُمْ اِي وَلَسِيئَةٌ مِّنْهُمْ اِي کو طلب عمل سے ساکت نہ بنیں کیونکہ جو احکام سلاسل خیر اور سلاسل صحت میں مانگے ماننے کے معنی یہی ہیں کہ ان کے موافق عمل کیا جائے اس کے بعد ارشاد ہو لَقَدْ كَفَرْتُمْ بِمَا كُنْتُمْ يٰعِزُّ لَكَ عِزُّنَا اِنَّكَ فِىْ عَيْنِنَا لَمِّنْ اَوْ لَا تَكْفُرْ یہ جملہ سپر ولات کرہ ہے کہ عیوب و رذیل ہیں کہ حق تعالیٰ سے اس طرح سائل کیا جا کہ افسوس وہاں کوئی نہ سے قریب کچھ اور عذاب اللہ تعالیٰ سے مانگنے اور دعا کرشکی عادت کی جاتے اب دعا کچھ کہ اللہ تعالیٰ ہم کو ان کی توفیق عطا فرمائیں وَلَقَدْ عَلِمْتُمْ لَمَنِ اتَيْنَا فَضْلًا اَوْ لَمَنِ وَلَدْنَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنٰتِ وَلَقَدْ اُنْزِلَتْ اِلَيْهِمْ اَنْبِيَاؤُهُمْ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ

[illegible]

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلَّغُوا عَنِّي قَوْلِي لَا يَلِيَّ إِلَّا  
 ذَاكَ الْخَلْدُ

# الذِّبْكُ بِسِلْسِلَتِهِ لِيَعْلَمَ

۱۷

کاد خط کی ہے

أَلَا تَرَى رَفَعَ بَاسِ

نَ

الذِّبْكُ نَفَعَ بَاسِ

حکیم ازانہ مجدد الملة حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحب تھانوی رحمہ اللہ علیہ  
 محمد عبد المثنیٰ

مکتبہ تھانوی، دفتر الایقار

محل سامعہ خانہ بے شدرد ڈکراچی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الوعظ المستطاب

رفع الالتباس (عن) نفع الالتباس

## المقالب

الْفَيْضُ الْحَسَنُ (فِي) تَهَالُكِهِمْ

[illegible][illegible]

وَمَا تَزِدْهُمْ مِلًّا فَهُمْ كَمَا لَا يَغْنَأُ الْغَنَاءُ وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ  
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ  
 یہ ایک بڑا آیت کا ٹکڑا ہے اس میں حق تعالیٰ شانہ نے زمین کے تعلقات کو ایک مختصر مگر جامع  
 عنوان سے بیان فرمایا ہے۔

جو کہ اس بیان کا سبب ایک اقرب وائوں کی تحریک ہے اس کے مناسب معلوم ہوا کہ بیان کائنات  
 ہی کے مناسب ہو۔ اور مختصر ہو کیونکہ وقت خود اس سے بھرے ہوئے ہے بیان کا ختم کروینا  
 ضروری ہے تاکہ اس کے بعد کائنات کی کئی باتیں رہیں۔ اس سے میں نے قرآن کے اس جملہ  
 کو بیان کیلئے اختیار کیا ہے اور مختصر ہی ہے اور بلیغ بھی اور مقصود کے واضح کرنے میں کافی بھی۔ ترجمہ  
 اس کا یہ ہے کہ وہ خود تم میں یعنی ممالک غور تم میں رہتا رہے نہ لباس زیب اور تم ان کے لئے لباس ہو  
 حق کے ترجمہ میں ممالک غور تم میں رہتا رہے نہ لباس زیب اور تم ان کے لئے لباس ہو  
 مردوں کو مردوں سے کوئی خصوصیت نہ ہو وہ غائب ہیں۔ اس لئے ہم مردوں کو مردوں کا لباس اور مردوں کو  
 ان کا لباس نہیں پہنا سکتے کیونکہ اگر معلوم ہو جائے کہ لباس کی وہ تعبیر کرے شدت تعلق و طرف اشارہ  
 ہے اور ظاہر ہے کہ شدت تعلق عام مردوں اور مردوں میں نہیں ہو کر تاکہ اس سے بیان ہوتا ہے  
 تیسرے یہ کہ اس میں غرض حال کے متعلق کیوں بیان فرماتے اگر کہیں بھی کسی حالت کے ضرر کو کہتے  
 ہوں اس سے کہ غرض ان میں فرادہ یا سبب اور وہ ہے (تعلق ان میں غرض کے بارے میں  
 ارشاد ہے) اِنَّهٗ لَیْسَ بِذَٰلِکَ اَوْ رَکِیْکُمْ وَ اَعْلَ۔ اور اس آیت میں مرد و عورت کے تعلق  
 کے متعلق لکھا کہ جس نام سے کہ خلق حرام کے متعلق کہ اگر نہ ہو بلکہ تعلق محال ہی کا ذکر ہو اور  
 حدیث کا یہ مطلب نہیں غرض وغیرہ حرام چیزیں و روایت و تعلق مطلقاً نہیں تاکہ یہ اشکال وارڈ  
 ہو کہ یہ تو مشاہدہ کے خلاف ہے ہر تو مشاہدہ سے دیکھتے ہیں کہ حرام چیزوں سے بھی تعلق ہوتا ہے  
 بلکہ مطلب یہ ہے کہ وہ تعلق قابل اعتبار نہیں کیونکہ قاعدہ یہ ہے کہ اعتبار غالب کا ہوتا ہے  
 اگر کسی شے میں غالب تعلق ہے تو وہ شے تعلق ہے اور اگر ضرر غالب ہے تو وہ ضرر ہے پس  
 مطلب یہ ہے کہ حرام میں ضرر مستند ہے کہ اس کے مقابل میں تعلق ناقابل اعتبار ہے یہ کہ  
 مالکہ آیت میں مفسر فرماید ہے کہ مقابلہ میں شفا حاصل کا عدم و کائنات پر اور دوسرے جن چیزوں

مفسر فرماید ہے کہ مقابلہ میں شفا حاصل کا عدم و کائنات پر اور دوسرے جن چیزوں





پراشارہ کرتا نہیں بلکہ شدت تعلق کی طرف اشارہ مقصود ہے یعنی اس تشبیہ میں یہ تنہا لیا گیا ہے کہ  
 زمین میں بہت مشدود اور مگر متعلق ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے کہ یہاں بی بی کے درمیان  
 ایسا قوی تعلق پیدا کر دیتے ہیں کہ اس سے زیادہ کوئی تعلق دنیا میں نہیں ہو سکتا کیونکہ بدون  
 تعلق شدید کے حقوق زوجیت کا بہلول اور اپنا دشوار تھا گو قدرت سے باہر تو نہیں کیونکہ  
 وہ تمام حقوق انسان کی قدرت و اختیار میں ہیں اور انسان اپنے اختیار اور ارادہ ہی کے  
 صرف کرنے کا مکلف ہے اور اسی سے حدود و افعال کا ہوتا ہے اس سے کام لینا بہت  
 ضروری ہے مگر لوگ خاص دین کے باب میں اس کے ورپے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ حکم  
 ایسا شدید تعلق ہو جائے کہ حقوق خود بخود ادا ہوتے رہیں ہیں کچھ کرنا نہ فرمے بس نصرت  
 و حقوق کا ایسا غلبہ ہو جائے کہ غار و روزہ خود ہی ادا ہوتا رہے سو یہ حالت غیر اختیاری ہے  
 بندہ کے اختیار میں نہیں بلکہ اس کے ورپہ واجب ہے کہ اپنے ارادہ و اختیار سے کام لے  
 اور غیر اختیاری امور کے ورپے ہو اس مسئلہ کے تعلق میرے چند بیانات ہو چکے ہیں اور  
 یہ بہت ضروری مسئلہ ہے جیسے حدیث میں **الْعَلَمُ مِمَّا شَعَلُوا فِي نَارِ** ابی یحییٰ کا جزم ہے، دارد  
 ہے اسی طرح میں اس مسئلہ کو نصف سلوک سمجھتا ہوں کہ اختیاری میں کوتاہی نہ کوئے اور غیر اختیار  
 امور کے ورپے ہو لوگوں نے آج کل صرف غار و روزہ کا نام دین دکھایا ہے حالانکہ یہ عمل دین کا  
 جزو ہے کہ اختیاری امور کے ورپے ہو غیر اختیاری کے ورپے ہو اور یاد رکھو کہ یہ امور غیر اختیار  
 یعنی حالات و کیفیات وغیرہ اگر بھی حاصل ہوتے ہیں اہمال اختیار یہ ہی میں مشغول ہونے سے حاصل  
 ہوتے ہیں مگر شرط یہ ہے کہ عمل اختیار سے غیر اختیار کی نیت ہی نہ کرے کیونکہ حصول  
 یہ تعبیل و تہا ہیں اختیار سے باہر ہے مگر تو نقصان عمل کی وجہ سے تاویل ہوتی ہے کبھی نفلت  
 استعداد و ضعف استعداد کی وجہ سے دیر ہوتی ہے پس ہم اس کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرو  
 خود ان کے ورپے ہو بلکہ ان اعمال کے ورپے ہو جو تمہارے اختیار میں ہیں

تو ہندگی جو گدایاں بشرط مزد دکن کو خواہر خود دشمن ہندو پروری دانہ

و خود جاننے ہیں کہ تمہارے لئے کیا مناسب ہے کیا نہیں اسلئے اگر حالات و کیفیات تمہارے  
 لئے مناسب ہوں گے عطا کر دیں گے نہیں مناسب ہوں گے تو نہیں عطا کریں گے۔

دیکھ ماں اپنے بچہ کے واسطے چھٹا۔ کس سے وہی کرتی ہے بچہ کی خواہش پر عمل نہیں کرتی  
خسر عیال کو روک دیتا ہے۔ سادہ بچہ جس کو ماناں کرکے وقت مغلوب بھی ہو جاتی ہے  
مگر زیادہ محنت ہی ہے۔ والدین بچہ کے۔ اپنی رائے کے موافق معاخذ کرتے ہیں جو صحت  
میں بہت ہی آتی کرت ہیں گو کہ کتنا ہی غم کرے مگر نافرمانی سے

فصل سے لرزہ زدن؟ ستم اور شفق ازاں غم شاد کام  
بچہ کچھ لگاتے لگاتے اس کے نشتر و خیر کو دیکھ کر دانا ڈرتا ہے مگر ماں غوشی کے ساتھ اس کے  
کچھ گھواٹ ہے کیونکہ اس کی نظر انجام صحت پر ہے۔

عراق میں حجام کچھ لگاتے لگاتے کو کہتے ہیں خط بنانے والے کو نہیں کہتے بلکہ اس کو حافی کہتے  
ہیں مگر آج کل حافی کو حجام کہا جاتا ہے اور ہمارے یہاں کے بچے تو اس سے بھی ڈرتے ہیں  
چنانچہ سر سونڈنے کے وقت بہت روتے ہیں تو جب باپ ماں بچوں کی رائے پر کام نہیں کرتے  
بہر حق تعالیٰ بندوں کی رائے پر کیوں کام کریں اور تم سے مشورہ کیوں لیں وہاں شخصیت  
بالعینست نہیں ہے۔ غرض اعمال اختیار یہ میں بھی امور خیر اختیار یہ کہ قصہ نہ کرے  
جو بات اس کے اختیار میں نہیں ہے اس کی طرف التفات ہی نہ کرے بلکہ اپنے کام میں لگے حاجبا  
انسان کے اندر ایک پیڑ ہے جس سے صدوں افعال جوتا ہے جبکہ نام قصہ و اختیار ہے۔ آدمی  
جب تک اس سے ہمت کے ساتھ کام لیتا رہے۔ معاصی سے بچ سکتا ہے مگر صوغ و دوام  
صرف دائمی فی القلوب ہی سے ہوتا ہے کہ دل میں کوئی خاص حالت دائمی پیدا ہو جائے ایسا  
شخص کسی وقت بھی احکام سے پہلو تھی نہیں کر سکتا وہ شادی کی پہلی رات میں بھی نماز کی  
جماعت ترک نہیں کرتا اور جو شخص دائمی قلب سے خالی ہے وہ ایسے وقت میں اول تو نماز  
نفسا کر دے گا ورنہ جماعت کو فوت کر ہی دے گا حالانکہ بڑی عیال کو نماز نہیں روکتی مگر  
آپ دیکھ لیں کہ شادی کر کے شب زفاف میں کتنے لوگ نماز کی پابندی کرتے ہیں حالت سوچ  
یہ کہ نکاح شادی میں دو بعد و لین کا تو کیا کہنا سارے باقی اور گھر والے ہی بے نمازی  
ہو جاتے ہیں خیر ہمارے لوگ جن کے سپرد کوئی کام یا اخلاقی امور اس کی وجہ وہی ہے کہ لوگ  
دائم قلب سے رہیں ورنہ اگر قلب میں نماز کا داعی ہو تا تو وہ نمازی آدمی کو نماز کی وقت

بچیں کر دیتا ہے بدون غار کے اسکو نہیں ہی نہیں آداب تہلے وہ کسی وقت قصداً جاگتے  
 جوتے ہوش و جاں میں جوتے ہوئے لاڈ کیونکر کر سکتا ہے ہرگز نہیں ہوا و دام اور  
 بنا ہوا سہولت کے ساتھ دانی تاب ہی سے ہوتا ہے اور بدون انکے بھی دوام ہو سکتا ہے مگر  
 ہمت نوبت کے ساتھ ہر وقت ارادہ اور اختیار کے کام سے ہر روز نیا قصد اور نیا ارادہ پیدا  
 کرے ایسے حضرت شامع نے حکم سہولت عمل کے طریقے بھی بتلا دیئے ہیں جو حاصل ہے  
 قلب میں دانی پیدا ہوئے ہی مگر تسہیل اعمال کے طریقے بتلا نا شامع یا نا تب شامع کے  
 جو نہیں بلکہ اگر وہ ایسے طریقے بتلا دیں تو ان کا تہذیب و احسان سے اس مسئلہ پر ہی میرا ایک بیان  
 ہو چکا ہے جبکہ نام التسلیل و التخیل ہے حالانکہ عمل کا مدار سہولتیں بلکہ اصل مدار اعمال  
 ارادہ و قصد و صرف اختیار پر ہے ہاں ایسی شکستیں کہ طریقہ موقوف صدور اعمال کا یہی ہے  
 کہ حق تعالیٰ قلب میں ایک دانی اور تقاضا پیدا کر دے خصوصاً بچوں کی بروہ شہ جو کہ بعض گروہ  
 ڈھیر اور موت کی پوٹ ہیں وہ بدون دانی قلب کے ہو ہی نہیں سکتی جیسے تو ہر وقت انہیں  
 خدمت کراتے ہیں خود خدمت کے لائق نہیں ان کے اقوال و افعال میں مجنونانہ میں مگر حق تعالیٰ  
 نے محبت ایسی پیدا کر دی ہے کہ ان کی مجنونانہ حرکات بھی محل معلوم ہوتی ہیں جن کو بعض دفعہ وہ  
 کوئی کام غلط تہذیب کر دیتے ہیں جس پر سزا دینا عقل ضروری ہوتی ہے مگر بچوں کے متعلق غفلت  
 میں اختلاف ہو جاتا ہے ایک کہتا ہے کہ سزا دی جائے دوسرا کہتا ہے کہ نہیں بچے ہیں ان سے  
 ایسی غلطی ہو ہی جاتی ہے معاف کر دینا چاہیے ۔

غرض لپے بچوں کو نوکیوں نہ چاہیں دوسروں کے بچوں پر دیکھ کر پیارا ہوتا ہے اور ان کی  
 حرکتیں بھی معلوم ہوتی ہیں ۔ اگر یہ محبت کا تقاضا اور دانی نہ ہو تو اور وادوں کو جاگنا اور گروہ موت  
 کا پرتاؤ کیونکر گزرتا ہے جتنا بدون محبت کے یہ کام دشوار ہو جاتا تھا کسی غیر کے بچہ کی خدمت  
 کے لیے بڑھکوتہ حقیقت معلوم ہو جائے گی گو خدا کا خوف کر کے تم روزانہ اس کی خدمت کر دے گے  
 مگر دل میں بچہ کا تاب ضرور ہو گا اور اس کے والدین پر غصہ بھی آئے گا کہ بچہ نے دوسروں  
 پر دباؤ ڈال دیا یا انہیں کے بچے پھینک دیئے ان کی پرورش نہیں کی جانی ۔ اور ساتھ دوسروں کے  
 قصے تو اس بارہ میں بہت ہی مشہور ہیں ۔ ساتھ پرستہ تینی اول کی خدمت اسی لئے کرار ہے

کو اس کے دل میں ان کی محبت نہیں بعض تو ان سے پریشان ہو کر ان کو ستانی میں اور بعض  
 لشکر کی ایک جمعیوں ایذا تو نہیں پہونچا تھے مگر سنیوں کی خدمت گراں اور دو بھرا بکھو  
 نمی پہونچی جو لوگوں کی خدمت بدوین محبت کے دشوار تھی اسلئے حق تعالیٰ نے اولاد کی محبت و اطمینان  
 کے دل میں ایسی پیدا کر دی ہے کہ اب وہ اس خدمت میں مجبور و مضطر ہیں اور یہی محبت ہے کہ  
 کہ جو دوات قدسیہ شش محبت ہی ہی کیلئے مخصوص ہیں وہ بھی اس محبت سے خالی نہیں ہیں چنانچہ  
 سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت حسین سے ایسی محبت تھی کہ ایک بار آپ خطبہ پڑھ  
 رہے تھے کہ حضرات حسینؑ بچے سے لڑکھڑاتے ہوئے مسجد میں آگئے حضورؐ سے ان کا لڑکھڑانا  
 دیکھ کر نہ رہا گیا آپ نے درمیان خطبہ تھا میں میرے اڑ کر کہیں کو گود میں اٹھایا اور دھیر خطبہ جاری فرمایا  
 اگر آج کوئی شیخ ایسا کہے تو آجکل کے جہاد میں اس کی حرکت کو خلاف و قار کہئے مگر وہ زبان سنہا میں  
 کیسا وقار لئے بھرتے ہیں آجکل لوگوں نے کبر کا نام دیا اور خوداری رکھ لیا ہے صاحبو!  
 بچے آدمی کی علامت یہی ہے کہ وہ اپنے جذبات نظریہ کے موافق بلا تکلف عمل کرتا ہے اسکو  
 اس کی ہر بات نہیں ہوتی کہ کوئی میرے اس فعل پر اعتراض کرے گا یا کیجئے گا۔ بنا ہوا جھوٹا آدمی  
 ایسا نہیں کر سکتا سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بچے غی ہونے کی ایک بڑی دلیل یہ بھی  
 ہے کہ آپ میں تسخیر اور جاوٹ کا نام و نشان تھا آپ نے تکلف اپنے جذبات پر عمل فرماتے تھے  
 کبھی خطبہ کے درمیان بچوں کو اٹھاتے تھے کبھی بچہ کو کندھے پر سوار کر کے نماز پڑھ لینے سے تھے  
 کبھی صحابہ کیساتھ مزاح فرما لیتے تھے کبھی اپنی بیویوں کے ساتھ مسابقت کر لیا کرتے تھے یہ باتیں  
 سب ہی کر سکتا ہے جا ہوا آدمی نبوت کبھی نہیں کر سکتا کیونکہ اسکو تو ہر وقت ہی اندیشہ رہتا ہے  
 کہ لوگ مجھ پر اعتراض نہ کریں اسلئے وہ کبھی آزاد آدمی کے ساتھ اپنے جذبات پر عمل نہیں کر سکتا  
 اسی طرح قرآن کریم کے کلام اللہ ہونے کی بڑی دلیل یہ ہے کہ وہ بیباختہ کلام ہے کسی تکلف  
 کی اس میں پابندی نہیں نہ تافہی کی نہ صبح کی اور اس سے بڑھ کر ایک بات خاص قرآن میں  
 یہ ہے کہ اسکو مستحکم یہ معلوم ہوتا ہے کہ اسکے حکم پر کسی کا بھی کچھ اثر نہیں اور نہ ہر کھانا کو غور کر کے  
 دیکھ لیا جائے تو ضرور وہ حکم پر کسی نہ کسی کا اثر معلوم ہو گا سلاطین بھی مصالح ملکیت سے متاثر  
 ہو کر مصالح کی رعایت سے کام کرتے ہیں کیونکہ عام کو دارائین مصلحت کا ہے پر کچھ اثر ہوتا ہے

تھی کہ سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کام اپنی حدیث سن کر بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ  
 حکم کسی سے منظور نہیں کیونکہ آپ پر تو خشیت و خوف اپنی سب سے زیادہ غالب تھا تو آپ کے  
 حکام میں بھی تاثر کی شان ہے مگر قرآن شریف میں یہ خاص بات ہے کہ اسکو دیکھ کر معلوم ہوتا ہے  
 کہ ان کے حکم پر کسی کا بھی اثر نہیں ہے آزادی کے ساتھ جو چاہتا ہے جسکو چاہتا ہے کہہ دیتا ہے  
 یہ بات بہت سے لوگوں کے دل میں جسکو قرآن سے کچھ مناسبت ہے آتی ہے اور قریب قریب  
 سب کو احساس ہوتا ہے کہ قرآن میں ایک خاص بات ہے جو کسی کلام میں نہیں مگر اس شخصیت  
 کی تفسیر پر اکثر لوگ غافل ہیں ہوتے احمد لکھنوی نے اسکو بہت اہل علموں سے بیان کروایا ہے  
 ایک عالم کے سامنے میں نے اس بات کو بیان کیا تو وہ دہرے لگے اور کہا میں کون سے عالم میں  
 بہت دنوں سے یہ بات تھی مگر تفسیر پر غافل تھا پھر میں نے جیسا کہ ایک عالم کے کلام میں  
 دیکھا کہ انہوں نے اس تقریر کو میری طرف منسوب کیا ہے مجھے خوشی ہوئی کیونکہ طبعاً یہ ہمت  
 خوشی کی ہے ہی۔

۹ غرض حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ذات کے واسطے بھی یہ فکر نہیں کی کہ کوئی کیا کہے گا  
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم جو امت کی ساتھ شفیق تھے اپنی صلحت کے واسطے نہ تھے بلکہ ہماری  
 صلحت کے واسطے شفیق تھے یہ تو معاملات حیات میں آپ کا برتاؤ تھا اور وفات کے  
 واقعات میں یہ ہوا کہ حضورؐ نے اپنے صاحبزادہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور وفات کے  
 کے وصال کے وقت حج و عمرہ کا اہتمام فرمایا آپ کی آنکھوں سے آنسو بھی ریزاں تھے اور زبان سے بھی  
 یہ فرمایا اَنَا بَعْدَ اِحْيَاكَ يَا اُمَّوْا اِهْلُكُمْ تَحْضُرُوْنِیْ اے ابراہیم! تم کو ہماری مفارقت کا واقعی صدمہ  
 ہے۔ یہ بھی آپ کے سچے نبی ہونے کی علامت تھی کہ آپ اس وقت قرآن و احادیث مجذوبہ فطریہ کو بے کھن  
 ظاہر فرمادے جتنا پورا نبی بھی اپنے جذبہ کو اس وقت ظاہر نہ کرتا بلکہ بہادر و جاہل ہوا صدمہ کو نشان  
 اور یہ بھگتا کہ میں دعوے نبوت کے ساتھ اپنے صدمہ کیونکر ظاہر کروں جبکہ ایک ادنیٰ درجے کا  
 ولی ایسے موقع پر پورے ضبط سے کام لیتا ہے بلکہ بعض اویہ تو وفات فرزند پر رونے کے  
 بجائے ہنسنے میں اور بعض نے اپنی اولاد کو دیکھ کر کہا کہ افسوس یہ سب بچے قیم ہیں کسی نے کہا  
 حضور یہ کہ صدمہ سے قیم ہو گئے جبکہ آپ ان کے باپ زندہ سلامت ہیں تو کہا میں تو بہت فائدہ

مرحکوں تو ہونا ہوا ہی ان اور ہمارے واقعات سے متاثر ہو کر بے رنج و جدمہ کو ضرور داتا  
 مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان باتوں کی ذرا پروا نہیں کیا بلکہ بے تکلف اپنے جذبات کو  
 ظاہر فرما دیا اور کسی کے معذور رہنے یا نہ رہنے کی مطلق پروا نہیں کی اور حضور کے اس واقعہ  
 سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مکمل حالت وہی ہے جو حضور پر ظاہر ہوئی اور جو اولیاء ایسے مواقع پر  
 جتنے ہیں وہ مشوہین ہیں کیونکہ یہ یکطرفہ ہیں انہوں نے محض خدا کے حق کا لحاظ کیا اولاد  
 کے حقوق کا کہ وہ بھی خدا ہی کے جائے ہوئے ہیں لحاظ نہیں کیا بلکہ اولاد کے حقوق کو تلف کر دیا  
 اور مکمل یہ ہے کہ نہ برکف جام شریعت برکت سن ان عشق و ہر ہر سنا کے خداوند جام و سنان پاتن  
 حضور کو کبھی شان تھی یعنی جاسیت ماوراس جاسیت کا ایک جزو یہ بھی ہے کہ جنتنا حق  
 کے حقوق کے ساتھ مخلوق کے بھی حقوق اور اسے نہیں اولاد کے حقوق سبک زیادہ دیں اور اولاد کو  
 ایک حق یہ ہے کہ ان کے مرتبے وقت ان کی مقدارت کا رنج و غم بھی کرے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے اس حق کو بھی اور کر کے دکھلا دیا اور یہی نہیں کہ محض عقلی غم ہوا ہو بلکہ کچھ طبی غم بھی ہوا کیونکہ  
 بچہ۔ باہمین محض عقلی غم سے نہیں ہو سکتا آپ کی آنکھوں سے آنسوؤں کا رونا ہوتا جلتا ہے  
 کہ آپ کچھ طبی غم بھی ہوا تھا جس سے کہ رہا تھا کہ اولاد کی محبت سے ذوات قدسیہ بھی غالی نہیں تو  
 یہ حق قدسی کی حکمت ہے کہ ہمارے اندر اولاد کی محبت پیدا کر دی اگر یہ داعی نہ ہوتا تو ہم مکے  
 حقوق اور انکر سیکنے اور یہ حکمت ہم اپنے لحاظ سے بیان کر سکتے ہیں باقی ابنیا علیہم السلام  
 میں یہ محبت کس حکمت کی وجہ سے کی گئی اس کو ہم نہیں جانتے کیونکہ یہ حکمت جو ہمارے  
 لحاظ سے ہے وہاں نہیں ہو سکتی وہ حضرت بدون محبت کے بھی اولاد کے حقوق۔ ہر وی طرح  
 اور کرتے ہو جو امر حق کے۔ ان کیلئے تو امر حق ہی بڑا داعی تھا اور یہی تمام حقوق کے ادا کیلئے  
 کافی تھا پھر اس حکمت کے بعد کمال عنایت یہ ہے کہ باوجودیکہ والدین اولاد کی تربیت اور  
 مع تعلیم و تادیب کیونکہ اولاد صاحب اولاد و اولاد ذاتی تقویٰ الایمان تمام کچھ عمل الخلق بان الایمان کو ہم  
 مشورۃ و تامل مذہب الایمان و الذریۃ لایسویون اللہ طرفہ میں نہ شغلہم جب الخلق عن الخلق ولا ساعۃ حکم  
 فی دین اللہ اسوۃ حسنۃ و لو کان امراء عن ذلک لکذب لم یؤثر تبیین فی اناس و قالوا حکم اللہ و رسول اللہ  
 علی کل شئ و سلم حکم میں جب اللہ ذاتی و الذریۃ و لو کہتم شئاً شغول فیہم لم تستطیعوا سئل بہ۔ مرد دنیا  
 بڑا دائرہ تھا انہم و علیہم و انہم و انہم ۱۲۔

یہاں بھی وہی حالت ہے کہ حضور پر ظاہر ہوئی اور جو اولیاء ایسے مواقع پر جتنے ہیں وہ مشوہین ہیں کیونکہ یہ یکطرفہ ہیں انہوں نے محض خدا کے حق کا لحاظ کیا اولاد کے حقوق کا کہ وہ بھی خدا ہی کے جائے ہوئے ہیں لحاظ نہیں کیا بلکہ اولاد کے حقوق کو تلف کر دیا اور مکمل یہ ہے کہ نہ برکف جام شریعت برکت سن ان عشق و ہر ہر سنا کے خداوند جام و سنان پاتن حضور کو کبھی شان تھی یعنی جاسیت ماوراس جاسیت کا ایک جزو یہ بھی ہے کہ جنتنا حق کے حقوق کے ساتھ مخلوق کے بھی حقوق اور اسے نہیں اولاد کے حقوق سبک زیادہ دیں اور اولاد کو ایک حق یہ ہے کہ ان کے مرتبے وقت ان کی مقدارت کا رنج و غم بھی کرے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حق کو بھی اور کر کے دکھلا دیا اور یہی نہیں کہ محض عقلی غم ہوا ہو بلکہ کچھ طبی غم بھی ہوا کیونکہ بچہ۔ باہمین محض عقلی غم سے نہیں ہو سکتا آپ کی آنکھوں سے آنسوؤں کا رونا ہوتا جلتا ہے کہ آپ کچھ طبی غم بھی ہوا تھا جس سے کہ رہا تھا کہ اولاد کی محبت سے ذوات قدسیہ بھی غالی نہیں تو یہ حق قدسی کی حکمت ہے کہ ہمارے اندر اولاد کی محبت پیدا کر دی اگر یہ داعی نہ ہوتا تو ہم مکے حقوق اور انکر سیکنے اور یہ حکمت ہم اپنے لحاظ سے بیان کر سکتے ہیں باقی ابنیا علیہم السلام میں یہ محبت کس حکمت کی وجہ سے کی گئی اس کو ہم نہیں جانتے کیونکہ یہ حکمت جو ہمارے لحاظ سے ہے وہاں نہیں ہو سکتی وہ حضرت بدون محبت کے بھی اولاد کے حقوق۔ ہر وی طرح اور کرتے ہو جو امر حق کے۔ ان کیلئے تو امر حق ہی بڑا داعی تھا اور یہی تمام حقوق کے ادا کیلئے کافی تھا پھر اس حکمت کے بعد کمال عنایت یہ ہے کہ باوجودیکہ والدین اولاد کی تربیت اور مع تعلیم و تادیب کیونکہ اولاد صاحب اولاد و اولاد ذاتی تقویٰ الایمان تمام کچھ عمل الخلق بان الایمان کو ہم مشورۃ و تامل مذہب الایمان و الذریۃ لایسویون اللہ طرفہ میں نہ شغلہم جب الخلق عن الخلق ولا ساعۃ حکم فی دین اللہ اسوۃ حسنۃ و لو کان امراء عن ذلک لکذب لم یؤثر تبیین فی اناس و قالوا حکم اللہ و رسول اللہ علی کل شئ و سلم حکم میں جب اللہ ذاتی و الذریۃ و لو کہتم شئاً شغول فیہم لم تستطیعوا سئل بہ۔ مرد دنیا بڑا دائرہ تھا انہم و علیہم و انہم و انہم ۱۲۔

شوہر ہی کے ساتھ الفت اپنے فطری جذبہ سے مجبور ہو کر کرتا ہے مگر اس پر اسکو ثواب بھی ملتا  
 ہے حدیث میں کَحَقِّ اللَّحْمَةِ لَفْظُهَا فِي زَهْرٍ أَتَى لَفْظُهَا كَبْرِيَّ كَبْرِيَّ کے منہ میں جو ایک لقمہ شہیم  
 رکھ دے تو یہ بھی صدقہ ہے اس کا بھی اس کو ثواب ملتا ہے حالانکہ قیاس و عقل کا مقتضی یہ تھا  
 کہ اس میں ثواب تو کیا ملتا بلکہ برعکس نہیں مگر جانی تو سمجھتا تھا مگر اللہ نے اسے عنایت کہ وہ خود  
 اپنے پاس سے نہیں دیتے ہیں اور یہاں سے اس اولاد کی نالائقی ظاہر ہو گئی جو والدین کی خدمت  
 و تربیت کی یہ ہنگامہ قدری کرتے ہیں کہ انہوں نے ہمارے ساتھ کیا کیا جو کچھ کیا اپنے جذبہ فطری سے  
 مجبور ہو کر کیا جس سے جانور تک مجبور ہو کر اپنی اولاد کی خدمت کرتے ہیں مفسوس! ان لوگوں  
 کو شرم کرنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ باوجودیکہ انسان کے جذبات کو سب زیادہ جانتے ہیں وہ تو والدین  
 کی اس خدمت و تربیت کی اتنی قدر دانتے ہیں کہ ایک ایک لقمہ پھان کیا جڑتے ہیں بالکل اس  
 خدا کو کچھ بھی لطف نہیں پہونچا اور اولاد جو کہ والدین کے اس جذبہ سے بے رالغ ہو چکا ہے یہ بلکہ  
 اسکو ٹھکراتی ہے کہ والدین نے ہمارے ساتھ کیا کیا جو کچھ کیا اپنے جذبہ سے مجبور ہو کر کیا مگر  
 یہ مضمون محبت اولاد کا اس پر چلا تھا کہ میں نے یہ کہا تھا کہ صدقہ و رافعال کا مدار تو اولاد و اغنیاء پر  
 ہے مگر سہولت اعمال نامی غلبہ سے ہوتی ہے اسی سے اہل میں رستخ و دوام نصیب ہوتا  
 ہے دیکھتے رمضان میں بعض دفعہ سخت گرمی ہوتی ہے مگر روزہ دار کو جو روزہ کا عادی  
 ہو چکا ہو کوئی ہزار بلکہ لاکھ روپے بھی دے کہ تو روزہ توڑ دے تو وہ ہرگز نہ توڑے گا  
 حالانکہ وہ یہ بھی جانتا ہے کہ میں روزہ کا گزارا دو اگر ملتا ہوں مگر عدا اظفار کرتے پر گزارہ کسے  
 بھروسے کوئی روزہ اور حرات نہیں کرتا خصوصاً ان بڑے مسلمان کہ وہ اس معاملہ میں ہونو لوں  
 سے زیادہ مضبوط ہوتے ہیں پڑھے لکھے تھاکر مگر کہ کچھ تاویل ہی کر لیتے ہیں مگر جاہل لوگ ہتھ  
 پختہ ہوتے ہیں وہ تاویل کو نہیں جانتے یہ ہونو لوی تو بعض دفعہ معمولی مرض میں روزہ توڑ دیتے  
 ہیں مگر جاہل مسلمان سخت مرض میں بھی روزہ نہیں توڑتے چاہے ان کی جان جاتی رہے ۔  
 اب اس کے متعلق بعض سو سووی اشتناہ کیا کرتے ہیں کہ جیسا شخص کو شرعاً افطار جائز  
 ہے تو اس کو کب افطار کر کے اپنے کو پاک کرنے کا غنا ہو یا نہیں میں کہتا ہوں کہ تم نے اسکی  
 حجت و تمکلی کی ہی تدوین کی کہ ہنگامہ قدری کرنا چاہتے ہو صاحب اس کو فطارت کرنا



ح  
عالم کا نظارہ  
نفسیہ

م  
میراث و ذریعہ  
نفسیہ

۲۸

۱۳

اگر سے گا کیونکہ وہ تو افکار کو منسوخ سمجھ کر وہ پراصرار کر رہا ہے کہ انہی الاظہار بہ الیقینات  
یاد دہات ہے کہ اسکو چاہیے کہ اسکا کام گناہ ہو سہا اسکو اس حالت کیساتھ کوئی خصوصیت نہیں  
باجل کو چاہیے گناہ نہ تو ہر حالت میں ہے جب تک وہ باطل رہے گا تو میں پوچھتا ہوں کہ روزہ دار  
جو ایک روزہ کے مقابلہ میں ہزار لاکھ روپے پر لات مار دیتا ہے یہ کیا بات ہے یہ اسی داعی قلب  
کا اثر ہے جس نے روزہ کی ساتھ اساتعلق برعادیار دنیا کی اس کے سامنے کوئی حقیقت نہیں  
رہی یہ بات بدو داعی قلب کے محض ارادہ و قصد سے نہیں ہوتی جو شخص محض ارادہ و قصد  
سے عمل کرتا وہ بعض وقت دنیا کو دین پر خند مٹھی کر دیتا ہے اور جو داعی قلب سے عمل کرتا  
ہے وہ ایسا نہیں کر سکتا (یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ آمَنُوا اَلَا تَذَكَّرُونَ) پس بہت میں تو رہیں  
کو یا اس کے ساتھ نشیہ و کیر اس طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ ہم نے زمین کے ستمگر جو حقوق رکے  
میں ان کی تسخیر اس طرح کر دی گئی ہے کہ ظفر میں تو ہی تعلق رکھ رہے ہیں جس سے اوسے حقوق  
آسان ہو گیا۔ اور یہاں سے معلوم ہوا کہ اوسے حقوق نہایت ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اس کا  
اس قدر اہتمام ہے کہ اسکی تسخیر کلیہ طریقہ سے انتظام فرمایا جو بندہ کے اختیار سے باہر تھا  
جس چیز کا اللہ تعالیٰ اہتمام فرمائیں ہمارے ذمہ اسکی نگہداشت نہایت ضروری ہے مگر  
آجکل حالت یہ ہے کہ مرد اپنے حقوق تو بیوی کے ذمہ سمجھتے ہیں بیوی کے حقوق اپنے  
ذمہ نہیں سمجھتے جیسے نبی صاب اولاد پر لڑا ہوا حق سمجھتا ہے مگر اولاد کے حقوق اپنے اور نہیں  
جانتا اور اس میں از رہے کہ عرفا حکومت زندگی ہے حکومت موت ہے یا سنے حاکم زندہ ہے  
وہ اپنے حقوق کو بھی زندہ سمجھتا ہے اور وصول کر لیتا ہے اور حکومت جو کہ مرد ہے اس کے  
حقوق بھی مردہ سمجھے جاتے ہیں اسی لئے آپ دیکھیں جیسے کہ آجکل ہر حکام کے حقوق مرد ہیں  
اکثر سلاطین رعایا سے اپنے حقوق وصول بھی کر لیتے ہیں اور سلاطین بھی کرتے ہیں مگر رعایا کے  
حقوق ادا نہیں کرتے ان کی راحت و چین کا پورا انتظام نہیں کرنے اسی طرح سلاطین سے  
نیچے جو حکام ہیں وہ بھی اپنا عہدہ چاہتے ہیں حکومت میں کیساتھ ذرا سہموردی نہیں کہتے ان کے عہدہ  
باپ کی حکومت اولاد پر ہے شوہر کی بیوی پر اتنی تو کر پڑاؤ کی شاگردی پر یہی مرد ہر فرد  
قریب سب کی ہی حالت ہے کہ صاحب حکومت اپنے حقوق وصول کر لیتا ہے ہر حکومت کے



آگ لگے گا تو اگر اس کے دھجھارو لگے نہ آگ لگے ہاں دل میں ان باتوں سے ضرور آگ لگی ہے تو وہ پہلے سے ہی زیادہ مارتا ہے اور یہ بھی برابر نہ ہاں کو تیز کرتی جاتی ہیں عورتیں کہا کرتی ہیں۔ کسی کا ہاتھ کچے کسی کی زبان چلے۔ مگر صاحبو! اس زندگی میں کچھ لطف نہیں کہ چاروں ہنس رہے ہیں اور دس دن کو بڑھ جائے۔ لطف زندگی بھی ہے کہ جا نہیں سے ایک دوسرے کے حقوق کی پوری رعایت ہو مگر مردوں سے تو یہ کہہ لیا ہے کہ ہم عورتوں کو کھانا کپڑا دیتے ہیں یہ اس سے سادہ حق اور اچھا گیا اور اس کے بعد جو کچھ حقوق ہیں عورتوں ہی کے ذمہ ہیں ہمارے ذمہ کچھ نہیں مگر میں کہتا ہوں کہ تمہارے کھانے کپڑے کے عوض میں بیبیان بہنہادی اس قدر خدمت کرتی ہیں کہ اتنی تنخواہ میں کوئی لڑکہ یا ماہر گز نہیں کر سکتی جسکو شک ہو وہ بخرہ کر کے دیکھ۔ یہ دون بڑی بڑی گھر کا انتظام ہو یہی نہیں سکتا چاہے تم لاکھ خادم رکھو۔ ہم نے بعض لوگوں کو دیکھا ہے کئی معقول تنخواہ حتیٰ اگر بیوی شہقی تو کروں کے ہاتھیں شروع تھا تو ان کے گھر کا خرچہ اس قدر بڑھا ہوا تھا جسکی کچھ حد نہیں نکال سکتے ہیں کہ کچھ گھر کا انتظام ہوا ہیں کہتے ہوں کہ اگر بیوی کچھ بھی گھر کا کام نہ کرے صرف انتظام اور دیکھ بھال ہی کرے تو ہی اتنا بڑا کام ہے جس کی دنیا میں بڑی بڑی تنخواہیں ہوتی ہیں اور منتظر کی بڑی عزت و قدر کی جاتی ہے۔ دیکھئے دوسرے غاہر میں کام کچھ نہیں کرتا کیونکہ اس کے تحت میں اتنا بڑا کام کرنے والا ہوتا ہے کہ اسکو خود کسی کام میں ہاتھ لگانے کی ضرورت نہیں ہوتی مگر اسکی جوائی بڑی تنخواہ اور عزت ہے غرض ذمہ داری اور انتظام کی وجہ سے بیوی کا کوئی کام اتنا بڑا ہے جسکا عوض ناموافق نہیں ہو سکتا مگر ہم تو مشرّف زالیوں کو دیکھتے ہیں وہ خود بھی اپنے ہاتھ سے گھر کا بہت کام کرتی ہیں خصوصاً بچوں کو بڑی محنت سے پرورش کرتی ہیں یہ وہ کام ہے کہ تنخواہ اسما کبھی بیوی کی برابر نہیں کر سکتیں۔ اور یہ ہندوستان کی عورتیں خصوصاً ہمارے اطراف کی عورتیں تو واقعی جنت کی عورت ہیں جن کی شان میں عربائیں عاشقات لازم آجائے چنانچہ مردوں پر تو ہمیں کہ مردوں کو ایذا کو ہر طرح پہنچی ہیں اور مہر کرتی ہیں ورنہ بعض مقامات میں تو روزانہ طلاق ہوتا ہے اور عرب میں وہاں سے بھی زیادہ پہنچے وہاں ایک لکھیں سالہ لڑکی کو دیکھو اس کے مایوس

۳۰

۱۲

وہاں تو یہ حالت ہے کہ جہاں عورت مرد میں ناقصاتی ہوئی اور عورت نے قاضی کے ہاں دعویٰ دائر کیا اور انوش کا خاصہ ہے کہ حاکم عورت ہی کو مظلوم سمجھتا ہے اس لئے عموماً ڈگریاں اپنی کو ملتی ہیں اور غوراً مرد کو طلاق یا خلع پر مجبور کیا جاتا ہے۔ ہندوستان میں یہ حالت ہے کہ اول تو کوئی عورت طلاق و خلع کو گوارا نہیں کرتی اور جو سخت مصیبت میں خلع کی درخواست کرتی بھی ہے تو یہ مال ہوتا ہے کہ کانپور میں قاضی صاحب سے ابو ستار خواں قاضی تھے، خود خلع کی درخواست کی چنانچہ قاضی صاحب کے کہنے سے مرد خلع پر راضی ہو گیا پھر جب اس نے عورت کو طلاق دی ہے تو مال کا یہ نو داسی کی درخواست پر دی تھی لیکن طلاق دیتے ہی وہ دہائیس مار کر روتی تھی کہ ہائے میں برباد ہو گئی ہائے میں تباہ ہو گئی؟

اور ہندوستان کی عورتوں میں عوروں کی ایک اور صفت بھی ہے جتنی خوبصورت ہو جتنی چنانچہ ان کو اپنے شوہر کے سوا کسی کی طرف میلان نہیں ہوتا۔ بعض عورتوں کو عمر بھر غیر مرد کا دوسرہ بھی نہیں آیا اور اگر ان کو کسی غیر کا میلان اپنی طرف معلوم ہو جائے تو اس سے سخت نفرت ہو جاتی ہے یہاں کی بھی تہذیب ہے۔ مگر یورپ کی تہذیب یہ ہے کہ جو اپنے کو چاہے ہم کو بھی اس کی طرف جھکنا چاہیے اس لئے اگر وہاں کی عورتیں کسی کو اپنی طرف مائل دیکھتی ہیں اس کی خوب خاطر مدارات کرتی ہیں۔ اور ہندوستان کی عورتوں کو جو اپنے مردوں کے ساتھ اس قدر تعلق ہے یہ زمین ہند کا خاصہ ہے اسی لئے بھاشا وغیرہ میں جو عاشقانہ وہ ہے میں ان میں عورت کی طرف سے مرد کو خطاب ہوتا ہے۔ اور سستی کی رسم کا منشا بھی یہی تعلق ہے گو یہ خلوسہ تو ہندوستان کا مذاق میلان النساء الی الرجال ہے۔ اور عرب کا مذاق فیسلان الرجال الی النساء ہے عرب کا مرد عورت کو عاشقانہ خطاب کرتا ہے اور وہ سے گندہ مذاق فارسی کا ہے یعنی میلان الرجال الی الرجال فارسی شاعری میں مرد مرد کو خطاب کرتا ہے کہ تو حیرت ہے کہ جہاں کی عورتیں دنیا بھر کی عورتوں سے زیادہ مردوں کی تابع و مطیع ہیں وہاں ہی یہ ظلم ہے کہ ان کے حقوق اور انہیں کئے جاتے۔ اور جہاں روزانہ خلع و طلاق ہوتا رہتا ہے اور قاضی کے دروازہ پر

عورتیں کھڑی رہتی ہیں وہاں کے مردوں کا مزاج درست رہتا ہے۔ اب میں ان حقوق کی تفصیل تو نہیں کر سکتا کیونکہ وقت مختصر ہے اور نہ تفصیل کی ضرورت ہے کیونکہ ان کو میں حقوق انسانی مفصل مذکور میں بہت سوقت ایک قصہ بیان کیا اسکو بیان کئے دیتا ہوں جس سے معلوم ہوگا کہ خداوند اور باپ جو یہ سمجھتے ہیں کہ سارے حقوق میرے ہی عورت پر یا اولاد پر ہیں مجھ پر کوئی حق ان کا نہیں یہ غلط ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دربار میں ایک باپ نے اپنے بیٹے پر دعویٰ کیا کہ یہ میرے حقوق اور انہیں کرنا حضرت عمرؓ نے لڑکے سے دریافت کیا اس نے کہا اے امیر المؤمنین کیا باپ ہی کا سارا حق اولاد پر ہے یا اولاد کا بھی باپ پر کچھ حق ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اولاد کا بھی باپ کے ذمہ حق ہے کہا میں ان حقوق کو سننا چاہتا ہوں۔ فرمایا اولاد کا حق باپ پر یہ ہے کہ اولاد حاصل کرنے کیلئے سخیہ لیف عورت تجویز کرے اور حجب اولاد پیدا ہوان کا نام اچھا رکھے اور حجب ان کے ہوش درست ہو جائیں ان کو تہذیب اور تعلیم دین دے۔ لڑکے نے کہا کہ میرے باپ ان حقوق میں سے ایک حق بھی اور انہیں کہا کیونکہ اس نے اسی باندی کو سری ماں بنایا ہے جو دارہ گردنی اور حجب میں پیدا ہوا تو برابر جمیل رکھا جسکے منی میں گوہہ گاہیڑا اور مجھے دین کا ایک حق نہیں سکھایا مجھے دینی تعلیم سے باطل کر دیا تھا یہ سکر حضرت عمر کو باپ پر بہت غصہ آیا اور اسکو بہت دھمکا یا اور یہ کہ مقدمہ خارج کر دیا کہ جاوے پہلے تم اپنے ظلم کی مکافات کرو اسکے بعد لڑکے کے ظلم کی فریاد کرنا غلط جیسے یہ کہ حق ذاتی کا مقدمہ یا حق ٹھٹھ میں زوجین کو باس سے تشبیہ دیگر ایک اشارہ تو اس طرف فرمایا کہ ہم نے اداسے حقوق کی تسہیل کیلئے زوجین میں ایسا قوی تعلق پیدا کیا ہے کہ جسکی وجہ سے گویا دونوں متحد ہیں کہ ایک دوسرے کو شتمل ہے دوسرے لفظوں میں یوں کہے کہ دو قلب ایک جان ہیں اور دوسرا اشارہ اس تشبیہ میں اس طرف فرمایا کہ جیسے باس میں ستر کی شان ہے اسی طرح عورت مرد کی ستر ہے اور مرد عورت کیلئے ستر ہے اور یہ ستر کی طرف پر ہے ایک طرح کہ ہر ایک دوسرے کی عیوب کیلئے ستر ہے کیونکہ نفس میں جو نقص پیدا ہوتے ہیں اگر ان کو پورا ہونے کیلئے ایک محل بھی جو نہ کیا جائے تو خیرات ان اپنے نقصان کو ہر جگہ پورا



میں مذہبی ذکر نہ کرنا، کامل اور عاقل کی تعلیم ہے اور انارشی تو یہ کہتا ہے کہ جتنی محنت ہر سکے  
 کو دیکھ کر مولانا فرماتے تھے کہ اگر سبق کو دس دفعہ کہنے کو ہی چاہئے تو ایک دفعہ کا شوق باقی  
 رکھو جیسے کھانے میں لبا رکھتے ہیں کہ تھوڑی سی بھوک رکھ کر کھانا چاہیئے ورنہ ایک دفعہ خوراک  
 کو کھانے کا انجام یہ ہوگا کہ دوسرے وقت بھوک نہ رہائے گی پھر اگر دوسرے وقت بھوک  
 کھا جائیگا تو معدہ کا نام ہو جائیگا۔ مگر بعض لوگ ایسے بے ٹیکھے ہوتے ہیں کہ مرنے کی ضرورت نہیں  
 صاحب سہل نہ ہو کے پاس ایک پڑھنی کا سر بھی آیا آپ نے اس کے لئے نسخہ کھانا یا  
 تو وہ کہتا ہے کہ اس کے پیٹ کی گھٹائی ہوئی تو وہ کھانا ہی دیکھنا اسی طرح ہیں ہمارے قصبہ میں  
 ایک صاحب تھے وہ کھاتے تھے اور تھے کرتے تھے اور تھے کر کے پھر کھاتے تھے تو وہ بات  
 ہے جو خوب ہلاکت ہے پس اہل دین یہ ہے جو حدیث میں ہے ثَلَاثٌ اَعْمَالُہُمْ وَثَلَاثٌ اَشْوَابُہُمْ وَثَلَاثٌ  
 اَنْصَابُہُمْ ایک تہائی کھانے کے لئے اور ایک پانی کے لئے اور ایک تہائی سانس کیلئے اور ایک ٹھٹ  
 کی قید نہ اتفاق ہے مطلب یہ ہے کہ کچھ گھٹائی رکھ کر کھانا چاہئے یہی تعلیم مولانا کی تھیں پڑھنے  
 کے متعلق تھی کہ تھوڑا سا شوق باقی رکھ کر محنت کیا کرو پھر پورے دن کا کام نہ کر لے سہی چرائی ہے  
 ہم نے کہا حضرت نہیں فرمایا تم نے دنیا میں خاک دیکھا۔ دیکھو چلنی پھرنے کا قاعدہ یہ ہے کہ اس پر  
 سے سارا قہر ادا کر لیا جائے اگر قہر سارا اُتر جائیگا تو پھر از سر نو چلنا پڑے گا اور اگر قہر سارا قہر اس پر  
 پڑا رہے تو نہایت آسانی سے اسی پر لوٹ آئی ہے یہی قاعدہ شام نے مقرر کیا ہے۔ اِنَّ اللّٰہَ  
 لَا یَبِیِّنُ حَتّٰی تَسْأَلُوْا یعنی عمل شوق باقی رکھ کر تمام عمل ذکر و سدا شوق ایک دم سے ہی پورا  
 کر لو پھر نفس ہر آسانی کو نہ دہائی ذکر و عبادت گھل کے موافق کر دو گھل سے زیادہ ذکر و عبادت بہ کد  
 تھا کہ ضرورت کی نظر مراقب پہنچی ہے گویا ہر میں خلاف عربیت ہو مگر انجام کے لحاظ سے وہی  
 افضل ہوتا ہے۔ چنانچہ عقل تو مطلقاً حیا کو مطلوب سمجھتی ہے اور نکاح کو خلاف حیا بتلاتی ہے  
 مگر شام نے قانون نکاح حیا ہی کی حفاظت کے لئے مقرر کیا ہے کیونکہ اگر ایک سبک بھی حیا  
 کو ترک دیا جائے تو ہر انسان پُورا جے حیا جو جائے گا تو وہ میں میں سے ہر ایک دوسرے  
 کے لئے ستر ہو گیا یعنی ایک دوسرے کے لئے معاصی سے ستر ہے اسی قاعدہ کو حدیث میں  
 اس طرح بیان کیا گیا ہے مِنْ اَشْطَرِّ مَا وَکَّلَ اللّٰہُ اَنْفَاۡہُ فَاَلَمْ یَنْکُحْ فَاِنَّہُ اَعْصٰی لِیَبْصَرِ وَ اَعْصٰی

۱۸

مذہبی  
 عقائد  
 اور  
 احکام

وَلَقَدْ سَمِعْتُ جِسْمَ كَمَا سَابَحَ بِحُجْرَتِهِمْ مِنْ أَسْفَلٍ مِنْ شَأْنِهِمْ أَلَمَ لَهُمْ بِشَأْنِ عَذَابٍ  
 كَرِيمٍ ۚ وَأَوْعَدْتُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُذْمُومٍ ۚ  
 ۱۹  
 ہے۔ عادتِ ذالہ بھی ہے کہ نکاح سے طبیعتِ سیر کو عفتِ آسانی حاصل ہو جاتی ہے باقی جو  
 غیرتِ الطبع جو ہے ایک نکاح یا دو نکاح یا چار نکاح سے بھی عفت حاصل نہ ہو سکے  
 متعزیا زاد وغیرہ سے پھر بھی گروہ کھانا پھرے اُس کا یہاں ذکر نہیں کیونکہ یہاں آدمیوں کا ذکر  
 ہے مائوروں اور بندوں کا ذکر نہیں۔ سہولتِ عفت، نکاح کی حقیقت یہ ہے اور یہی  
 سببِ سہولت کی حقیقت ہے کہ تقاضا کی دو قسمیں ہیں ایک تقاضا شدید ایک تقاضا  
 مُعتدل ہیں مطلق تقاضا کس طرح بھی زائل نہیں ہونا چاہئے کوئی کیسا ہی مجاہد کہے اور چاہے  
 کسی ہی دوائی سرد استعمال کی جائے ہم نے ایک ستر برس کے بچے کو دیکھا ہے جسے ایک  
 لڑکے سے محبت تھی جو ان کے پاس لو کر تھا مالک وہ خود کسی مصروف کے دتھے مگر اس کی  
 طرف دیکھنے کا تقاضا تھا اور تقاضا بشہوت تھا جو یقیناً حرام تھا وہ مجھ سے اپنا حال بیان کر کے  
 علاج کے طالب ہوئے میں نے کہا کہ اس لڑکے کو اپنے سے الگ کر دو کہنے لگے یہ تو مشکل  
 ہے میں نے کہا پھر علاج بھی مشکل ہے مشکل مرض کا آسان علاج تو چھو آتا نہیں لوگ یہ چاہتے  
 ہیں کہ عفت بھی ملے گی یعنی رہے اور شفا بھی ہو جائے تو یہ نہیں ہو سکتا اور حقیقت یہ ہے کہ یہ لوگ  
 علاج ہی کے طالب نہیں اور اپنے کو مریض ہی نہیں سمجھتے اگر امراضِ باطنہ کو بھی مثل امراضِ  
 ظاہرہ کے ہلکے سمجھتے تو غذائی نفع سے ہرگز دستبردار نہ ہوتے۔ آخر ظاہری امراض کے علاج میں کس  
 قدر مشقیں برداشت کی جاتی ہیں صرف اس وجہ سے کہ اس کو مرض اور سببِ ہلاکت سمجھا جاتا ہے  
 امراضِ باطنہ کو سببِ ہلاکت نہیں سمجھا جاتا یا برداشتی دین کی پڑھائی نہیں تو میں نے اُن بڑے  
 میاں سے کہا کہ اس کا علاج صرف بعد ہے اور وہ بھی کئی بعد کہ اولی تو اُس کو اپنے سامنے  
 سے دور کر دو پھر ذہن سے بھی دور کرو یعنی بالقصد اُس کا تصور نہ کرو جس کا طریقہ بتانے  
 کہ کسی اور چیز کا تصور اپنے ذہن لازم کرو یا تو مذاہبِ جہنم کا تصور کیا کرو۔ بعض کو اس  
 سے بہت نفع ہوا ہے یا کسی ڈپٹی آدی کا تصور کیا کرو بعض کو اس سے بھی نفع ہوا ہے۔  
 غرض مجاہد سے یہ نہیں ہوتا کہ تقاضا بالکل زائل ہو جائے بلکہ یہ تو ذرا چاہے ہو تو کسی دوا



ہو نہ تعلیل غلط ہے ہر لمحہ جاہد کا نفع یہ ہے کہ تھکا ہوا غلیظ ہوا جسم کو پہلے شفا و صحت  
اور شادابی پہنچان ہو گی۔ اب خدا سے اشارہ میں نفس مغلوب ہو جاتا ہے پہلے صحت مرزا اور  
جسمانوں سے بھی درست ہوتا تھا۔ اور اگر غلطاً با نفس و نفس ہر دے تو ثواب کیوں کر ہو گا ثواب  
تو اسی واسطے ہے کہ آدمی تھکے کا عطا بل کر کے نیک کاموں پر جا رہتا ہے بعض لوگ  
اپنے امراض کو طبی کی گروہ کی طرح چھپائے رہتے ہیں کسی حقیقی پرہیزگار نہیں کرتے یا در کھیاں  
طرح شفا حاصل نہیں ہو سکتی ہے

ماحول دل را با یاد گفتید      نتوان بفتن و در درجیای

اور اس نے پہلے جو فرمایا ہے

چند ان کہ غنیمت خم با طبییای      در مان کرد نو مسکین غریبای

وہاں طبیب سے مراد ظاہری طبیب ہے کہ ان جگہوں سے درد دل کا علاج نہیں ہو سکتا۔

اور نتوان بفتن در دراز جیبای میں طبیب باطن مراد ہے کہ درد دل کو ان سے دھچکانا  
ہم اپنے بعض اس خیال سے اپنے امراض کو ظاہر نہیں کرتے کہ وہ بزرگ ہو گا ذلیل سمجھے جائے گا  
اور سے کہیں گے مگر میں قسم کھا کر کہتا ہوں کہ وہ تم کو کوئی ذلیل سمجھے جب وہ کہے کہ تم کو بھی اپنے  
سے افضل سمجھتے ہیں دوسرے وہ امین ہونے میں کسی کا راز و دوسری پر بھی ظاہر نہیں کر سکتے  
بعض لوگ اس خیال سے اپنا حال ظاہر نہیں کرتے کہ اس میں انہماک و معصیت ہے سو میں  
کہتا ہوں کہ معصیت تو فعل ہے افعال کے انہماک کی ضرورت نہیں بلکہ مواد کو بیان کر دو  
اور مواد کا بیان کرنا معصیت نہیں۔ اور اگر کسی وقت کئی افعال کی بھی تحقیق کرے اور علاج  
کیسے تحقیق افعال کی ضرورت سمجھے تو اس وقت افعال کا بھی ظاہر کرنا مستحب ہے اور اسکی  
بہل و ہشاشمیل ہے جیسے بدن ستور کا کھونٹا کڑا درجن کے سامنے جائز ہے جبکہ پوشیدہ ہو  
زخم جو شایع اعلیٰ صاحب کی وجہ سے بابرکت ہوتے ہیں اسلئے ان کی تعلیم میں بھی برکت ہوتی ہے  
جبکہ وجہ سے جلد شفا ہو جاتی ہے خود کتا میں دیکھ کر علاج جان لینا کافی نہیں ہے یہ جو شہو  
کر جاہد سے نفس مر جاتا ہے اس کا مطلب یہی ہے کہ ضعیف ہو جاتا ہے کہ اب اس کا  
مناہر آسان ہو جائے گا اور محتاط تو رہے گی کر سکتا تھا اس وقت بھی صحت قدرت

میں لقی کر چکا ہوں سے پہلے آقا نے نفس کی ممانعت میں رشواری ایسی ہوتی ہے کہ  
 انسان یوں سمجھ لیتا ہے کہ میں اس وقت مجبور ہو گیا ہوں حالانکہ یہ خیال غلط ہوتا ہے  
 مجبور تو نہیں ہوتا ہاں منکوب ہو جاتا ہے۔ حدیث میں لفظ لَغَضٌ وَلَحْظٌ میں اس طرف  
 اشارہ ہے کہ مطلق غرض و حسن نکاح سے پہلے بھی ممکن تھا اگر آدمی ہمت سے کام لے تو بدوں  
 نکاح کے بھی نکاح ہو سکتا اور اپنی عفت کو بچا سکتا ہے مگر ایسے ہمت والے تھوڑے  
 ہی ہیں زیادہ نہیں ہیں اسلئے شریعت نے غفلت کے فتوے کو رد کر کے یہ حکم دیا ہے کہ نکاح  
 کرو اور بیوی کے سامنے جیسا کہ لوگ کر دیا غلوئی کیا محمود نہیں کہ بیوی میاں سے یا  
 شوہر بیوی سے بھی جیسا کرے اس ایک نل میں ترک جیسا کہ انجام یہ ہو گا کہ دوسرے مواقع  
 میں جیسا وعفت محفوظ رہے گی چہرہ خاصی کا اتفاقاً شدید ہو گا جو جس کو سکین ہو جائیگا۔  
 ہائی انکو کوئی یہ چاہے کہ نکاح کے بعد مباحی کہ سو سے بھی نہ آئے ذرا بھی تقاضا نہ ہو تو یہ  
 نہیں ہو سکتا۔ پس تشبیہ باللباس سے ایک اشارہ اس طرف ہوا کہ شوہر بیوی کا اور بیوی  
 شوہر کی سائرہ و محافل سے یعنی ایک دوسری کی سیاہ عفت کو محفوظ رکھتا اور لگتا ہوں سے  
 بچاتا ہے بشرطیکہ کوئی خود بھی بچتا چاہے اور جو گوہر بکھانا چاہے اس کے لئے کوئی تدبیر بھی  
 نافع نہیں ہے۔ یہ دو وجہ تشبیہ تو علماء کے کلام میں منقول ہیں۔ ایک وجہ تشبیہ میرے ذہن  
 میں یہ آئی ہے کہ جیسے بدون کپڑے کے انسان سے صبر نہیں ہو سکتا اسی طرح بدون  
 نکاح کے مرد و عورت کو صبر نہیں آ سکتا کوئی تقاضا نے نفس ہی کی وجہ سے نہیں بلکہ  
 اعانت و نظیر میں عورت اپنے غاوند کی محتاج ہے اور خدمت و راحت رسائی میں مرد  
 عورت کا محتاج ہے چنانچہ بیادہ کی زمانہ میں بیوی سے زیادہ کوئی خدمت نہیں کر سکتا  
 ایک بوڑھے میاں نے سترائی برس کی عمر میں اپنی بیوی کے انتقال کے بعد دوسری شادی کا  
 قصد کیا حالانکہ انکی بہو بیٹیاں بہت عفت سب نے منع کیا کہ تمہاری خدمت کو ہم موجود  
 ہیں نکاح کی کیا ضرورت ہے بوڑھے میاں نے کہا کہ بیوی کی برابر کوئی بھی خدمت  
 نہ ہے نیز بدون لباس کے محنت خراب ہو جاتی ہے کوئی گرمی ستائی ہے کبھی سردی، اسی طرح بدون زور کے  
 محنت کبھی نہ ہو سکتا بلکہ محنت و کوشش دینی و دنیوی دونوں کے لئے دیکھ کے ہیں اکثر مصلحت و فائدہ میں جو کہ ہمیں ہونا

نہیں کر سکتا اور موقع پر ہی تم کو نکال دوں گا چنانچہ نکاح ہوا اور چند سال کے بعد بڑے میاں کو ایک مرض ہوا اُس میں دست آنے لگے تو ساری بہوشیاں تعلق سے گھبرا کر الگ ہو گئیں اور بریوی کی یہ حالت تھی کہ اُن کو پیدوں پر بٹھکر پاخانہ نکالتی اور استنجہ کر کے کپڑوں کو پاک و صاف کرتی دن میں میرنگس دست بھی آتے تو وہ ہر دفعہ مسکوپاک و صاف کر کے ہاتھی تھی اس وقت بڑے میاں نے کہا کہ میں نے اس دن کے واسطے نکاح کیا تھا دیکھ لو آج اُس کے سوا میرے کوئی کلام نہیں آیا پس لباس کی طرح مرد کو عورت سے استغناء نہیں عورت کو مرد سے استغناء نہیں مرد عورت کا معاون ہے عورت مرد کی خادمہ ہے۔ ایک وجہ تشبیہ میرے ذہن میں ادا آئی کہ جہر طبع لباسِ ذریت ہے اُسی طرح زوہین میں عورت مرد کے لئے اور مرد عورت کے لئے ذریت ہے۔ لباس کا ذریت ہونا تو خود نص سے ثابت ہے یعنی اَنَّمْ خَدَّوَا زَيْنَتَكُمْ وَقُلْنَ مَنَ خَيْرَ زِينَةٍ اللَّهُ اَلَّتِي اَحْتَوٰہُمْ يٰعِبَادُ۔ میں بالاعتاق ذریت سے مراد لباس ہے اور سے لباس ہی کا ذکر ہوا ہے چنانچہ اس سے پہلے ارشاد ہے يٰبَشَرِ اِذْ خُلِقْنَا عَلَيْنَا اِثْرًا رَاجِعًا مِّنْكُمْ وَرِيثًا يٰہَا اَنَّا نُوْثِرُہَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ ذریت نہیں کہا گیا ہے مگر ذریت کا جو ترجمہ ہے وہ یہاں بھی مذکور ہے یعنی لِيُوْثِرُنَا مِّنْكُمْ کہ ہم نے تمہارا حصہ لے لیا اس لیے اسیا لباس ایجاد کیا جو تمہاری بدنامی کو مٹا سکتا ہے اور یہی ذریت کا حامل ہے کہ بدنامی اور عیب پر مشیدہ ہر جائز اور ریش سے مراد پرندوں کے پھیر کے وہ حیوانات کے لئے ذریت تھی۔ یہاں شاید کسی کے دل میں یہ سوال پیدا ہوگا کہ تم نے جو لباس کو ذریت کہا ہے اور آیت میں اس پر اِثْمَانِ فرمایا ہے تو کیا ذریت کے لئے لباس پہننا جائز ہے جواب یہ ہے کہ جائز ہے اور یہ بھی لباس کی ایک منفعت ہے اور شافع لباس میں تفصیل ہے کہ اس منفعت کے چار درجے ہیں ایک درجہ ضرورت کا ہے یہ تو ضروری ہے اس کے بعد ایک درجہ آسائش کا ہے مثلاً ضرورت تو داتا نے گز کپڑے میں فتح ہو سکتی تھی مگر اس سے تکلیف ہوتی اس لئے چارہ آدھا آدھ کر کلام کپڑا میں یا بھی جائز ایک درجہ آرائش کا ہے یعنی ذریت کا وہ ہر نئے ریش سے مراد مال دیا ہے اور لباس کہہ کر اس کا تعلق ہے کہ مال بھی لباس کا عیب پوش ہے مالداروں کے عیب پر کسی کی نظر نہیں ہوتی الا قلیل ۱۲ ظ۔

سے  
لباس  
پیدا  
ہو  
سکتا  
ہے  
میں  
نہیں  
کر  
سکتا  
ہے  
اور  
مرد  
عورت  
کا  
معاون  
ہے  
عورت  
مرد  
کی  
دختر  
ہے  
ایک  
وجہ  
تشبیہ  
میرے  
ذہن  
میں  
ادا  
آئی  
کہ  
جہر  
طبع  
لباس  
ذریت  
ہے  
اُسی  
طرح  
زوہین  
میں  
عورت  
مرد  
کے  
لئے  
اور  
مرد  
عورت  
کے  
لئے  
ذریت  
ہے  
لباس  
کا  
ذریت  
ہونا  
تو  
خود  
نص  
سے  
ثابت  
ہے  
یعنی  
اَنَّمْ  
خَدَّوَا  
زَيْنَتَكُمْ  
وَقُلْنَ  
مَنَ  
خَيْرَ  
زِينَةٍ  
اللَّهُ  
الَّتِي  
اَحْتَوٰہُمْ  
يٰعِبَادُ  
میں  
بالاعتاق  
ذریت  
سے  
مراد  
لباس  
ہے  
اور  
سے  
لباس  
ہی  
کا  
ذکر  
ہوا  
ہے  
چنانچہ  
اس  
سے  
پہلے  
ارشاد  
ہے  
يٰبَشَرِ  
اِذْ  
خُلِقْنَا  
عَلَيْنَا  
اِثْرًا  
رَاجِعًا  
مِّنْكُمْ  
وَرِيثًا  
يٰہَا  
اَنَّا  
نُوْثِرُہَا  
لَكُمْ  
لَعَلَّكُمْ  
تَعْلَمُوْنَ  
ذریت  
نہیں  
کہا  
گیا  
ہے  
مگر  
ذریت  
کا  
جو  
ترجمہ  
ہے  
وہ  
یہاں  
بھی  
مذکور  
ہے  
یعنی  
لِيُوْثِرُنَا  
مِّنْكُمْ  
کہ  
ہم  
نے  
تمہارا  
حصہ  
لے  
لیا  
اس  
لئے  
ایسا  
لباس  
ایجاد  
کیا  
جو  
تمہاری  
بدنامی  
کو  
مٹا  
سکتا  
ہے  
اور  
یہی  
ذریت  
کا  
حامل  
ہے  
کہ  
بدنامی  
اور  
عیب  
پر  
مشیدہ  
ہر  
جائز  
اور  
ریش  
سے  
مراد  
پرندوں  
کے  
پھیر  
کے  
وہ  
حیوانات  
کے  
لئے  
ذریت  
تھی  
یہاں  
شاید  
کسی  
کے  
دل  
میں  
یہ  
سوال  
پیدا  
ہوگا  
کہ  
تم  
نے  
جو  
لباس  
کو  
ذریت  
کہا  
ہے  
اور  
آیت  
میں  
اس  
پر  
اِثْمَانِ  
فرمایا  
ہے  
تو  
کیا  
ذریت  
کے  
لئے  
لباس  
پہننا  
جائز  
ہے  
جواب  
یہ  
ہے  
کہ  
جائز  
ہے  
اور  
یہ  
بھی  
لباس  
کی  
ایک  
منفعت  
ہے  
اور  
شافع  
لباس  
میں  
تفصیل  
ہے  
کہ  
اس  
منفعت  
کے  
چار  
درجے  
ہیں  
ایک  
درجہ  
ضرورت  
کا  
ہے  
یہ  
تو  
ضروری  
ہے  
اس  
کے  
بعد  
ایک  
درجہ  
آسائش  
کا  
ہے  
مثلاً  
ضرورت  
تو  
داتا  
نے  
گز  
کپڑے  
میں  
فتح  
ہو  
سکتی  
تھی  
مگر  
اس  
سے  
تکلیف  
ہوتی  
اس  
لئے  
چارہ  
آدھا  
آدھ  
کر  
کلام  
کپڑا  
میں  
یا  
بھی  
جائز  
ایک  
درجہ  
آرائش  
کا  
ہے  
یعنی  
ذریت  
کا  
وہ  
ہر  
نئے  
ریش  
سے  
مراد  
مال  
دیا  
ہے  
اور  
لباس  
کہہ  
کر  
اس  
کا  
تعلق  
ہے  
کہ  
مال  
بھی  
لباس  
کا  
عیب  
پوش  
ہے  
مالداروں  
کے  
عیب  
پر  
کسی  
کی  
نظر  
نہیں  
ہوتی  
الا  
قلیل  
۱۲  
ظ  
ہو

مثلاً آرام کے لئے ٹوٹیوں میں کافی قہی قہی نے زینت اور دل کی خوشی کے لئے سرخ کا کپڑا پہن یا یہ بھی  
 مباح ہے اس کے بعد نمائش کا درجہ ہے یعنی ریا کاریہ حرام ہے یعنی اس نیت سے عمدہ کپڑے پہننا  
 کہ لوگ دیکھ کر ہم پر آؤں گھبت گئے پس کل ہمارے میں ضرورت آسانش آسانش نمائش جن  
 میں سے حرام صرف ایک ہے باقی سب مباح ہیں اور درجوں کے صفات میں قافیہ بھی ہے  
 صرف ایک درجہ وہاں قافیہ کے ہے اگر ضرورت کے معنی کا بھی قافیہ مل جاتا تو اور زینت پر جاتی  
 مگر آسانش اور نمائش میں فرق کرنا دشوار ہے بہت لوگ نمائش کے لئے عمدہ لباس پہنتے ہیں اور  
 دل کریں کھاتے ہیں کہ ہم تو اپنا ہی خوش کرنے کے لئے پہنتے ہیں اس کے لئے ایک معیار  
 بیان کرتا ہوں اس سے فرق واضح ہو جائیگا وہ یہ کہ جو شخص عمدہ لباس پہنتے ہیں نمائش کی نیت  
 کا اشارہ کرتا ہے اس کو نہ دیکھنا چاہئے کہ وہ صرف محافل و مجالس ہی میں عمدہ لباس پہنتا ہے  
 یا خلوت میں بھی اچھا لباس پہنتا ہے جو لوگ بغیر الزاج ہیں اور صرف اپنا ہی خوش کرنے کے لئے  
 عمدہ لباس پہنتے ہیں وہ خلوت میں بھی عمدہ ہی لباس پہنتے ہیں اور جو نمائش کیلئے عمدہ لباس  
 پہنتے ہیں ان کی ایک پہچان (پہچان نہیں) بلکہ ایک شیروانی کھونٹی پر لگ لگی رہتی ہے اور ایک  
 گرگانی جلداری رہتی ہے ان لباسوں کے نام سے بھی تو زندگی چلتی ہے کسی کے اوّل میں شیر  
 ہے تو کسی میں گرگ ہے (عرض یہ شیروانی اور گرگانی ہر نکلے ہوئے بنی جاتی ہے اور اوپر سے  
 نکلتی نکلتی جاتی ہے یعنی ناک کشائی اور اس کے ساتھ بوٹ بوٹ بھی پہنا جاتا ہے ہمیں تو نام  
 بھی ان لباسوں کے یاد نہیں اور خدا کرے کسی یاد نہ ہوں عرض مظلوم اور بزدل میں تو یوں بتا کر  
 نکلتے ہیں اور خلوت میں گھر کے اندر یہ ایسے رہتے ہیں جیسے چارہ تو جکی یہ حالت ہے وہ عمدہ لباس  
 محض ریا و نمائش کے لئے پہنتے ہیں آج کل ایک لباس اور محلہ ہے جس کا نام نیگر ہے جس میں  
 گھٹنے کھلے رہتے ہیں اس کو ہمیں کر آدمی شریعت کو معلوم ہوتا نہیں بلکہ ذکر معلوم ہوتا ہے ہم بھی نیگر  
 جو نوکر سے ملتا ہوا ہے۔ یہ معلوم ان لوگوں کی جفا و غیرت و شرافت کھل چکی جو محض یورپ  
 کا تقلید کیا گیا لباس پہنتے ہیں اور محض تقلید یورپ ہی اس کا سبب ہے ورنہ اس میں نہ  
 کوئی منافعت ہے نہ کوئی زینت واقعی کسی نے سچ کہا ہے کیا اگر کسی وقت یورپ میں نہ کہ

عمدہ اور اگر بڑی ہر نیگر کی نیت دیکھ کر صرف اپنے کو نیت ہم مقصود نہ رہیت بھی ہوتا ہے ۴۸

نمائندین میں داخل ہو جائے تو ہندوستانی ایک لمبی کٹڑاٹے گلیں گے چنانچہ مسلمان ڈاکٹری  
تو منڈوانے لگے اور اب سنا ہے کہ ڈاکٹروں میں اس مسئلہ پر گفتگو ہو رہی ہے بعض ڈاکٹروں نے  
ڈاکٹری منڈوٹے کو مضرت سمجھا ہے۔ اس پر میں نے ان باتیں کہاں کہاں کہ غلبہ میں اس وقت  
جلدی سے ڈاکٹری رکھ لینا چاہیے کیونکہ بعض ڈاکٹروں نے اس کے منڈوانے میں مضرت ثابت  
کی ہے اگر سب کا اسہ اتفاق ہو گیا تو یورپ والے ضرور ڈاکٹریاں بڑھائیں گے اور  
اس وقت ان کی تعلیم میں تم بھی بڑھاؤ گے تو پرانے مسلمان تہذیبیں گے کہ یہ ڈاکٹری تعلیم یورپ  
کی ہے۔ تم ڈاکٹروں کے اتفاق سے پہلے ہی بڑھاؤ تاکہ لوگ تم کو نہ نہیں مغرض ہیں طرح  
بہا س نہایت ہے اسی طرح شوہر بیوی کی نہایت ہے اور بیوی اپنے مرد کیلئے نہایت ہے۔  
عورت سے لڑوہ کی نہایت یہ ہے کہ بیوی بچوں والا آدمی لوگوں کی نظر میں معزز ہوتا ہے  
اگر کسی سے فرض مانگے تو اس کو فرض بھی مل جاتا ہے کیونکہ سب جانتے ہیں کہ اس کی اہلی جان نہیں  
بلکہ آگے پیچھے کو اور بھی آدمی ہیں یہ کہاں جاسکتا ہے اور اکیلے آدمی کو ادھار فرض نہیں ملتا  
اس کی عزت دنیا والوں کی نظر میں کم ہوتی ہے۔ دوسرے لوگ بیوی والے کو ساند نہیں  
سمجھتے اپنی بیوی بچوں پر اس کی نفسانی خواہش کا خوف نہیں کرتے اور بے کھلے آدمی کو شل  
سانڈ کے سمجھتے ہیں اس کی طرف سے ہر شخص کو اپنی بیوی بچیوں پر خطرہ ہوتا ہے۔  
اور مرد سے عورت کی عزت یہ ہے کہ لوگ اس سے اور کسی قسم کا شبہ نہیں کرتے۔  
میاں چاہے پاس رہے یا پردیس میں رہے تجھے بال بچے چوں گے سب اسی کے  
نامہ اعمال میں درج ہوتے رہیں گے۔ اور کجachs سے پہلے عورت کی عزت و آبرو  
ہر وقت خطرہ میں رہتی ہے۔ یہ تو وہ اشارات تھے جو بہا س کے اوصاف ظاہر سے

۳۴

عہ میں ہوتا ہوں کہ بہا س میں ایک وصف ظاہری اور ہے وہ یہ کہ بہا س ضروریات وغیرہ مفصل میں ہے  
ہے اور اس کا درجہ ضروریات وغیرہ مفصل کے بعد ہے چنانچہ مذکورہ تمام باتوں کے ہاں سے مقدم ہے جس میں  
تفسیر میں اسطر اشارہ ہے کہ مرد کو چاہیے کہ عورتوں کو شل بہا س کے گھس میں وہ یک عالمی اور مفصل  
عزت کی چیز ہے اس سے تعلق نہ ہو جس جتنا بہا س سے تعلق ہوتا ہے زیادہ اس کو دل میں جگہ  
خاصی دہی ہذا عورتوں کو بھی مردوں سے اتنا ہی اہم رکھنا چاہیے تاکہ عورتوں کی عزت زیادہ عزت  
ہو اور تاکہ اس کی محبت بڑھ کر حکام آئیں میں اختلاف نہ ہو۔ نیز بہا س کا ایک وصف یہ ہے کہ بہا س کی فہم بڑھنے  
اور علم بڑھنے

تشبیہ افکار کے حاصل ہونے سے اب ایک وصف لباس کا اور ہے جو شرعی وصف ہے اس سے بھی ایک اشارہ حاصل ہوتا ہے میں اسکو بیان کر کے ختم کر دوں گا وہ یہ کہ قرآن میں جہانک میں نے غور کیا لباس کا لفظ عذاب و ضرر کے واسطے متعل نہیں ہوا سوائے ایک جگہ کے کہ سورہ نمل میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں **فَاَذْهَبْنَا نَارَهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ حُجْرًا مِّنْ عِجَابٍ** اور اس کی ساتھ ہی بطور حیلہ مخرضہ کے ایک ناکوہ بھی بتلانا چاہتا کہ لفظ ذوق قرآن میں زیادہ تر عذاب ہی کے واسطے آیا ہے تو اس آیت میں عجیب صفت ہے کہ عذاب کیلئے لفظ ذوق ہی لایا گیا اور لباس ہی تو ذوق کے لفظ سے تو عذاب کو مضموم کیا تھا تشبیہ دی گئی ہے صفت احساس میں کہ اس کا ایسا احساس ہوگا جیسا منہ میں رکھی ہوئی چیز کا احساس ہوتا ہے اور لباس کے لفظ سے عذاب کو تشبیہ دی گئی لباس کے ساتھ شتمال و ماحاطہ میں قرآن میں عجیب غریب صفتیں ہیں عرض قرآن میں لباس کا لفظ سوا ایک جگہ کے اور کسی جگہ عذاب و ضرر کے واسطے نہیں آیا تو غور لوں کو لباس کہنے میں اس طرف بھی اشارہ ہو سکتا ہے کہ عورتوں میں اضمحلال کی شان بھی ہے گو تعلیل ہی بھی ہو صرف لام کے موضوع ہے۔ اختصار کیلئے اس سے ظاہر آئی ہے لیکن لام صلا کا بھی ہوتا ہے جیسے **لَهُمْ عَذَابٌ** اور اگر اس راہ کا اعتبار کیا جاوے اس اشارہ کو عدول قرآن نہ کہا جاوے صرف زیادہ لباس کو عذاب اشارہ کہنا۔ دسے اس اشارہ کے اعتبار سے کہا جاوے گا کہ عورت میں جہاں بہت سے

وہیہ شخص گندہ شدہ، سوانحن ہوتا ہے اگر با جس جسم کے سوانحن ہوتا ہو تو اس کی ایک کڑواہا کھسکے وہی طرح صورت و ہود  
ہیں اگر با جس سوانحن ہوتا ہو تو اس شخص سے نہایت جانتے و بیخبر ہیں اس طرح میں سوانحن ہوتا ہو تو اس شخص کے سوانحن  
مردانہ کے ساتھ ہے جو یہ ایک با جس میں اس کا ہونا کم کیا جاتا ہے کہ وہ کوشش و دھن سے جسم کے سوانحن ہوتا ہو اور اگر کوشنے کے  
بعد بہت تک یا بہت اذیت ہو تو پھر جیسے اس وقت تک اگر وہی ہوتا ہے وہ دھن سے کڑے کڑے کو اور جھڑنا یا جیکا کرنا  
گرس گزرتا ہے وہی طرح کھانک کے بعد طلاق دینا بھی اگر کسی اور را گوار چیز ہو۔ نیز جب کھانک بہتر نہیں اس کا کچھ  
تو بہ کھانک، نہ مردانی کو نہیں اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ صورت و ہود دیکھنے کے کھانک و ہونا میں کب یا ات نہ چیکے  
استقامت ہو، اور اگر استقامت نہ ہو تو اس شخص کو نہ صرف اس میں کوشش و دھن سے کڑے کڑے کو اور جھڑنا یا جیکا کرنا  
اور کسی مرد کو کئی دن کھانک کے ساتھ نہ رہنا چاہئے کہ اس طرح

عنه ويرد عليه ان في كلامهم وجردشان الاخر والاول المرحال ايضا فاشاءوا ان يكون ثمرة ان ارجس بائعتين بالثمن كما تفتس في  
 ايضا في الدنيا ولكن فتنه المرحال فاشاءوا ان يكون ثمرة من ارجس بائعتين بالثمن كما تفتس في الدنيا.

[illegible]

تاریخ  
۱۳۰۴

دیجئے اور نہایت نے فطریات کا خاص اہم نہیں کیا چنانچہ پیشاب پاخانہ کی طہارت نہایت سے تو بحث کی ہے یہ کہیں حدیث و قرآن میں نہیں آیا کہ پیشاب پینا حرام یا باغداد کھانا حرام ہے کیونکہ اس سے تو طہارت کو خود ہی نفرت ہے اس قاعدہ کا غرض یہ تھا کہ شریعت پر وہ کو احکام سے بھی بحث نہ کرتی مگر شائع کو معلوم تھا کہ ایک وقت میں طہارت پر ہیست غائب ہو گئی جس سے حکم ہو جائیگی یا مانی رہیگی اس لئے اس کے متعلق احکام فرما دیئے ہیں پھر ان کا بھی کس حد اہتمام کیا ہے جو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں وَلَا تَنْتَفِثُوا فِی الْبِلَادِ اَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ کہ اپنی زینت کو بھی ظاہر نہ کریں اور اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ قرآن میں زینت سے مراد لباس ہے چنانچہ خُذُوا زِیْنَتَكُمْ اپنا لباس پہن لیا میں تو سب مفسرین کا اتفاق ہے کہ اس سے مراد لباس ہی ہے اسی لئے حضرت ابن سہول نے اس آیت کی تفسیر یہ کی ہے کہ عورتیں اپنا لباس بھی ظاہر نہ کریں یعنی ایسا لباس جس میں زینت کی شان ہو جیسے جاکل بعض عورتیں خوب برقع کی سیر کو ہر بقعہ اور حکم باہر بھنی ہیں اور زینت کو تو بقعہ چھپا لیتا ہے مگر بقعہ میں اسی میں بدل لگتی ہوتی ہے کہ اس کو دیکھ کر وہ دوسرے کا دل چھین کر مانتے۔ واقعی وہ بقعہ ایسا ہوتا ہے جسے دیکھ کر لوگ یوں سمجھتے ہیں کہ اس کے اندر کوئی عورت کی بھی ہوگی گونہ کھونٹے کے بند چڑھائی ہوگی اس لئے تو شریعت نے ایسے زینت کے لباس کا ظاہر کرنا حرام کہا ہے پھر ہر چہ وہ اور کھونٹا مطلقاً کیونکر جائز ہو سکتا ہے جو مجمع الحاسن ہے ایک نکتہ تشبیہ باللباس کا اور سمجھ میں آیا وہ یہ کہ لباس تابع ہوتا ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ عورتیں مردوں کی تابع ہیں پھر لباسیت نسائہ کا ذکر مقدم کیا گیا ہے تو معلوم ہوا کہ تابعیت میں عورتیں مقدم ہیں یہاں یہ سوال ہو گا کہ اگر گئے تو مردوں کو بھی عورتوں کا لباس کہا گیا تو کیا وہ بھی عورتوں کے تابع ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ ہاں ایک درجہ میں وہ بھی تابع ہیں مگر ان کی تابعیت موضوع ہے مقبوعیت مقدم ہے اور عورتوں کی تابعیت مقدم ہے مقبوعیت موضوع ہے اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ عورتیں تو فطرۃً اور قانوناً مردوں کی تابع ہیں اور مرد محبت کی وجہ سے تابع ہو جاتے ہیں اور یہیں ایک کام کی بات یاد آئی وہ یہ کہ یہ تابعیت محبت کے بقا تک ہے اور محبت کا بقا ہر دو کی اتفاق سے اور یہ مسئلہ عقلی ہی ہے چنانچہ ایک یورپین عورت نے اسکے متعلق اخبارات میں اپنی تقریر شائع کی ہے



کہ عورتوں کے لئے، سب برتری کی کوشش کی باقی ہے جو عورتوں کیلئے سخت مضرب کیونکہ اس وقت تو مردوں کو عورتوں کی راحت و سہولت کو پورا ہتہام ہے اور اس کا سبب محبت ہے اور محبت کا خفا اختلاس ہے سناہرہ ہے کہ جو چیز عام ہوتی ہے اس سے نفی ظنی نہیں ہوتا اور یہ اختلاس پردہ سے تو کم ہے پس محبت کی بنا پردہ ہے اس انگریز کی تقریر سے پردہ کی تاکید یہ معلوم ہو رہی ہے ہندوستان کے لوگوں کو شرم کرنا چاہیے کہ ایک پورہین عورت کو پردہ کی خوبی بیان کرے اور تم ایسا ہی ہو کر پردہ کی مذمت کر لے ہو۔

اب میں ختم کرتا ہوں قرآن کے ان دو جلیوں میں جو مضامین اس وقت میں آئے ہیں آئے وہ میں نے بیان کر دیئے اور مساجین کو معلوم ہوا ہو گا کہ ان مضامین کو گہر گہرا کر نہیں لایا اور اگر غور کیا جائے تو شاید اور بھی بہ مضامین نکل آتے اب دعا کیجئے اللہ تعالیٰ سے کہ ہم کو تو فتنہ علی اور فتنہ عطا فرمائیں وصلى الله تعالى على خير خلقه سيدنا و مولانا محمد و آله و عہدہ۔ بیان کے بعد حضرت والا نے خواجہ صاحب سے دریافت فرمایا کہ صاحبزادے کا عقد نکاح یہاں ہی کر دیا جائے یا مسجد میں کیا جائے خواجہ صاحب نے کہہ دیا یہاں ہی کر دیا جائے چنانچہ اسی مجلس میں نکاح ہوا بعد عقد نکاح کے حضرت نے فرمایا کہ بعض مستورات نے فرمائش کی تھی کہ نکاح گھڑی میں ہوتا کہ ہم بھی دیکھیں نکاح کس طرح ہوتا ہے کیونکہ نکاح ہمیشہ مسجدوں میں یا مردانہ مکاتوں میں ہوتا ہے عورتوں نے نکاح کا طریقہ کبھی نہیں دیکھا تھا اس واسطے جی برہمنی یہی چاہتا تھا کہ نکاح اسی مجلس میں ہوتا کہ مستورات کی فرمائش جی پوری ہو جائے مگر میں نے ابتدا میں اسکو ظاہر نہ کیا تاکہ اہل مجلس آزاد می کے ساتھ اپنی رائے ظاہر کر میں فقط

ظفر احمد عفا اللہ عنہ

۲۰ رمضان المبارک ۱۳۳۵ھ



کی نکت ہے کہ وہ احکام حق فی نفسہ آسان ہیں مگر مخالفت نفس اور منازعت نفس کے عارض سے دشوار ہو گئے ہیں اُن کو نہایت سہل عنوان سے بلکہ شوق دلائل والے عنوان سے بیان فرمایا ہے تاکہ عارضی دشواری شوق کی حرکت سے مغلوب ہو جائے۔ اور دلیل ہے حق تعالیٰ کے شفیق ہونے کی۔ حق تعالیٰ نے ہمارے ساتھ ضابطہ کا تعلق نہیں رکھا ہے اور جسے ضوابط و قواعد حق تعالیٰ نے مقرر فرمائے ہیں اُن ہی خود کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ سب بندوں کی مصلحت کے لئے ہیں۔ وہ ضابطہ مضمر نہیں بلکہ صریح شفقت ہے۔ اسی مثال ہے جیسے کوئی بچہ کنوڑی میں گرنے لگے تو اس کو گرنے سے اس طرح روکتے ہیں کہ ہاتھ پکڑ لیتے ہیں اور وہ چاروں طرف نگاہ کر وہاں سے ہٹا دیتے ہیں شفقت کا ہٹانا ہی ہے نہ کہ اپنی حکومت کی طرح ضابطہ منادیا جائے جیسے حکام و سلاطین اور اُن کے نواب کا طریقہ ہے کہ منادی کرنے والا ایک طرف سے منادی کرتا چلا گیا چاہے کوئی ٹھٹھے یا نہ ٹھٹھے، کچھ یا نہ کچھ اور رغبت ہو یا نہ ہو سوئے ضوابط ہی۔ اور حق تعالیٰ کے احکام میں ایسے ضوابط نہیں ہیں بلکہ صورت ضوابط کی ہے سو اس کی ایسی مثال ہے جیسے حکیم دوا کی مقدار معین کرتا ہے وقت مقرر کرتا ہے پرہیز متعین کرتا ہے تو ظاہر میں یہی ضوابط ہیں مگر حقیقت میں بعض ضوابط نہیں ہیں کیونکہ اگر یہ ضابطہ مطلق ہو جائیں تو حقیقت میں اہلک ہو گا۔ طیب یہ قیدی صرف مرضی کی مصلحت سے لگایا ہے۔ اپنی مصلحت کے لئے نہیں لگایا۔ اسی طرح حق تعالیٰ شائد نے اپنی شان حکومت کے لحاظ سے ضوابط مقرر نہیں فرمائے بلکہ بندوں کی مصلح اور منافع کے لئے متعین فرمائے ہیں۔ اگر اللہ تعالیٰ ایسا نہ کرتا تو بندوں ہی کا ضرر تھا پس احکام میں بظاہر کچھ قواعد و ضوابط ہیں اُن کا مبنی شفقت ہے اور اسی شفقت کا یہ اثر ہے کہ اللہ تعالیٰ احکام کو ایسے عنوان سے بیان فرماتا ہے جس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ بندوں کو اُن کو اختیار کرنے کی رغبت پیدا ہوئی اور شوق پیدا ہو جاتا ہے جیسے باپ بیٹے کو نصیحت کرتے ہوئے اس کی رعایت کرتا ہے کہ بیٹا سمجھے اور اس کی سمجھ میں بات آجائے۔ چنانچہ اس آیت میں بھی اسی طرح شفقت کی پوری رعایت ہے۔ فرماتے ہیں **وَ اَنْتَ هٰذَا اَصْرَارٌ عَلٰی رَاقِیٍّ مَسِيرًا** مستد ہے **هٰذَا**

کا اشارہ اور آپ کے احکام کی طرف ہے جو اہمات احکام ہیں جو تمام دین کا خلاصہ ہیں مگر وہ تو اجمال بصورت تفصیل تھی اور یعنی آیت اَنْ هٰذَا صَوْنٌ مِّنْ شَرِّ مَا كُنْتُمْ عَمِلُوْنَ اجمال بعد تفصیل ہے قبل ازیں کہیں اس آیت کے عنوان میں طرزِ شفقت کو واضح کون ایک اشکال کو رفع کو دینا چاہتا ہوں۔ وہ یہ کہ شاید کسی ذہن کے دل میں یہ سوال پیدا ہوا ہو کہ اللہ تعالیٰ تو ایسے پر بھی قادر ہے کہ ہر کوہِ دون ابتلا و بلا احکام کے جنت عطا فرما دیں اور شفقت کا مقتضی یہی بظاہر بھی تھا کہ ابتلا و سے معفو و رکھ کر ہم کو جنات عطا فرمائے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ بیشک حق تعالیٰ اس پر قادر ہیں کہ بدولت ابتلا و امتحان کے سب کچھ عطا فرما دیتے مگر وہ ایسا نہیں کرتے بلکہ انسان کو ابتلا و تکلیف کے بعد ہی دولتِ قرب عطا فرماتے ہیں (اور قرب ہی کا نام جنات ہے اور ملکوت فراق و بعد کا نام ہے۔)

شبیہ ام سخن غرض کہ یہ کنعاں گفت : فراقِ یارِ آفتاب کی کنہ کہ بتوں گفت  
حدیث ہل قیمت گر گفت و اعینِ شہرہ کنایت کہ از دستِ کارِ ہجران گفت (۱۲)  
چنانچہ ایک مقام پر ارشاد ہے۔ اَخْبَبَ النَّاسُ اَنْ يُّخْبَرُوْا اَنْ يُّخْبَرُوْا اَمَّا وَهَلْ  
کا پُغْضُوكُمْ ۝ رہا یہ کہ اسکی وجہ کیا ہے سو اس کے بارے میں ہمارے بزرگوں کا مسلک یہ  
ہے کہ حکم کی تفصیل میں لنگھ کر نہیں فراتے اُن کا طریقہ یہ ہے اِنْ يُّخْبَرُوْا اَمَّا وَهَلْ اَللّٰهُ  
چیز کہ خدا تعالیٰ نے مبہم رکھا ہے۔ تم بھی اس کو مبہم ہی رکھو۔ پس اجمال ہمارا عقیدہ یہ ہے  
کہ ابتلا و میں حکمت ضرور ہے گو ہم کو معلوم نہ ہو اور اس باب میں ایک بات جو بے ساختہ  
دل میں آتی ہے وہ یہ ہے کہ اگر انسان سے طاعت بدولت ابتلا و مقصود ہوتی تو اس کے  
لئے ملائکہ پہلے سے موجود تھے انسان کے پیدا کرنے کی کیا ضرورت تھی؟ کیونکہ ملائکہ میں  
اطاعت بدولت ابتلا و ہی ہے اُن میں منازعت کا مادہ ہی موجود نہیں۔ اور انسان  
کے اندر مقادرت و منازعت احکام کا مادہ رکھا گیا ہے مگر وہ ایک خاص درجہ پر  
ہے اور وہ بھی تکمیلِ اجر کے لئے اس میں رکھا گیا ہے کیونکہ طاعت بلا منازعت سے  
طاعت بمنازعت افضل ہے بوجہ مجاہدہ کے۔ اور درجہ خاص کی قید میں نے اس لئے  
لکھا کہ اگر منازعت خاص درجہ پر نہ ہوتی تو اَلَّذِيْنَ يُسَبِّحُ مِنْكُمْ خَلْفَ بَيْنِ سَلْسَلَةٍ مِّنْ نَّحْنُ قَدِ

لگا دی اور یہ منازعت بھی ابتدا ہی میں ہوتی ہے۔ ہر دو رخ کے یہ منازعت بھی باقی نہیں  
 رہتی بلکہ احکام اکبریاہ موجب یہ نجاتے ہیں حتیٰ تعالیٰ نے افعال ضعیفہ میں بھی یہی قاعدہ رکھا  
 ہے چنانچہ مشی وغیرہ میں ابتدا ہی میں ارادہ کی ضرورت ہوتی ہے پھر یہ قدم ہمارا ارادہ کی  
 ضرورت نہیں رہتی بلکہ وہی پہلا ارادہ مستمر قرار دیا جاتا ہے اور اسی کی وجہ سے اسکو فعل  
 اختیار کیا جاتا ہے اس پر یہ شبہ ہو کہ شاید چہر ثواب کم ہو جائے چونکہ کیوں کہ طاعت بلا مشرت  
 سے طاعت بنا زعمت نقص ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا معاملہ یہی ہے کہ ابتدا سے  
 منازعت کا مقابلہ کر نیچے بعد ثواب منازعت ہی کا ہمیشہ ملتا ہے کیونکہ اس نے تو اپنی طرف سے  
 مقابلہ و منازعت کے دوام کا قصد کر کے عمل شروع کیا ہے چنانچہ ہر مسلمان جو نماز روزہ کا  
 پابند ہے اس کا ارادہ یہی ہے کہ ہمیشہ نماز پڑھوں گا ہمیشہ روزہ رکھوں گا خواہ اس کو کتنا ہی  
 گواں ہو۔ اب یہ حتیٰ تعالیٰ کی رحمت ہے کہ وہ بعد میں منازعت کو باقی نہیں رکھتے مگر چونکہ بندہ  
 نے ہمیشہ کیئے اس منازعت کا مقابلہ کرنے کا ارادہ کر لیا ہے اس واسطے اسکو زوال منازعت  
 کے بعد بھی بوجہ رحمت دوام کے وہی ثواب ملتا ہے جو منازعت کے ساتھ ثواب ملتا۔ تو جیسے  
 مشی کو فعل اختیار کیا ہی اس لئے کہا جاتا ہے کہ ابتدا میں اختیار و ارادہ کی ضرورت ہے مگر  
 بعد میں ضرورت نہیں رہتی اسی طرح یہاں بھی گو بعد میں منازعت نہیں رہتی مگر چونکہ ابتدا  
 میں منازعت کی حالت کی ضرورت تھی اسلئے انتہا تک اس مخالفت منازعت کو حکماً  
 مستمر قرار دیا جائیگا۔ اور یہاں سے پتہ لگتا ہے حتیٰ تعالیٰ کی رحمت کا وہ عقل کا مقتضا یہ ہے  
 کہ جب منازعت ختم ہو جائے اور عبادت میں لذت و حظ پیدا ہو جائے تو اس شخص کو اجر  
 ملے کیونکہ اب طاعت مع الانہار نہیں ہے اسوقت عقل کہتی ہے کہ یہ شخص اجر کا مستحق نہیں  
 مگر حتیٰ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ تجھے ہمارے بندہ سے محبت نہیں ہے ہم اسکو منازعت ہی کا اجر  
 دینگے گو اب محنت کچھ نہیں رہی مگر اب ہم اس کو پیش دینگے لیکن عقل پیش کو جائز نہیں کرتی  
 جیسے سفر کرنے کا ہے مگر **چوں کہ ضرورت** ہے۔ عفو و مغفرت خلاف عقل ہے۔  
 پس یوں کہتے کہ صوم کے بعد بندہ کی وہ حالت ہو جاتی ہے جو بھٹے پیروں کی حالت سی  
 گئی ہے کہ جب کوئی مریض کی دعوت کرتا ہے تو وہ دعوت کو بعد نہ رہے بھی نہیں جسکو دان گمان

کہنا چاہئے ایک پیڑاؤ کو دھوت کے بعد دھو دے گئے تو اس نے پھر یکہ شے اوکھا کر کیا  
 جاری شان پر اس دہرے کے لائق ہے۔ غرض دوسرے یہ لیکر گئے۔ تو حق تعالیٰ نے بیکر کے دکھلایا  
 کر وہ بندہ کو نانت گمانی بھی دیتے ہیں کیونکہ انتہائیں حامت کا بچاؤ انکھ کال نہیں رہتا بلکہ اس  
 کے ترک میں تکلیف ہوتا ہے آخر میں وہ حالت ہو جاتی ہے جو حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم کی شان میں **دَاوُودُكَارَ خَلْفَهُ الْقُرْآنُ** کہ قرآن پر جس کرا آپ کی ہیئت تھی آپ کی اور نہ قدرت  
 ہی سے ہیئت تھی مگر کاسلین کی بھی جہیز میں اسی کے قریب حالت ہو جاتی ہے اور اس وقت  
 اس کے حق میں وحیدات کی ایسی شان ہو جاتی ہے جیسے ماں بچ کو بعض دفعہ وہ وہ دیکھتا ہے  
 اور وہ دیکھنے کے شوق میں بھاگتا ہے تو وہ اس کے چپٹ لگاتی ہے مالا کہ وہ جانتی ہے  
 کہ یہ خود وہ ہے لیکر کہ وہ اس سے اس کو غور ہی غایت ہے مگر انہما شفقت کیئے چپٹ  
 لگاتی ہے ایسے ہی نہیں کہئے یہ وحدت غرض انہما شفقت و رحمت ہیں بلکہ میں کہتا ہوں کہ  
 تبدی کیئے بھی وہ بعض انہما شفقت و رحمت ہیں کیونکہ بات یہ ہے کہ انسان کو فطرۃ حق  
 تعالیٰ سے محبت ہے اور تبدی کو جو احکام میں منازعت ہوتی ہے یہ خلاف محبت نہیں بلکہ  
 اس کا نشاۃ یہ ہے کہ محبت کی وجہ سے اس کو حق تعالیٰ پر ناز ہے۔ بیرون کت ہو کہ  
 جیسا محبت تو مجھ اور ام دینا ہے میرے اوپر یہ تکالیف تو یکو و کیوں ہیں اور ہر حال میں کہتا ہے  
 ہم نے الفت کی نگاہیں دیکھیں جانیں کیا چشم غھنٹناک کو ہم  
 یہ آنکھ کے دھنوں کی زیادتی ہے کہ مسلمانوں کو محبت حق سے خیال بگتے ہیں اور وہ غلط  
 میں مسلمانوں کو سلامت کرتے ہیں کہ تم کو نہ خدا سے محبت ہے اور نہ خدا کی مخلوق کے احکام کے سن کو  
 طلبی ہو تم تو باہر ان کے حالات میں حاضر ہو تے ہو خواہ کرسی ہو یا سری یا برسات کوئی چیز  
 حکومتیں نہیں ہوتی اور خدا کے احکام میں سوہانے اور چیلے کا حق ہو سو یہ دلیل غلط ہے مگر عباد کو  
 حکام سے محبت نہیں ان کے احکام شام سے رہا انکو تعجب نہیں ہوا لوگ جانتے ہیں کہ حکام غیر  
 ہے اس سے حکو کیا تعلق اور وہ جاری راحت و کلفت کا کیوں کاؤ کرے اسلئے ان کے احکام  
 یہ منازعت و کشاکش نہیں ہوتی اور حق تعالیٰ سے انسان کو محبت ہے اور بنا من لائق سے انکی شکر  
 سے جو حکم اور قید آتی ہے ہمیں بوجہ مانگے پہلے ہے کہ ایسے رحیم و کریم وغیرہ اور عیبت

کیوں ڈالی دھڑلے سے خرق کو پس کیا اس گنواہ غزاہ مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ کی محبت و شفقت افعال  
بتلا کر ان کے دلوں کو بھروسہ کرنے میں گویا میں ایک ہی واعظ صاحب خوش آغوش تھا کہ اپنے دلت  
میں حضرت عارف شیرازی نے ایسے واعظوں کی خوب خبر لی ہے فرماتے ہیں کہ

واعظان کہیں جلوہ بر محراب و مہر ہی کنند چوں بکلوئی ری رہند میں کار و گری کنند

اس میں اس واعظوں کے دلوں پر تلوین آچکی ہے کہ حافظ صاحب کا مطلب یہ ہے خلوت  
میں جا کر لوگ ذکر و شغل کرے میں ہی اس میں خوش جلوہ و زرا اس سے آگے بھی تہ دو

سے شکے درم زند افشند بکلیں از پرس تو بہ نواں چرخ خود تو بہ کسری کنند

واعظین گریبان میں منہ ڈال کر دیکھیں کہ وہ خود بھی خداوندی احکام کی کس قدر کرتے ہیں

پھر بھی اپنے بیان کے لائق محبت سے خالی ہیں اور اگر وہ خالی نہیں تو عوام بھی خالی نہیں بلکہ سب کو  
اللہ تعالیٰ سے محبت ہے اور چو کہ ملان کو اللہ تعالیٰ سے محبت ہے اس سے اس سے خاص پر فرماتے ہیں

وَأَنْ تَحْذَرُوا لِحَقِّ مُسْتَقْبَلِ شَأْنِکُمْ کہ یہ میرا رستہ ہے سبند اج میں اس رستہ کو اپنی دلت اس

لئے خوب فرمایا کہ سننے والوں کو حفا سے کہ یہ محبوب کا رستہ ہے اس عنوان سے سب کو اس کی  
طرف حرکت ہوگی خواہ اس مخالفت کا یہ مطلب ہو کہ یہ رستہ میرا کیا ہو کیا ہو میرا بتلایا ہو ہے یا

یہ مطلب ہو کہ اس پر چکر خرم چکر اپنی سیری مناسک پہونے سکتے ہو خواہ کچھ ہی مطلب ہو مگر یہ حال میں  
محبت کا بھی فرمے کہ جب عاشق کو یہ معلوم ہو جائے کہ نکال کام کرے فیہ محبوب کج سے راضی

ہو جائے گا تو اس کو اس کام میں سبب شقیں تسان ہو جاتی ہیں بلکہ اس سے بڑھ کر اگر مجرب

کی توجہ رضا کا بھی ظم نہ ہو مگر اس کا علم ہو جاوے کہ وہ میری شقیوں کو دیکھ رہا ہے تب بھی

بھی فرماتا ہے چاہے ایک عاشق رسوائی عشق کی وجہ سے شہ ہا تھا اور زنا گت نہ کرتا ناگو

کوڑوں کے بعد جو ایک کوڑا اور دنگا تو آہ کی کسی سے بوجھا کہ اس کی کیا وجہ تھی کہ تانوسے کوڑوں

پر آنگی آخر میں ایک کوڑے پر تو کہی کہ تانوسے کوڑوں تک تو محبوب میرے سامنے تھا میری

حالت کو دیکھ رہا تھا کہ اس کی محبت میں مجھے پھر محبت آتی ہے تو اس وقت تک مجھے محبت کا

احسان ہی نہیں ہوا بلکہ میں لوں کہہ رہا تھا۔

سہ بکر عشق تو ہم ہا کتہ و فغانیست تو نیز بر سر ام اگر خوشنما شایست

اس کے بعد وہ وہاں سے چلا گیا تو اس وقت مجھے کلفت کا احساس ہوا جب اطلاع محبوب کے علم میں یہ واقعہ پہنچا تو تجویز محبوب کے علم میں تو کیا کچھ اثر ہوگا۔ اسی بنا پر جب یہاں بندوں کو یہ بتلایا گیا کہ یہ میرا راستہ ہے یعنی میری رضا کا راستہ ہے یا میرا کچھ نہیں کیا ہوا راستہ ہے یہ سنکر اس کی محبت کو حرکت ہرئی اور اب اس راستہ میں ان کو کوئی مشقت محسوس نہیں ہوگی۔ کیونکہ وہ کہیں گے کہ یہ کلفت محبوب کے راستہ میں ہے۔ اور محبوب کے راستہ میں توجان بھی جاتی رہے تو کچھ زیادہ نہیں۔ تو دیکھئے کہ اللہ تعالیٰ نے اس عنوان سے طریق کی گرائی تو کیسا پھولوں کا ہلکا کر دیا یہی وہ بات ہے جس کو میرے ابتدا میں عرض کیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی کیسی رحمت ہے کہ اول تو دین کوئی نفسہ انسان کیا پھر نفس کی کشاکشی سے جو اس میں عارضی گرائی اور مشقت آجاتی ہے، اس کو اس طرح دور کیا کہ اس آیت میں تمام دین کا خلاصہ ایسے عجیب غیبی ان سے بیان فرمایا ہے جس سے ساری مشقت دور ہو گئی۔ کہ اس کو اپنا راستہ نہ پایا۔ اپنی طرف اس کی نسبت فرمائی اس کا لطف حشاش سے پرچھو کہ محبوب کے نام لگے کی کیسی محبت ہوتی ہے۔ اور یہیں سے ایک حکایت کی حقیقت معلوم ہوئی جو مولوی ظہیر صاحب رام پوری نے جو میرے ساتھ حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب قدس سرہ کی خدمت میں موجود میں شریک تھے اس نے موجد کو موجد ہی پر صاحب درہ مولیٰ ہو جاتی، رام پور رہا مست کا قصد بیان کیا کہ ایک شخص صاحب یقین ایک صاحب ارشاد کے پاس گیا۔ انہوں نے پوچھا تم کون ہو۔ کہا میں شیطان ہوں۔ فرمایا اگر شیطان ہو تو لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔ یہ جواب سنکر اس کو مردودیت کا یقین ہو گیا کہ جب ایک شیخ صاحب ارشاد نے بھی مجھ پر لا حول پڑو دی تو میرے مردود ہونے میں کچھ شبہ نہیں تو اس نے اپنے خادم سے کہا کہ اب اس زندگی سے موت بہت ہے اس نے میں خود کشی کر دیں گا۔ اگر کچھ کسر رہے تو تم پوری کر دینا۔ چنانچہ اس نے خود کشی کی اور جان بچنے کے بعد مرید نے ابھی ہماری کمال کو الگ کر دیا۔ اسی حالت میں وہ گرفتار کیا گیا۔ اس شکایت تم مجھے یہاں لے کر آئے ہو میں تو خود زندگی سے بیزار ہوں



جب میرا سر درد ہوا تو میں زندہ رہ کر کیا کروں گا۔ تم شوق سے مجھے پچھانسی دیدو۔ اس بیان سے حاکم کو اس کے قاتل ہونے میں مشید پیدا ہوا تو اس نے واقعہ دریافت کیا۔ اس نے سب واقعہ بتلادیا۔ یہ خیران صاحب ارشاد شیخ کو بھی پہنچی، اسوں نے بھی تصدیق کی۔ کہ ان وہ قبض میں مبتلا تھا اور میرے پاس آیا تھا کچھ تعجب نہیں کہ اس نے خودکشی کر لی ہو۔ یہ حکایت مولانا محمد یعقوب صاحب حقہ اللہ علیہ نے سنی تو فرمایا کہ ہم تو ان صاحب شام کو شیخ سمجھتے تھے مگر معلوم ہوا کہ وہ کچھ ہی نہیں۔ ان کو چاہیے تھا کہ جب اس نے کہا تھا کہ میں شیطان ہوں تو جواب میں یوں کہنے کو پھر کیا سراج ہے۔ شیطان بھی تو اسی کچھ نسبت اب بھی قطع نہیں ہوتی اس سے قسلی ہو جاتی۔ شاید تم یہ کہو کہ ان الفاظ سے کیا ہوتا تو تم اس کو کیا جانو۔ ؟

جس پر قبض طاری ہو چکا وہ اس کے اثر کو سمجھتا ہے۔ صاحب الفاطمیں بڑا اثنے اس کو ایک مثال سے سمجھتے مولوی غوث علی صاحب یانی پتی سے کسی نے شیخ اکبر و فرید علی دولا ناروی کے متعلق دریافت کیا کہ و مدۃ الوجود میں گفتگو کرنے والے ہی تین حضرات ہرگز ہیں۔ ان میں کیا فرق ہے۔ فرمایا تینوں ایک ہی بات کہتے ہیں فرق اتنا ہے کہ تین بافر کسی گاؤں میں ایک گونہیں پر پہونچے ایک عورت پانی جبر رہی تھی اس سے پانی مانگا مگر ایک نے تو یوں کہا کہ اناں مجھے پانی پلاوے یہ تو مولانا ناروی ہیں۔ دوسرے نے یوں کہا کہ میرے ہاوا کی جو رو بجھ پانی دیوے۔ یہ شیخ اکبر ہیں۔ تیسرے نے یوں کہا کہ میرے ہاوا سے یوں تو کوٹنے والی مجھے پانی دیوے یہ شیخ فرید ہیں۔ اب غور کر لیے کہ ان الفاظ کے اثر میں فرق ہے یا نہیں۔ اگر کوئی ناں کو اناں کہے تو وہ غور میں ہوگی اور اگر باوا کی جو دویا ہاوا سے یوں توں کوٹنے والی کہے تو اس کا منہ نہ چپے کو تیار ہو جائے گی حالانکہ کوئی سب کے متحد ہیں مجھ پر وہ ایک حالت گذری ہے جس میں الفاظ کے اثر کا مجھے پورا مشاہدہ ہوا ہے ایک بار مجھے سخت مرض ہوا اور ایک حکم صاحب کے پاس فارورہ بھیجا انہوں نے فارورہ دیکر لکھ کر کہا کہ اس شخص میں تو عورت عزیزیہ نام کو بھی باتیں نہیں تو زندہ کیسے ہے۔ فارورہ پہلے والے نے یہ نقل ہندی کی کہ حکیم کا معقولہ مجھ سے اگر بیان کر دیا جس کا مجھ پر بہت فریاد

اڑھٹا میں سے ان کو دھکا دیا کہ یہ بات کیا میرے سامنے کہنے کی تھی۔ تم نے بڑی حقّت کی جاؤ اس کا تمنا کر۔ انہوں نے مذاکرہ چھامیں نے کہا کہ مکان سے باہر جاؤ اور کچھ دیر میں اگر مجھ سے یوں کہو کہ میں پھر عظیم صاحب کے پاس گیا تھا۔ انہوں نے مکر و دیکھ کر یہ کہا کہ پہلے جو بات میں نے کہی تھی وہ غلط تھی۔ حالت اچھی ہے کچھ خطرے کی بات نہیں وہ کہنے لگے کہ جب آپ کو معلوم ہے کہ میں آپ کی سکھلائی ہوئی بات کہوں گا تو اس کا کیا اثر ہوگا۔ میں نے کہا تم غلامِ اشیاء کو کیا خافہ جس طرح میں کہتا ہوں تم اسی طرح کرو۔ چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کیا۔ اس وقت میں نے محسوس کیا کہ ان لفظوں کے سننے سے میری پہلی ہی حالت مدہری بلکہ ایک گونہ قوتِ طبیعت میں پیدا ہوئی یہاں تک کہ رفتہ رفتہ علاج سے قوت بڑھتی گئی اور حق تعالیٰ نے پھر ہی شفا عطا فرمادی تو الفاظ میں بھی اللہ تعالیٰ نے اثر رکھا ہے۔ گو چھاری بجے میں نہ آئے۔ اہلکے پوچھو کہ خفقان میں کبریا کی تخلیق کیوں میند ہے؟ وہ اس کی وجہ تجزیہ کر کے کچھ نہیں بتلا سکتے۔ اسی طرح اہل طریق کو کلمات و الفاظ کے اثر کا تجربہ ہو چکا ہے۔ مگر ان کے تجربہ کو اہل ظاہر نہیں جانتے شاید کسی مولوی کو یہ شبہ ہو کہ ایسے الفاظ سے تسلی کرنا تو جائز تھا کہ شیطان بھی تو اس کا بے نسبت پھر بھی باقی ہے۔ کیونکہ اس سے کفار بھی اپنے کو صاحبِ بندت سمجھنے لگیں گے اس کا جواب یہ ہے کہ بعض دفعہ فری علاج سکھایا سے بھی کیا جاتا ہے پھر بعد میں سکھایا کی سبھال کر دیتے ہیں۔ اس کو بھی اہلِ اہل جانتے ہیں۔ اور اہلِ اللہ کا تجربہ ہے کہ بعض دفعہ اس کا بھی ضرورت ہوتی ہے۔ دوسرے تم اس میں اصنافِ تشریفہ کیوں لیتے ہو اور خواہ مخواہ اس کو خلافِ شرع پر کیوں عمل کرتے ہو؟ معنی لغوی پر کیوں محمول نہیں کرتے؟ مگر شیطان بھی اللہ تعالیٰ ہی کا ہے۔ یعنی ان کو پیدا کیا ہوا ہے۔ ان کا بندہ ہے (۱۷) بتلاؤ اس میں کیا خرابی ہے اس قصے سے معلوم ہو گیا ہوگا نسبت اور اصناف کا اثر اہلِ محبت پر کس قدر ہوتا ہے تو حبیب اللہ تعالیٰ نے یوں فرمایا کہ یہ میرا راستہ ہے اس سے محبت کرو بوجہان ہو گیا۔ اور اب مولفہ بجا ارتشاع آسمان ہو گیا۔ یہ حال ہو جاتا ہے۔ کہ مدہ نہ کہنی عطا ہے تو درپیشی نہ دے تو دل شدہ مبتلا ہے تو ہرچہ کئی رہائے تو

ادب عاشق زبان حال سے اور بعض دفعہ زبانِ قلم سے یوں کہنے لگتا ہے ۔

ناخوش تو خوش بود بر جان من دل خدائے یار دل رنجان من ۔

اَنْ هَذَا اِصْوَابِي مُسَكِّفًا کہیں کوں کر ایک دفعہ نوکافر کو بھی اس کی طرف حرکت ہوگئی اور وہ اس راستہ پر چلنا چاہے گا۔ کیونکہ خدا سے محبت کا فرک کو بھی ہے چنانچہ میں دیکھتا ہوں اور آپ نے بھی دیکھا ہوگا کہ بعض سنیاس ذکر و شغل کرتے ہیں اور ملذات کو ترک کر دیتے ہیں اس کا منشاء وہی محبت ہے گو وہ غلط راستہ پر چل رہے ہیں اور یہاں سے ایک بات اور بتلانا ہوں وہ یہ کہ کفار کو ذکر الہی سے گواہی دینا میرا کچھ نفع نہ ہوا اور یہ ذکر وہاں ان کے لئے نیجات کا سبب نہ ہو مگر دنیا میں ان کو بھی کچھ ملنا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِيْنَ کہ وہ کسی اچھے کام کرنے والے کے اجر کو حاصل نہیں فرماتے بلکہ اگر ذکاٹا لب آخرت ہے تو اس کو آخرت میں بھی اجر عطا فرماتے ہیں اور دنیا میں بھی اور طالب دنیا ہے تو اس کو دنیا میں کیفیات نفسانید ذوق و مشوق وغیرہ عطا ہو جاتا ہے۔ یہ اس کا اجر ہے۔ اسی نے محقق حضرات نے فرمایا ہے کہ کیفیات نفسانیہ کے درجے نہ ہو۔ کیونکہ وہ تھوٹی ہے اور چٹنی مطلوب نہیں بلکہ مطلوب غذا ہے۔ اب اگر کوئی چٹنی ہی سے پیٹ بھر لے تو اس کا معدہ خراب ہو جائے گا بس چٹنی کا کام ہے کہ غذا کے ساتھ تھوڑی سی کالی جائے تاکہ غذا اچھی طرح کھائی جائے۔ میں نے اس کے تعلق ایک فیصلہ کیا ہے جو مختصر ہے گریہ لفظ دعویٰ کا ہے مگر میرا مقصود دعویٰ نہیں بلکہ یہ ایسا ہے جیسے کہ ہم یوں کہتے ہیں کہ میں نے نماز پڑھی اور روزہ رکھا۔ اور دعویٰ تو جب ہو کہ یہ فیصلہ میں نے اپنے آپ کیا ہو۔ نہیں نہیں بلکہ یہ ان حضرات کا طیفیل ہے جن کی جوتیاں سیدی کی ہیں اور طوطا اگر کچھ پڑھتے تھے تو یہ اس کا کال نہیں بلکہ بڑھانے والے کا کال ہے تو وہ فیصلہ اس کے بارے میں یہ ہے کہ یہ کیفیات محمود تو ہیں مگر مقصود نہیں اور غیر مقصود بالذات کو مقصود بالذات بنالینا عصبان باطنی اور بدعت باطنیہ سے اس لئے ان کے درجے نہ ہو۔ ان کی تمنا نہ کرو اس وعدہ کا مضائقہ نہیں کیونکہ دعائیں خاصیت یہ ہے

کہ دعا کے قبول نہ ہونے سے شکایت و قلق پیدا نہیں ہوتا اور تنہا کے پورا ہونے سے  
 شکایت و قلق ہوتا ہے۔ حق تعالیٰ نے امور اللہ یا ربیہ وغیرہ اختیار کے متعلق یہی فیصلہ  
 فرمایا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے۔ وَلَا تَقْتُلُوا مَا فُضِّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ ۚ لِلَّهِ  
 تَخْصِيبُ مِمَّا كُتِبَ لِلَّهِ لَكُمْ وَأَلَيْهِ تَكْسِبُ ۚ وَمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ عَلِيمٌ  
 إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۚ میرا ذوق یہ ہے کہ اس آیت میں مطلوب کی دو قسمیں  
 کی گئی ہیں۔ ایک مہرب جس کو ما فضل اللہ بہ اور ما شئو اللہ یمن تفسیلہ میں  
 فضل سے تعبیر کیا گیا ہے۔ دوسرے مہرب جس کو للہ یمن تفسیلہ میں  
 وَلِلَّهِ تَخْصِيبُ ۚ کیا اکتسب میں کتاب کے عنوان سے بیان کیا گیا ہے۔ اب مائل  
 یہ ہوا کہ مہرب کی تائید کرنا چاہیے نہیں مگر مہرب کا اہتمام و فکر کرنا چاہیے۔ ملا نجات اہل  
 مہرب ہیں اب رہا تمنا کے مہرب سے جو ممانعت ہے اس میں بھی تحریم کے لئے ہے  
 یا کراہت تحریم کے لئے یا کراہت تنزیہ کے لئے اس سے مجھے بحث نہیں عشاق سے پوچھو  
 کہ جب مہرب کسی کام سے منع کر دے تو کیا عاشق مہرب سے یہ سوال کر سکتا ہے کہ منع  
 یہ بات آپ کو کس درجہ میں ناپسند ہے کس قدر ناگوار ہے۔ اگر کوئی ایسا سوال کرے گا۔  
 تو مہرب اس کو نکال باہر کرے گا کہ تو عاشق نہیں۔ اس کے بعد حق تعالیٰ ہمارے جذبات  
 کی رعایت فرماتے ہیں کیونکہ وہ جانتے ہیں کہ مہرب کے لئے ان کو دل لچائے گا ضرور۔  
 اس لئے دعا کی اجازت دیتے ہیں۔ وَأَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ ۚ وہ دعا کر کے ہوا گئے بعض  
 اوقات عدم قبول دعا سے پریشان نہ ہونے کی تعلیم ہے۔ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۚ  
 کہ اگر دعا قبول ہونے میں دیر ہو اور قبول کے آثار معلوم نہ ہوں تو گھبراؤ نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ  
 ہر بات کو اچھی طرح جانتے ہیں یعنی وہ ہر چیز کی مصلحت کو تم سے زیادہ جانتے ہیں پس  
 اس بات کو بھی وہی خوب جانتے ہیں کہ یہ نعمت مہرب یہ تمہارے لئے مناسب ہے یا نہیں  
 اور مناسب ہے تو کس وقت اور کس حالت میں مناسب ہے۔ یہ تو کیفیات کے متعلق  
 فیصلہ کا ذکر تھا۔ اور اس سے پہلے میں یہ کہہ رہا تھا کہ کیفیات کفار کو بھی حاصل ہو جاتی ہیں  
 تو جو چیز کافر کو بھی حاصل ہو کے اس کے درپے نہ ہونا چاہئے اور ان کیفیات کے حصول

پر اکتفا کرنا چاہیے کہ اگر کلمہ نجات کا اظہار اعمال مکسوم ہے۔ ان کیفیات سے قرب و نجات  
 میں کچھ زیادہ تر تلی نہیں ہوتی رہاں یہ ضرور ہے کہ عادت عمل محدود عن الکلیفۃ سے عمل  
 مع الکلیفۃ میں خود نشان اکتساب کی دیا وہ ہوتی ہے، اسلئے وہ مکمل ہونے کے  
 سبب افضل ہوگا۔ ۱۲۔ غرض خدا کا راستہ سنکر کفار کو بھی حرکت ہوتی ہے اور وہ  
 بھی ایک دفعہ کو جب اعتقاد اس راستہ پر چلے کو تیار ہو جاتے ہیں کیونکہ خدا تعالیٰ سے سب  
 محبت ہے جس کی وجہ سے جس چیز کی نسبت حق تعالیٰ کی طرف ہو جائے اس سے بھی محبت  
 ہوتی ہے اگے ارشاد ہے کہ بس لذت نسبت ہی پر کفایت نہ کرنا بلکہ آگے بڑھو اور  
 کام کرو۔ فَاَتَّبِعُوْنِیْ کہ اس راستہ کا اتباع کرو اسپر چلو کیونکہ وہی، وچیز ہے جو کافر سے نہیں  
 ہو سکتی۔ کیفیات کو کفار کو بھی حاصل ہو سکتی ہیں مگر صراط خداوندی کا اتباع کافر سے نجات  
 کفر نہیں ہو سکتا یہ تو تہدیدی اب میں مقصود کو عرض کرتا ہوں جو مختصری ہے اور مقصود  
 تو ہمیشہ مختصری ہوتا ہے جیسے روٹی مختصر ہے اور تہدیس کی بہت لمبی ہے یہ توحید  
 میں ہوا اور طریق باطن میں بھی مقصود مختصر اور تہدید مطول ہوتی ہے۔ چنانچہ مولانا گنگوہی  
 کا ارشاد ہو کہ سلوک کا جو حاصل چند روز سال کے بعد معلوم ہوتا ہے اگر پہلے معلوم ہوتا تو اس  
 کے لئے ہم اتنا وقت صرف نہ کرتے میں نے اپنے دل میں کہا کہ یہ حاصل چند روز میں کی محنت سے  
 پہلے معلوم ہی کیوں ہوتا اور یہ بھی حضرت قدس سرہ کا کمال تھا کہ ان کو چند روز میں  
 خلاصہ معلوم ہو گیا بہت سوں کو تو تیس اور چالیس سال کے بعد جا کر کہیں مقصود کا پتہ لگتا ہے  
 پس مختصر ایسا ہو جیسے ایک بڑے دفتر حساب کا خلاصہ میزان کل ایک سطر میں لکھا ہوتا ہو کہ  
 کل میزان دس ہزار پانچ سو دس ہو مثلاً یہ لفظ تو ایک سطر سے کم میں بھی آجائیگا اگر گلیا آپ میزان  
 کو برون تمام دفتر جمع کئے معلوم کر سکتے تھے ہرگز نہیں غرض حق تعالیٰ نے یہاں تو صراط کو اپنی طرف  
 منسوب فرمایا ہوا اور ایک جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اس کی اصناف فرمائی ہو۔ فَاَنْتِ  
 خَدِیْمَةُ سُلَیْمٰنَیْ دَعَا اِلَیْہِ اللّٰہُ عَلٰی نَصْرِہٖ فَاَنْتَ لَمْ یَنْجِہِ اللّٰہُ اِلاَّ بِکَیْفِہِ لَمْ یَاۡتِہِ اِلاَّ بِکَیْفِہِ لَمْ یَاۡتِہِ اِلاَّ بِکَیْفِہِ لَمْ یَاۡتِہِ اِلاَّ بِکَیْفِہِ  
 اصناف ہوئے کہ وہاں تھے سبیل من انا بکلی اور ایک مقام پر خود سالک کی طرف اصناف  
 کی گئی ہے۔ فَمَنْ شَکَّ اَحَدُکُمْ اِلَیَّ لَیْسَ بِہِ سَبِیْلًا ۛ

سبیلہ  
 صغیر  
 کی  
 پہلی  
 جلد  
 کا  
 افتتاح  
 اور  
 اختتام

کو یہ اضافت صرف نہیں مگر سالک کو اس طریق کے ساتھ تلبس ہونے پر یہ آیت ضرور سال ہے کیونکہ  
 فقہ سبیل میں الحکمۃ مفعول ہے اور افعال سالک ہے اور تفسیر و تفسیر میں تلبس ضرور مہملہ اور  
 اور اضافت سے میری مراد ہے۔ اضافت نحو یہ ملزوم نہیں۔ اب ان اہل فطانت متقدم کے اسباب  
 شیعہ حق تعالیٰ کی طرف تو اس طریق کی اضافت مسئلہ ہے کہ وہ دو اہل طریق ہیں اور مسئلہ کے طریق  
 ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مسئلہ ہے کہ آپ اہل اور مبلغ ہیں۔ اور یہی وجہ نسبت  
 اہل اطراف کی ہے۔ اور سالک کی اضافت کا منشا یہ ہے کہ وہ طالب سبیل ہے اور فقہائے اصول  
 میں ملن فرمایا ہے۔ کہ جہاں ایک چیز دو کی طرف منسوب ہو وہاں ان دونوں چیزوں میں غایت  
 تعلق ہوتا ہے۔ چنانچہ اصول میں نے حرمت مصاہرہ کے مسئلہ میں یہی تقریر کی ہے کہ بیان  
 فرمایا ہے کہ والد منسوب ہے والدی اور موٹو کی طرف اس لئے کہ ان دونوں میں تعلق قوی ہو گیا  
 پس دونوں کے اصول اور فرع ایک دوسرے پر لازم ہو جائیں گے تو ایسے ہی یہاں کیجئے۔ کہ  
 سبیل حق کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف بھی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بھی  
 یہ غایت تعلق مع الرسول کی دلیل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حق تعالیٰ کو بہت تعلق  
 ہے۔ اور منشاء اضافت اہل الرسول کا ہے کہ آپ دائی الی طرف اللہ میں جس کی طرف  
 اذ غور الی اللہ میں اشارہ ہے اور یہی شان علماء میں بھی موجود ہے مگر بواسطہ رسول کے  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں شان بلا واسطہ ہے پس واسطہ اور بلا واسطہ کا فرق ہے مگر  
 نفس نسبت مشترک ہے تو قاعدہ مذکورہ بالہ کے موافق ہے اس کی دلیل ہے کہ رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم کو علمائے بیت تعلق ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کو بھی جو واسطہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے علمائے بیت تعلق ہے نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ جب یہ نسبت مشترک ہے۔ اور  
 سالک کی طرف بھی اسکی اضافت ہے تو جو اس راستہ پر چلنا شروع کرتا ہے اس سے  
 ہی اللہ تعالیٰ کو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خاص تعلق ہو جاتا ہے جب یہ پہنچے  
 تو اب سنو! کچھ یہاں سے ایک مسئلہ متنبہ کرنا ہے جس کا حاصل یہ شعر ہے  
 چونکہ گل رفت و گلستاں شد خراب ۛ ہوئے گل را از کہ جو نیم از گلاب  
 چونکہ خورشید و ماہ را کہ در داغ ۛ چارہ نبود در مقام شبنم ز چہراغ

یعنی اس وقت بچے علماء کی مشائخ بیان کرنا اور ان کا درجہ تلاطم ہے جو اس اضافت سے  
 معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت جو شخص اللہ تعالیٰ تک پہنچنا چاہے اور خدا تعالیٰ کو رخصی کرنا  
 چاہے اُسکے لئے بجز اتبلاع علماء کے کوئی صورت نہیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 وفات ہو چکی ہے گو حضور کی وفات بھی حیات ہی ہے مگر حیات صوریہ کے مقابلہ میں اُس کو  
 وفات کہنا ضرور صحیح ہے ہاں اللہ تعالیٰ تعالیٰ لا یموت ہیں مگر اللہ تعالیٰ سے بجز ایسا کچھ  
 واسطہ کوئی مستفید نہیں ہو سکتا اور ہم تو صحابہ کی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی  
 بلا واسطہ مستفید نہیں ہو سکتے تو اب بجز اتبلاع علماء کے کیا ہے لئے دین پر چلنے کی کوئی  
 صورت نہیں رہی۔ مگر حالت یہ ہے کہ بہت لوگوں کو اتبلاع علماء سے آجکل عاہدہ ملے بلکہ بعض  
 کو تو اتبلاع اللہ سے بھی عاہدہ ملے بلکہ بعض لوگوں کی شکوۃ و بجاوی کا ترجمہ بڑھ کر اجتہاد کا دعویٰ  
 ہے مگر اس اجتہاد کی حالت یہ ہے کہ ایک معاملہ بالحدیث تنہا ناز پڑھنے تو سکون سے پڑھتے  
 اور امامت کرتے تو خوب ہل ہل کر ناز پڑھتے کسی نے ان کو نوکا کہ تم امامت کے وقت اس قدر  
 کیوں ہلے ہو تو کہا حدیث میں اس کا حکم آیا ہے اور شکوۃ کا ترجمہ نکال کر لائے جس میں  
 مَنْ أَقْرَبَ مِنْكَ فَلْيُحْيِفْ کا ترجمہ لکھا تھا کہ جو شخص امام ہے وہ اہل کتاب کے مجتہد صاحبِ ہدایت کو  
 اہل کے پڑھاؤ ناز میں ہٹے گئے۔ صاحبو! میں قسم کھا کر کہتا ہوں کہ یہ بھل دعویٰ اجتہاد ہی کرتا ہے  
 جس کو علم سے سب ہی نہیں دہند صاحبِ علم کبھی دعویٰ اجتہاد نہیں کر سکتا کیونکہ جب کمالِ علم حاصل  
 ہو گیا ہے اس وقت معلوم ہوتا ہے کہ ہم باہل ہیں چنانچہ مولانا محمود حسن صاحبِ امتیاز علیہ السلام  
 ارشاد ہے کہ عمر بھر پڑھنے پڑھنے کا یہ نتیجہ نکلا کہ ہم چل کر کب سے جیل بیٹھیں گئے۔ بھلا ایسا  
 شخص دعویٰ اجتہاد کیوں کر کر سکتا ہے۔ بس دعویٰ وہ لوگ ہیں جن کو علم کی ہوا بھی نہیں لگی۔  
 انکو اجتہاد کی حقیقت بھی معلوم نہیں ایک صاحب نے ہل میں مجھ سے سوال کیا تھا کہ اجتہاد  
 کسے کہتے ہیں؟ میں نے کہا کہ تم اسکی حقیقت اصطلاحی الفاظ میں تو کیا سمجھو گے میں ایک مثال سے  
 اُس پر تنبیہ کئے دیتا ہوں۔ جلاؤ اگر دو شخص سفر میں ہوں اور صبح کی نماز کا وقت آئے ادب پانی  
 موجود نہ ہو اس لئے دونوں کو تیمم کرنا پڑے مگر ایک نے تو وضو کا تیمم کیا۔ دوسرے نے وضو  
 نہ کیا مگر تیمم کیا تو ان دونوں میں سے امام کون بنے اور کس کی امامت

افضل ہے کہ ہاگ اس شخص کی جس مسئلہ کو حل کیا ہے کہ وہ کہہ رہا ہے کہ اس کی طہارت اتنی ہی ہے  
 ہے اور حدیث ایک کا صغر ہے اور دوسرے کا کبر اس لئے وضو کے تیمم لانے کی طہارت اتنی ہی ہے  
 میں نے کہا یہ تو تیار اجاب ہے۔ اب سنو فقہائے تیمم مسئلہ کا راستہ کے لئے افضل فرمایا  
 ہے وہ یہ بات مستحسن کر کے حیران ہوئے اور وہ یہ سمجھ گئے کہ فقہائے یہ بات کہاں سے  
 فرمائی میں نے کہا کہ فقہاء فرماتے ہیں کہ جب پانی موجود ہو تو تیمم طہارت کا واجب ہے حدیث  
 اکبر کے لئے بھی اور حدیث اصغر کے لئے بھی جب تیمم طہارت کا واجب ہے تو جس نے غسل کا  
 تیمم کیا ہے وہ افضل ہے کہ وہ تکذیب اکمل کا اکمل ہے اس لئے غسل لانے کا تیمم اکمل ہے۔  
 اس دلیل کو مستحکم کرنے کی انھیں کئی گئیں اس کہنے لگے وہ حق اجتہاد کرنا انہی حضرات کا  
 کام تھلا صاحبو! تم جب چارہو امتحان کر لو کہ حدیث سے پیش احکام تم مستنبط کر دو وہ چہ نہایت  
 پیش نظر رکھو۔ پھر ان احکام کے متعلق فقہاء کا حکم اور ان کا راستہ نقل معلوم کرو تو ملاحظہ کرو  
 قسم کھا کر کہو گے کہ فقہاء حدیث اور قرآن کو خوب سمجھتے ہیں اہل حدیث کو فقہاء پر اعتراض  
 ہے کہ یہ حدیث کے خلاف مسائل بیان کرتے ہیں، میں اس کا یہ جواب دیتا ہوں کہ غسل  
 یا ہر حدیث کے معنی اگر عمل یا تحدید ہے تو اس معنی کو تو تم ہی حامل یا حدیث نہیں کہو کہ حدیث  
 سی احادیث کو جو حنفیہ کے موافق ہیں تم چھوڑتے ہو۔ اور اگر اس کے معنی عمل یا بعض حدیث ہیں  
 تو اسی معنی کو ہم بھی حامل یا حدیث ہیں۔ یہ احادیث ہے کہ حمل کے دلائل بخاری و مسلم میں ہیں۔  
 اور حمل کے دلائل مختلف ابن ابی شیبہ اور مصنف عبد الرزاق میں ہیں تو وہ بخاری و مسلم کے بھی مستند  
 اور استدلال مستند ہیں گو شاگرد زیادہ مشہور ہو جائے پھر اس کی کیا وجہ کہ تم اور فقہاء کو حدیث کا  
 خلاف کہتے اور ان پر طعن کرتے ہو اور وہ اصل ہم کو غیر عقلمندوں سے اس کی زیادہ حکایت ہے۔  
 کہ وہ حمل کے اثر کو ترک کہتے ہیں مگر وہ اگر کو ترک کہیں تو تقلید یا ترک تقلید سے ہم کو زیادہ  
 بحکمہ نہیں یہ تو ہر شخص کا خدا کے ساتھ اجتہاد ہی مسامحانہ و تقصیر سے خدا کو راضی کرنے  
 سے اسی طرح عطاء بن ابی رباح سے سہل کیا گیا کہ عورتیں اگر اہم جماعت کریں تو راستہ کے لئے  
 ان میں کوئی اشکال ہے نہ فرمایا کہ جو حاملہ۔ کہوں لہذا اکمل میں طہر غیر انہی لہذا اجتہاد میں الحیض و نفاس  
 خارجہ۔ یہ جواب میری تجدید کسی نہیں دیکھا تھا



یا ترک تقلید سے ہمارا اجتہاد ہی خیال ہے کہ ہم بدن تقلید کے ہیں برہن نہیں کر سکتے اگر کسی کا اجتہاد ہی خیال ہے کہ ترک تقلید سے بھی برہن ہو سکتا ہے تو اس کا احتیاط ہے ہر ہنسی ساتھ نہ لکھیں گے مگر اس لکھا وجہ کہ وہ عقیدوں سے لکھتے ہیں اور اس سے بڑھ کر یہ کہ ہمارے ائمہ کو لکھتے ہیں۔ حالانکہ ہم ان کے ائمہ کو برا نہیں کہتے بلکہ ہر مقام محدثین کو بھی ہر امتیاز سے سمجھتے اور ایمان کی عظمت کہتے ہیں اور کسی کی تحقیر کو جائز نہیں سمجھتے ایک دفعہ میں منع کیا تو غیر مقلدوں نے میری دعوت کی جنہوں نے تو بے منع کیا اور کہا کہ ان لوگوں کا کیا اعتقاد کہیں سنبھالا نہ دیں۔ مگر میں نے دعوت قبول کی اور کھانے کے بعد یا قبل ان سے کہا کہ میں آپ کا بافتوا یا بافضل فکر خواہ ہو گیا ہوں، بسنے میرے وقت آپ کی خبر خواہی لازم ہو گئی۔ اس خبر خواہی کی بنا پر میں آپ کو دو نصیحت کرتا ہوں ایک یہ کہ ہر گمانی نہ کرو۔ دوسرے یہ کہ بد زبانی نہ کرو۔ غیر مقلدوں میں سے دوسرے زیادہ غالب ہیں۔ اسی وجہ سے وہ ائمہ کو حدیث کا مخالف سمجھتے ہیں۔

ان کے نزدیک تاویل و قیاس کے معنی مخالفت حدیث ہیں۔ مگر وہ مستند الی الدلیل ہی جو ایک عامی نے ایک غیر مقلد عالم کو اسی بنا پر سخت الزام دیا ان سے یہ جہاں کہ **مَنْ تَكَلَّمَ فِي الشَّلَاةِ مَجْتَمَعًا لَمْ يَكُنْ فِيهَا** کے کیا معنی ہیں کہا کہ معنی کیا ہوتے۔ تاویل ہی کی کیا ضرورت ہے اس میں ساز نہ پڑے وہ کافر ہے عامی نے کہا کہ حنفی لوگ نامہ کے پیچھے لکھتے نہیں پڑھتے اور حدیث میں یہ ہے کہ

**اَلَا صَلَاةٌ قَلِيلٌ لَمْ يَقْرَأُوا فِيهَا الْكِتَابَ** تو یہ لوگ آپ کے اصول پر کہ اس میں کچھ تاویل نہیں تاکہ صلوٰۃ ہو سکے اور تاکہ صلوٰۃ کا فرہ ہے تو کیا حنفی سب کافر ہیں جناب وہ عالم ہم بخود دہو گئے اولیٰ سے خاموش ہوئے کہ کچھ جواب نہ بن پڑا کیونکہ وہ شخص اس بات پر انکی تکفیر نہیں کرتے ہیں نہ حقیقوں کو کافر کہہ سکے اور نہ حدیث میں تاویل کر سکے کیونکہ تاویل اور قیاس کرنا ان کے نزدیک شرک و کفر میں داخل ہے مگر عامی نے ان کو الزام دیا کہ بتلادیا کہ بدن تاویل و قیاس کے چارہ نہیں اور یہ الزام دینے والا ایک عامی لوگ تھا۔ غرض مشکوٰۃ و بخاری کا ترجمہ دیکھ کر جتنا دکھنا چاہوں گا کام ہے۔ اپنے مستند

میں انٹھو بٹا اور بات ہے گردہ کسی محقق عالم کے سامنے اپنے اجتہاد اطمینان کو  
توحقیقت معلوم ہر جائے وہ ان کے سب اجتہادیات کی قلعی کھول کر رکھ دے گا  
اور ان سے اقرار کرانے گا کہ تم اجتہاد کے ہرگز اہل نہیں اسی لئے کہا گیا ہے۔  
بنائے بھلا صاحب نظرے گو چہ خود را عیسیٰ نتوان گشت بتصدیق مخر و چند  
عارف فرماتے ہیں۔

شاہد آن نیست کہ مٹے میلند و نہ بند طلعت آں باش کرانے دارو  
اجتہاد ایک خاص آن ہے جو امر ذوقی ہے محض کتابوں کے یاد کر لینے کا نام  
اجتہاد نہیں۔

شہر کہ چہرہ برافروخت دلبری و اند نہ ہر کہ آئینہ دار دسکتہ بری و اند  
ہزار نکلتے ہر ایک ترز موایہ خواست نہ ہر کہ سر چتر مشید قلندر ہی و اند  
البتہ دو علموں میں اب بھی اجتہاد باقی ہے۔ ایک طباطبائی میں ایک ظاہری میں  
جو شخص ان میں مجتہد نہ ہو اس کو علاج کز نابا نہ نہیں۔

میں یہ کہہ رہا تھا کہ آج کل عوام کو اتباع علماء سے عاریتاً حتیٰ کہ بعض کو ائمہ کے  
اتباع سے بھی غائب ہے۔ مگر وہ یاد رکھیں کہ خدا کا راستہ بدون اتباع علماء و اتباع ائمہ کے  
نہیں مل سکتا عوام اگر خدا تک پہنچنا چاہتے ہیں تو ان کے لئے طریقہ یہی ہے کہ علماء  
احکام پوچھ پوچھ کر ان کا اتباع کریں ان کو علماء سے دلائل و حکم دریافت کرنے کا حق  
نہیں صرف احکام دریافت کرنے کا حق ہے اور علماء کو بھی چاہئے کہ عوام کے سامنے  
دلائل و حکم بیان دے کیا کریں۔ میرا یہی طرز ہے۔ چنانچہ عمل گدھ میں ایک ہر دھیر نے جو  
عربی ادب کے بڑے ماہر تھے مجھ سے ایک حدیث کا متن پڑھ کر کہیں آیا ہے کہ زمانہ کی کثرت  
نے طاعون چھینا ہے، سوال کیا کہ یہ بات سمجھتا نہیں آئی میں نے کہا حدیث کا مدلول  
سمجھ میں نہیں آیا جانیات و عقوت میں وجہ ربط سمجھ میں نہیں آئی۔ کہا ربط مجھ میں نہیں آیا  
میں نے کہا کہ ربط کے سمجھنے کی ضرورت ہی کیا ہے۔ اسپر کوئی دین کا کام اٹکا ہوا نہیں ہے  
آپ بدون علم ربط ہی کے حدیث پر ایمان رکھتے۔ کہا اس میں ایک نفع ہے میں نے کہا وہ

کیا۔ کہا نزاد اطمینان میں نے کہا خود اطمینان کے مطلوب ہونے کی کیا دلیل؟ کیا دلیل اس کی حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ارشاد ہے۔ **وَلَكِنْ لَّيْسَ لَكَ ثَمَنٌ هَلْهَلْتَ**۔ میں نے کہا کیا ضرور ہے کہ جو چیز حضرت ابراہیم علیہ السلام کو نافع تھی وہ آپ کو بھی نافع ہو۔ پس اس پر وہ خاموش ہو گئے۔ علماء کو عوام کے ساتھ یہی طرز اختیار کرنا چاہیے کہ دلائل و حکم و سرانجام سامنے بیان نہ کریں۔ اس سے ان کا دماغ خراب ہوتا ہے۔ پھر وہ کوئی حکم بدولت و حکمت معلوم کئے بغیر قبول نہ کریں گے اور بعض احکام کی غلط و حکم دقیق ہوتی ہیں عوام پرانے کے بعد بھی ان کو نہیں سمجھ سکتے۔ وہاں عوام یا تو عمل ترک کریں گے یا علماء غلط و حکمت کے سمجھانے میں اپنا دماغ اور وقت ضائع کریں گے اس سے بہتر یہی ہے کہ عوام کے سامنے صرف احکام بیان کئے جائیں۔ یہ تو علماء کا کام ہے اور عوام کا فرض یہ ہے کہ علماء کا اتباع کریں خود اجتہاد نہ کریں، ان سے احکام دریافت کریں۔ غلط و حکم دریافت نہ کریں علماء کو ایک بات کی اوجہ سمجھ کر رہیں وہ یہ کہ جس کے سر پر پڑے موجود ہیں اس کو اپنی شہرت کی کوشش نہ کرنا چاہیے بلکہ جہاں تک ہوا ہے لوگ مگر گناہی میں رہیں۔ کیونکہ بڑا بیٹا نسخہ غلط کی بات ہے۔ اور شہرت سے ذہنی مصائب کا دروازہ بھی کھل جاتا ہے۔ مولانا فرماتے ہیں

خوش رو و بخور ساز و زار ناز	تا ترا بیرون گشتند از اشتہار
اشتہار خلق تبت محکم است	بتدایں از بند آہن کے کم است
چشمہا و چشمہا زرا شکہا	بر سر تریز و چاہ از مشکہا

یعنی اشتہار ہی آدمی مجرم ہوتا ہے (یہ لطیفہ ہے) یہ تو آج کل قانون بھی ہے۔ پس سلامتی اسی میں ہے کہ چھوٹے بنگر رہو اس میں دین کی بھی سلامتی اور دنیا کی بھی و جس کے سر پر کوئی بڑا انہماک کے لئے میں دو سراط لقہ بہتلاتا ہوں اور اس کے مستحسن ہونے پر تم کھا سکتا ہوں وہ یہ کہ اپنے پھوٹوں سے مشورہ کیا کرے۔ انشاء اللہ غلیبوں سے محفوظ رہیگا۔ اس کے بعد میں ایک نئی بات کہتا ہوں جو اکثر لوگوں کے ذہن میں نہیں ہے کہ مرید کو شیخ کی رائے سے مخالفت کا حق نہیں اگرچہ دوسری شئی بھی مباح ہو کہ مرید مرید کا

تعلق شیخ سے استاد شاگرد جیسا نہیں ہے بلکہ اس طریق میں مرید شیخ کا معاملہ ایسا ہے جیسے مریض اور طبیب کا معاملہ ہے کہ مریض کو فتویٰ طبیب کی مخالفت جائز نہیں ایسے ہی یہاں مرید مریض ہے اور شیخ طبیب ہے اس لئے مرید کو شیخ کی مخالفت جائز نہیں۔ ہاں دوسرا شیخ اس شیخ کے اجتہاد سے مزاحمت کر سکتا ہے جیسے ایک طبیب دوسرے طبیب سے مزاحمت کر سکتا ہے مگر مرید تو تربیت میں طبیب نہیں اور جب تک طبیب نہیں اس وقت تک مریض ہے۔ پس اس کے ذمہ اتباع قول طبیب لازم ہے ہاں یہ شرط ہے کہ اس کا قول خلاف شریعت نہ ہو۔ اگر مرید کے نزدیک شیخ کا قول خلاف شرع ہو تو مخالفت جائز بلکہ لازم ہے مگر اوپر کے ساتھ اگر واقع میں خلاف شریعت نہ ہو مگر یہ تو اپنے علم کا مکلف ہے (۱۲) جیسے حضرت سید صاحب بریلوی کو شاہ عبدالغنی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے تصور شیخ قیلم فرمایا تو سید صاحب نے اس سے عذر کیا کہ مجھے اس سے معاف فرمایا جائے۔ شاہ صاحب نے فرمایا ہے

۱۹

شے سجادہ رنگین کن گرتہ پیر غافل  
کہ سالک بے خبر تیر دزدانہ دہم منزل  
سید صاحب نے عرض کیا کہ اسے خواری تو ایک گناہ ہے۔ آپ کے حکم سے میری کلاں لٹک کر لوں گا پھر توبہ کر لوں گا۔ مگر تصور شیخ تو میرے نزدیک شرک ہے۔ اس کی کسی حال میں اجازت نہیں حضرت شاہ صاحب نے یہ جواب سن کر سید صاحب کو سینہ سے لگا لیا کہ شاہ اشجزا کہ اللہ تم پر مذاق تو حید و اتباع سنت غالب ہے اب ہم تم کو دوسرے دستے سے لے چلیں گے۔ تصور شیخ وغیرہ کی کچھ ضرورت نہیں غرض ہوتا تو تم ہو چکی ہے مگر سبیل حق منقطع نہیں ہوا۔ اس کو علماء سے معلوم کرو اور یہ رحمت ہے کہ نبوت ختم ہو گئی۔ ورنہ انکار نبوت سے کفر لازم آجاتا اور بہت سے مسلمان نبی کے انکار سے کافر ہو جاتے۔ اب کفر سے تونجی گئے۔ کیونکہ حضور کے بعد کوئی نبی نہیں پس حضور کے بعد کسی امتی کے انکار سے کفر لازم نہ آئے گا ہاں گناہ لازم آئے گا۔ اگر علماء مجتہدین سے مخالفت و منازعت کی گئی۔ صاحبو! مجتہدین کا وجود بھی ہمارے حق میں حجت ہے کہ ان حضرات نے محنت کر کے احکام دین کو مدن کیا اور ہم کو پکی کالی مٹی میں

نی۔ مگر جنس لوگوں کہتے ہیں کہ ہم تو خود ہی کچا ہیں گئے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ بہت  
 اچھا کچا کر دیکھ لو۔ پھر دونوں کا موازنہ کر لو۔ خود فرق واضح ہو جائے گا۔ پس اب ہتھ پا  
 نہ کرو۔ بلکہ اہل اجتہاد کا اتباع کرو۔ مجتہدین فی الاحکام الظاہرہ کا بھی اور مجتہدین فی  
 الاحکام الباطنہ کا بھی تو یہ سبیل حق قیامت تک برا سطر علماء کے باقی رہے گا جو اتباع  
 علماء ہی سے آپ کر ل سکتا ہے۔ بدو ان اس کے راستہ نہیں مل سکتا۔ مقصود  
 تو ختم ہو گیا۔ اب ایک بات باقی رہی کہ اس سبیل کی اضافت سالک کی طرف ہوگی  
 گئی ہے یہ باعتبار رعایت ہونے کے ہے۔ کیونکہ یہ اس کا مقصود ہے۔ سالک  
 نے اس کا موجد ہے نہ مبلغ و داعی ہے۔ نہ داعی کا وارث ہے۔ خلاصہ یہ کہ حق تعالیٰ کو  
 علماء سے خاص تعلق ہے۔ پس علماء کو چاہیے کہ وہ بھی حق تعالیٰ سے خاص تعلق پیدا  
 کریں تاکہ فیض میں برکت ہو جس تعلق علم کا فی نہیں بلکہ تعلق عملی و حالی کی ضرورت ہو  
 اور عوام کو علماء سے خاص تعلق پیدا کرنا چاہیے یعنی تعلق اتباع کر ان کو خدا تعالیٰ سے  
 برا سطر علماء ہی کے تعلق ہو سکتا ہے۔ اب میں ختم کرنا ہوں۔ کیونکہ وقت زیادہ نہیں ہے  
 جن حضرات کی فرمائش سے یہ بیان ہوا ہے وہ اسی ریل سے جانے والے ہیں  
 اور اب ریل کا وقت قریب آگیا ہے۔ پس دعا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ ہم کو فہم سلیم و عمل کی  
 توفیق عطا فرمائیں وَصَلَّى اللہُ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ عَلٰی اَرْوَاحِہُمْ  
 وَجَمَعِہُمْ اِلَیْہِمْ اَجْمَعِیْنَ

اشرف علی

شرعیات اور طریقت عقد اہل رحمۃ کا مسنون طریقہ فاضل و الاحکام للشہور والایام  
 شرعی پر وہ ثبات المستور صیت کے بعد راحت زاد السعید ان شاء اللہ تعالیٰ حیات اشرف رب

مواعظ اشرفیہ مجلد دعوات عبدیت مجلد

ملفوظات کمالات اشرفیہ مجلد بیان المشتد کی جڑ

تمام خلفاء راشدین کے کہ بتاریخ الخلفاء کا ناماء و درجہ بیان الاحماء

میں محمد عبداللہ الشان و ذلک الابصار مکہ تحانی مسافر خانہ بندر روڈ۔ کراچی

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلِّغُوا عَنِّي لَوْ آخِ

رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ  
سَلَّمَ

الْبَلِّغُ

كَأ  
وَعِظَ سَمْعِي ب

الْغَالِبُ لِلطَّالِبِ

حکیم الامتہ مجدد الملتہ حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ علیہ  
محمد عبد المناظر

مکتبہ تھانوی، دفتر الابقاء

متصل سانس خانہ بسٹدر روڈ کراچی ۱



انکو خاص خصوصیت تھی ہر وقت حضور ہی کی خدمت میں حاضر رہتے تھے اور کوئی کام نہ اُغت حجاز  
 وغیرہ لاکھتے تھے بلکہ حوٹلانہ حضور کے دروازہ پر پڑے رہتے تھے، اور احادیث مذکورہ کو ہر وقت  
 سنتے اور یاد کرتے تھے یہی وجہ ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ صحابہ میں سب سے زیادہ ماقطہ حدیث ہیں  
 انکی ہر کسی نے احادیث کی روایت نہیں کی بلکہ مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ  
 شخص اس وقت اپنی حاضری کے ساتھ پہلے کہ وجہ میں آئیں کچھ دم کھوں تو جاؤ کہ اپنے  
 سینے سے لگے لوگوں کی بات کبھی نہ بھولیا کہ حضرت ابوہریرہؓ نے اپنی چادر پہیلادی اور حضور نے  
 اسیں کچھ پڑھ کر دم کیا تو انہوں نے اسکو اپنے سینے سے لگالیا۔ حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ  
 اسکے بعد میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی بات کبھی نہ بھولایہ چند تھے حضرت ابوہریرہؓ کی  
 تعریف میں اسلئے کہتے تاکہ انکی متابعت کی وقت و غفلت ہو۔ اس حدیث میں رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم نے ایک معاملہ کی ہم کو اطلاع دی ہے جو اللہ تعالیٰ نے مخلوق کے ساتھ کیا ہے اور  
 اسیں اللہ تعالیٰ کا ایک راستہ بھی مذکور ہے۔ ترجمہ حدیث کا یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے  
 مخلوق کو مقدر کیا تھوئی کہ معنی لغت میں فیصلہ کر نیکی ہیں مگر فیصلہ کی دو قسمیں ہیں ایک علی۔  
 ایک جزیری۔ اگر علی فیصلہ ملا ہو تو اس کا ترجمہ یوں ہنگا کہ جب اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا کر دیا  
 یعنی انور کو کیونکہ افراد تو سب اس وقت پیدا ہوئے تھے۔ اور اگر جزیری فیصلہ ملا ہے  
 تو ترجمہ یوں کیا جائے گا کہ جب اللہ تعالیٰ نے مخلوق کا خلق مقدر کیا کیونکہ تقدیر جزیری  
 ہی تو ہے۔ عرض یا تو خلق جزیری ہوا تھا یا علی زما لی ہوا تھا اور یہی وقت تھا کہ ابھی تک مخلوق  
 سے اعمال صادر نہ ہوئے تھے اور اعمال دو قسمیں ہیں ایک موجب غفلت ایک موجب غضب  
 تو اسوقت کسی قسم کے اعمال مخلوق سے صادر نہ ہوئے تھے اس وقت اللہ تعالیٰ نے ہماری آفتہ  
 ایک معاملہ کیا فرمایا کہ اپنے پاس عرش پر ایک کتاب میں یہ مضمون لکھ کر رکھا لیکن لا تخطی  
 سُبْحَتِ عَلَیْہِیْ کُمِیرِی رحمت غضب پر غالب ہے۔ تو یہ مضمون بڑا عظیم ہے جو عرش پر  
 لکھ کر رکھا گیا ہے اللہ تعالیٰ سے خاص قرب ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کو عرش سے خاص تعلق  
 ہے عرش پر جو چیز ہے اسکو اللہ تعالیٰ سے خاص قرب ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کو عرش سے خاص  
 تعلق ہے اسی تعلق کو استوئی سے تعبیر فرمایا ہے جسکے یہ معنی نہیں کہ جس طرح ہم تمہیں ہیں اسی



طرح ساقاۃ بھی چیتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کے اس سے مشورہ ہونے پر ان اہل حقیت و تقویٰ قائم  
 ہیں۔ ذیل عقلی توکل کی کیفیت یہ ہے اور ان اہل حقیت سے علما، واقف ہیں۔ اور حضرات موصوفہ  
 نے اس مسئلہ کو بہت ہوش سے حل کر لیا ہے۔ واقعی یہ حضرات سچے دانش ہیں۔ انبیاء  
 علیہم السلام کے جس طرح حضرات انبیاء سہیل عنوان سے شکل مسائل کو تعبیر کرتے ہیں ایسے ہی  
 صوفیہ کی عادت ہے کہ مکمل سے مکمل مسئلہ کو سہیل عنوان سے حل کر دیتے ہیں وہ فرماتے ہیں  
 کہ مکان کو تنگ سے کچھ مناسبت و قرب مقدار تو ہونا چاہیے۔ اول تو دعا و نماز مکان اکین سے کیا  
 ہو سکتا ہے اگر زیادہ بھی نہ تو مناسبات تو ہے اور کما از کم کسی قدر مناسبت و نسبت تو ہونا  
 چاہیے۔ اور عرش کو حق تعالیٰ سے کچھ بھی نسبت نہیں اگر حالت موجودہ سے کروڑوں گئے بھی نہ  
 ہو جب بھی اس کو حق تعالیٰ سے کچھ مناسبت نہ ہوگی۔ کیونکہ عرش محدود ہے اور ذات حق غیر محدود  
 ہے۔ اور محدود کو غیر محدود سے کیا مناسبت کچھ ہی نہیں پھر وہ اس کے لئے مکان کیسے ہو سکتا ہے  
 البتہ حق تعالیٰ سے عرش کو خاص تعلق ہے اور حق تعالیٰ کو اس سے تعلق ہے مگر تعلق کا تعلق نہیں  
 ہے پس وہ صدر مقام ہے۔ نزول احکام و تجلیات کا اللہ تعالیٰ کی تجلیات سب سے  
 زیادہ عرش پر ہیں یعنی ان کے میں وہ عرش سے زیادہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب پر  
 تجلی حق ہے (۱) تو وہاں جو چیز نگہ کر رکھی جائے گی۔ وہ بڑی عظمت کی ہوگی پس عقیدہ بھی  
 اس کا حق غلط ادا کرنا چاہیے اور عملاً بھی وہ مضمون یہ ہے ان کے ذہنی مستغنی شکستہ  
 اس مقام پر ایک بات اور بھی سمجھنا چاہیے وہ یہ کہ کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی رحمت و غضب کو  
 اپنے درمیان و غضب پر قیاس نہ کرے یہ سخت غلطی ہے کیونکہ جس طرح کسی کا اللہ تعالیٰ کی ذات کی  
 کئے معلوم نہیں اسی طرح صفات کی کنہ بھی معلوم نہیں۔ اسی لئے حضرات علمائے اس مقام پر  
 بڑی تحقیق سے کام لیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ صفات و اسماء کو یہ تو قیاس ہیں جنہیں قیاس جائز  
 نہیں علمائے اس مقام کو یہ ہے کہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو طیب کہنا جائز نہیں بل شافی  
 کہنا جائز ہے یہاں لئے عقل سے کام لینا جائز نہیں کیونکہ

۵

دور ہی بناں بارگاہ الفت ۛ غیر از بس پے نبردہ اند کہ بہت

حالانکہ بظاہر طیب میں کچھ خرابی نہیں معلوم ہوتی کیونکہ طیب کہتے ہیں مدیر شفا کو اللہ تعالیٰ

کیے تہذیباً جسے چاہتے ارشاد ہے کہ تم اسحق علیٰ کلمۃ العرش کی شراکاً نہ کرو مگر چونکہ نصوس  
 میں اللہ تعالیٰ بطیب کا الحاق دیا نہیں اسلئے علامہ نے انکی اجابت نہیں دی کیونکہ ممکن ہے کہ  
 طب میں کوئی بات ایسی ہو جو کہ غفلت کے منافی ہو مگر ایسی مثال ہے جیسے قائل ہے میں اگرچہ  
 کا شہل کے اختیارات بھی ہیں کیونکہ کا شہل کو اختیارات حاصل ہیں وہ اُس کے دینے ہوئے  
 ہیں مگر اس لئے کہ کا شہل کو بنا جائز نہیں۔ اور اگر کوئی واسطہ سے کہ کا شہل کہنے لگے تو مجرم  
 قرار دیا جائے گا۔ اسی طرح یہاں بھی پس جو حالت ہائے جسم کی ہے کہ ہمارا دل کو خدا کا سپر  
 حق تعالیٰ کے حکم کو قیاس نہ کرے کہ خدا خدا ان کا یہی دل کہتا ہو گا۔ یہ عقائد باطل و حرام ہے  
 اسی طرح تیسری شکل العرش میں حق تعالیٰ کے استواء کو اپنے استواء پر قیاس نہ کرنا ایک عقوبت  
 کا باعث ہے نہ استغنیٰ کے معنی استقرار میں مگر ہر شے کا استقرار اپنے جیسے استحکام  
 میں جتنا اور ہے اور کمین کا مکان میں جتنا اور ہے پس انکسفا علی کی حقیقت کا احکام تنوی  
 کی حقیقت معلوم ہونے پر صرف ہے اور نہ ہی معلوم نہیں تو حقیقت استغنیٰ کی گفتگو بحث  
 ہے واقعی اس بحث کے علما و شہداء الانبیاء ہیں مگر ایسے جیسے حضرات محققین جسے نہ ہم  
 جیسے علما۔ اسی طرح غضب کی حقیقت ہمارے اندر جوش کا پیدا ہونا اور اسے قابو ہو جانا  
 ہے جس میں بعض اوقات غصے کے کف بھی نکلتا ہے اس پر حق تعالیٰ کے غضب کو قیاس نہ کرنا؟  
 کیونکہ اللہ تعالیٰ پر کوئی شے غالب نہیں بلکہ ہُوَ الظَّاهِرُ قَوِّیُّ عَزِیْزٌ اَدْوَمُ اللہ تعالیٰ کا ہر میں۔  
 متبرہ نہیں غالب ہیں مغلوب نہیں۔ ان کا غضب رحم اختیار ہی ہے یعنی یہ صفات و صفات  
 میں و قدیر ہیں۔ اختیار ہی نہیں اور قدیم میں تغیر محال ہے ورنہ اسکا ان خلوص من الصفات  
 لازم آئے گا اور یہ محال ہے مگر ان صفات کا نفاذ اختیار ہی ہے کوئی صفت قدیم و بدلتا۔  
 حق کے نفاذ نہیں ہو سکتی تو جب قدیم بھی غالب نہیں اس پر جاؤ کہ کیسے غالب ہو گا۔ یہ کہ پھر حق  
 تعالیٰ کے غضب و رحمت کے کیا معنی ہیں جو علامہ نے رحمت کی تفسیر ارادۃ الثوب اور غضب  
 غضب کی ارادۃ العقاب کی ہے اور میرے نزدیک یہ بھی محض تفسیر کے لئے ایک عنوان ہے۔  
 بھی حقیقت نہیں میرے نزدیک صفات تو کیا افعال الہیہ کی یہی بات کسی کو معلوم نہیں ہی ہے  
 جسے سخاں اور عجب مثال ہے جس نے دقیق مغنون کو کشا سہل کر دیا۔ غصہ و عداوت و عداوت و عداوت علیٰ شہل

حضرات انبیاء علیہم السلام نے کیفیت افعال سے تو سوال کیا ہے حدیث اولیٰ عن عیسیٰ  
 النبی ذی کفّی یخفی علیّ و اللہ یخفی عن خلقه مگر حقیقت افعال میں سوال درمیان حضرات  
 انبیاء علیہم السلام نہ ہے نہ وہ تب تھے کہ جس بات کے سمجھنے کی توقع نہیں ہوتی اسکو پوچھتے بھی  
 تھے اس لئے سوال عن کیفیت افعال کے چند دہارہ سوال حقیقت سے نہیں کیا۔ ہمارے حضور  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنی اُمت کو یہی طریقہ سلاستی کا تعلیم کیا ہے جو حضرات انبیاء  
 علیہم السلام کا طریقہ ہے کہ جو امور فہم میں نہ آسکیں ان میں غور و خوض نہ کیا جائے۔ یہ بڑا اہم  
 ہے اور عادت اسی میں سلاستی ہے اور سکون و اطمینان قلب بھی اسی میں ہے چنانچہ حضور نے  
 مسئلہ میں غور کرنے سے منع فرمایا کیونکہ اس کا تعلق افعال و صفات باری تعالیٰ  
 سے ہے جن کی کہ کا علم تو محال ہے اور اگر وجہ معلوم ہو یہی نئی توانیک وجہ کے لئے پھر دوسری  
 وجہ ہوگی۔ پھر اس مسئلہ وجہ سے وہ حالت ہو گئی کہ

شد پریشاں خواب میں اگر کثر جا تعبیر با

مگر بھل بعض لوگ ایسے بدماغ ہیں کہ اس ادب کی قدر نہیں کرتے بلکہ تشابہات و  
 مسئلہ قدر میں گفتگو کرتے ہیں مگر ان سے کوئی قسم دیکر پوچھے کہ کیا تم کو گفتگو اور غور و خوض سے  
 سکون و اطمینان حاصل ہوا ہے یا نہیں۔ واللہ ایک جاہل مسلمان کو مسئلہ قدر میں پختہ اطمینان  
 ان گفتگو کرنے والوں کو اس کا دسواں حصہ بھی مشکل سے حاصل ہوتا ہے۔ حضرات صحابہ کا ادب  
 دیکھئے کہ سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں پر ضحک فرماتے  
 ہیں جو زنجیروں میں جکڑ کر جنت کی طرف لائے جاتے ہیں۔ یعنی جہاد میں بعض کافر زنجیروں میں  
 قید ہو کر آتے ہیں پھر ان سلام کی صحبت سے مسلمان ہو جاتے ہیں، تو گویا یہ لوگ زنجیروں میں جکڑ کر  
 جنت کی طرف لائے گئے وہاں اسیر صحابہ نے یہ حال نہیں کیا کہ اللہ تعالیٰ کس طرح ضحک فرماتے  
 ہیں بلکہ یہ حدیث سنتے ہی خوش ہوتے اور کیا یا رسول اللہ جب اللہ تعالیٰ ضحک بھی فرماتے ہیں  
 تو ایسے ضحک سے تو ہم کو بڑی امید ہے۔ واقعی خدا ہمارا ایسا۔ اور رسول ایسے مہربان و مصلحت  
 ہم کو یہ آئیں بے مختلف بتلاوی ہیں۔ ورنہ دوسرا صلح تو اسی سوچ میں رہتا کہ اس بات کو کیا کرنا  
 یا مکروں کہیں مصلحت کے خلاف تو نہیں کہیں لوگ خدا تعالیٰ کی ایسی رحمت و مہربانی کو کشند

دلیر ہو جائیں۔ جیسے حضرت غوث اعظمؒ نے چالیس سال تک مستجابہ کامیاب فرمایا پھر خیال  
ہوا کہ شاید لوگ دلیر ہو گئے ہوں گے تو ایک دن غضب الہی کا بیان فرمایا وہ ایسا غضب کا بیان تھا  
کہ مجلس میں سے چند جنازے اٹھے کئی کوئی خوف سے مر گئے تو آپؒ نے پھر یہاں تک کہ حساب ہوا  
کہ تھے ہلکے چندوں کا کل توڑ دیا کیا ہماری رحمت اتنی ہی دوسری جہی کہ تھامے چالیس سال کے  
بیان میں ختم ہو گئی ہیں کہتا ہوں اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی یہ خیال ہوتا جو حضرت  
غوث اعظمؒ کو ہوا تو ہم کو حق تعالیٰ کی رحمت و لطف و ضحاک کی خبر کیونکر ہوتی مگر حضورؐ کو ان کے پیر  
میں خدا پس پیش نہیں ہوا تو اللہ تعالیٰ علیہ اور رسولؐ ہمارے لیے جس شے عرش کے کوئی پیر چاہے  
۵ یا رب نو کر ہی و رسولؐ نو کریم + صد شکر کہ مستحکم بیان دکریم

اور سعدی فرماتے ہیں ۵

نامہ لکھنے والوں کے درمیان ۴۰ کے قریب نام لکھے گئے ہیں۔

فرض اللہ تعالیٰ کی صفات و افعال میں قیاس سے کام نہ لوانا اللہ تعالیٰ صاحب رحمت  
ہے میں صاحب غضب بھی ہیں وہ خضوع بھی فرماتے ہیں صاحب ید و جود بھی ہیں صاحب  
قدم و ساق بھی ہیں گلچنے ید و جود قدم و ساق پر قیاس نہ کرو اور ہاں اللہ تعالیٰ صاحب نفاذ  
نہیں ہے کہہ کر قصود میں اس کا ذکر نہیں اور قیاس جائز نہیں یہ اس لئے میں نے کہہ دیا کہ شاید  
کوئی عقل کا بواہر قیاس سے ہوں کہنے لگے کہ جب وجود و قدم و ساق سے تو انکے درمیان  
کی چیزیں نفاذ و غیرہ بھی ہوں گی۔ اس کو یہ جواب دیا جائے گا ۵

تو نہ دیکھی ہے یہاں برا : چہ شناسی نہواں مرغانہ را

[illegible]

جیسے ایک بزرگ نے فرمایا تھا اس شخص کے جواب میں جس نے دریافت کیا کہ غضب مزاج میں اللہ تعالیٰ نے دشمنوں کو دیکھ کر کیا کیا ہے؟

دنوں کو دیکھ کر ہر مذہب انہیں + ٹیل چنگٹ گل چٹنی صبا چکر

لوگ دیکھا، اللہ کو خدا کا روزگار سمجھتے ہیں کہ ان سے ایسے سوالات کرتے ہیں جتنا بچہ ایک شخص سے کسی بچہ کو دے پوچھا کہ یہ اداشاہت کب تک پہنچی، بچہ دے دینا کہ جواب دیا کہ یا میں خدا کا رشتہ دار یا سرشت دار ہوں جو ان باتوں کی مجھے خبر ہونے لگی ہے کی کیا بوجھ

حالانکہ یہ بچہ اکثر امور کو ٹیکہ کوٹا کر دیا کرتے ہیں مگر بعض بچہ کو دے دے ہی ہوتے ہیں جیسے حافظ غلام مرتضیٰ صاحب کی تعریف میں نے حضرت حاجی صاحب سے سنا کہ ان کی زبان سے بچہ دہری کی تعریف کم نہی جاتی ہے مگر حافظ غلام مرتضیٰ صاحب کی تعریف کے حضرت نے بہت کی ہے اور یہ حافظ صاحب صرف ایک سال میں رہتے تھے مگر کبھی بچہ نہیں دیکھے گئے اور اس سے بڑھ کر یہ کہ ایک بار جلال آباد شریف لے گئے وہاں کے بچہ کو لے کر کہا حضور نے قدم پر چڑھا تو انکو ب کھلا یا کہ بزرگوں سے یوں نہیں کہا کرتے کہ قدم چڑھا دیا یا کیا ہم کسی کے نوکر ہیں جو قدم پر چڑھتے بلکہ یوں کہا کرتے ہیں کہ حضور کو گرم فرمایا۔ تو وہ بچہ کو دے ہی تو دے تھے حضور نے یہ فرمایا کیا میں خدا کا رشتہ دار یا سرشت دار ہوں اس لئے یہ حال آگیا تو ارہا میں نہیں استفسار تھا۔ یہ ایک ضروری مضمون تھا شبلی و شبلی نے غلط فہمی کے متعلق کہ حق تعالیٰ کی صفات کو اپنی صفات پر قیاس نہ کرنا چاہیے یہ ہیں مقصود کی طرف خود کرنا ہوں کہ اللہ تعالیٰ بے ایک کتاب میں جو عرض پر ہے قبل ہمارے وجود کے اور قبل وجود ان افعال کے جو موجب رحمت و غضب ہیں اپنے پاس یہ لکھ دیا ہے کہ میری رحمت غضب سے بڑھی ہوئی ہے یعنی میری رحمت غضب پر غالب ہے اس بلا تکلف یہ بات ہے جس کی سزا فرماتے ہیں۔

ما یجودیم و تفاضل ما یجود + کلف تو با گفت نامی مشخوہ

یعنی حق تعالیٰ کا لطف اس وقت ہمارے شامل حال تھا جب کہ نہ ہمارا وجود تھا نہ ہماری طرف سے کچھ تھا مگر اللہ تعالیٰ۔



حضرت غوث اعظم رحمۃ اللہ علیہ اسی معرفت پر غور و خوض ہو کر فرماتے ہیں ۵  
 شکر خدا کہ فریدم و وسیعیم بدست آفریں بادہیں جنت مروا نہ ما  
 میں نے حضرت شاہ افضل الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے سنا ہے فرماتے تھے کہ بہائی جنت  
 کا مزہ بڑی کوثر کا مزہ برقی مگر نماز میں جو مزہ ہے وہ کسی چیز میں نہیں جب ہم سجدہ میں جاتے  
 ہیں تو ایسا معلوم ہوتا ہے گویا اللہ تعالیٰ نے پیار کر دیا۔ ایک مرتبہ فرمایا کہ جب ہم جنت میں  
 جلائیے گئے اور حوریں آئیں گی تو ہم ان سے کہیں گے کہ نبی اگر قرآن سناؤ تو بیٹھو ورنہ لمبی ہو۔  
 تو حضرت معرفت ایسی لہذہ تھے کہ عارفین کے نزدیک جنت اور عروص میں بھی وہ مزہ  
 نہیں وہاں ہے اور اس سے نکلنے دینا کا اگر نہیں معرفت بھی ہے لہذا جنت سے افضل ہونا  
 لازم نہیں آتا کیونکہ جنت میں یہ معرفت ایسی ہوگی کہ وہاں کی نعمت سے زیادہ لذت ہوگی تو جنت  
 کی بعض نعمتیں بعض سے افضل ہوں گی ہم جیسوں سے کوئی پوچھے تو ہم تو یوں کہیں گے۔ کہ  
 روٹیوں میں زیادہ مزہ ہے نمازیں کیا مزہ اور فقیرانے ہم جیسے خفا کے لئے وصحت بھی دیدی  
 ہے کہ اگر کھانا سناستے ہو اور نماز ہونے لگے تو روٹی پہلے کھا لو نماز بعد میں پڑھ لینا تاکہ نماز فرغت  
 سے بڑھی جالے ورنہ ساری نماز میں روٹی ہی کا خیال ہے گا۔ کیونکہ تھکے مزہ پاک روٹی میں  
 مزہ نیا دے دے اور اسی لئے شرع جنت میں تعجیل افطار کا حکم دیا ہے کہ نماز مغرب سے پہلے افطار  
 کر لینا چاہیے اور حضور نے یہ بھی فرمایا ہے۔ **لَا تَصُومُوا فَرْحًا وَلَا حُزْنًا وَلَا فَرْحَةً وَلَا غَضَبًا وَلَا**  
**وَقْرًا وَلَا حُزْنَ وَلَا شَاؤًا وَلَا خِلَافًا** کہ بھدہ دار کو روزہ غرضیاں ہیں۔ ایک افطار کے وقت  
 ہوتی ہے دوسری اللہ تعالیٰ سے۔ ملاقات کے وقت ہوگی۔۔۔ ہم لوگوں کو تو افطار کے وقت  
 خوشی کسی کی ہوتی ہے کہ کھانے کو ملائے گا۔ الا مکمل گیا مگر حضرت ابو بکر و عیسیٰ علیہ السلام جو مسرت  
 تھی وہ اس بات پر تھی کہ منزل پوری ہو گئی خدا کا حکم ادا ہو گیا ۵ شکر خدا کہ فریدم  
 و وسیعیم بدست آفریں بادہیں جنت مروا نہ ما نہ بہر حال غلام کمر بستہ یاد میں گواہ کو خطر  
 بھی بہت ہیں۔ ایک بار دھچکا پر ایک سخت حالت تھی۔ اس وقت میں تنہا کرتا تھا کہ کاش میں قرآن کا  
 ترجمہ سمجھتا کیونکہ وہ حال ترجمہ سمجھنے ہی کی وجہ سے پیش آتی تھی۔ بعد میں ہوش آیا کہ یہ تمنا  
 ناشکری ہے۔ بلکہ ہم لوگوں کو خطرات سے بچنے کی جنت کرنا چاہیے۔ اور ان لذتوں سے غرض





بڑا آدمی تو مری ہائے میانہی نالکوں کی طرف سے بچوں پر بہت زیادتی ہوتی ہے۔ اگر میانہی کو احتساب  
ہائے توہم و شر ہی سے ناخوش کر کے گھر بند لگے ہی رہا جاتے ہیں بچوں کی حفاظت پر ایک  
حکایت یا ذاتی کہ ایک عورت بیل میں سفر کر رہی تھی۔ اور اس کے ایام وضع قریب تھے۔ وہ  
ضرورت سے بیل کے پاخانہ میں گئی۔ اسی وقت اس کے درد شروع ہوا اور بچہ نکل کر پاخانہ کی بوری  
میں سے نیچے گر پڑا۔ اس نے دیکھ کر تڑپ گئی اور سخت چین چو کر مار ماری اور بیل کے ہلنے کی سختی  
بیل دکی اور گار قذیر کو یہ قصہ معلوم ہوا تو فوراً ڈیرہ انجن کوڑھیلے کر پیچے لوٹا۔ خود جا کر بچہ نظر  
کہ دونوں بیروں کے بیچ میں ڈال دیا تھا۔ پھر چلا رہا اور انگوٹھ جو اس ریل کے ہلنے میں کسی  
بھی چوٹ نہ لائی تھی ڈیرہ نے دھڑکڑا سکوا تھا یا اور خوش خوش پس ہوا اور اس کا گلوں پر ہاتھ  
گواہ کر زندہ ہو گئی۔ پھر ریل روانہ ہو گئی۔ تو جیسے بچوں کی خطرات میں اماں دو تائید ہوتی ہے  
اسی طرح خواص کی تائید ہوتی ہے۔ انکو نگہبان چاہیے۔

اب میں اس مضمون کو بیان کرتا ہوں جس حدیث سے مستنبط کرنا مقصود ہے گو وہ مضمون فقیر  
 ہے مگر زیادہ دقیق نہیں اس تمام دستورات کے سلسلے بیان کرنے کا نہیں تھا اس لئے پیچھے ترقی  
 تھا کہ اسکو مورد قوں کے مجمع میں بیان کر دوں یا نکلوں مگر بعض دفعہ دقیق مضامین بیان کر کے جو  
 مستورات سے پوچھا گیا کہ تم نے کیا خاک بھرا ہو گا تو انھوں نے کہا کہ ہم تو سب بھرتے ہیں اچھے اچھے  
 حیرت ہوئی کہ یہ اللہ تعالیٰ کی مدد سے اسلئے بہت کرتا ہوں میرا مادہ اس مضمون کے بیان کرنے  
 کا پہلے تھا مگر یہ خیال تھا کہ مجمع خواص میں بیان کر دوں گا جب مستورات کی طرف سے درخواست  
 بیان کی ہوئی تو دوسری آیت کے بیان کا مادہ ہوا یعنی **يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ**  
**عَنِ النَّاسِ** **وَاللَّهُ يَخْتَصِمُ بِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** **فَإِذْ تَخْلِفُ فِي عِبَادَتِهِ وَتُخْفُونَ عَنِ النَّاسِ** **وَاللَّهُ يَخْتَصِمُ بِهِمْ**  
 لیکن اس آیت کا ترجمہ کر دوں تاکہ کہ اس آیت کا بیان بھی ہو جائے ترجمہ اس کا یہ ہے کہ مسلمان  
 کو مرتے وقت ملا کہ اس طرح بشارت دیجئے کہ لئے نفس مطمئنہ تو اپنے پروردگار کی طرف واپس  
 چلے اس حال میں کہ تراشہ تعالیٰ سے راضی ہے اور اللہ تعالیٰ تجھ سے راضی ہیں پس تو میرے خاص  
 بندوں کی جماعت میں داخل ہو جاؤ میری جنت میں پہنچ جا۔ یہ تو ترجمہ ہوا۔ اب ایک کتبہ بھی  
 بیان کر دوں وہ یہ کہ آیت میں **فَإِذْ تَخْلِفُ فِي عِبَادَتِهِ وَتُخْفُونَ عَنِ النَّاسِ** **وَاللَّهُ يَخْتَصِمُ بِهِمْ**  
 کا یہ ایک آیت ہے۔

مجلس  
پیشانی فی حق  
بیت زعمی  
سکھاروت  
کہ جن میں  
اس لئے  
گواہت  
فوق ذریعہ  
قسم فوق  
چونکہ جس  
فریبستان  
بعد از  
نویسیم ی  
جست گشت  
و ما چید





چند شے ایسی ہیں جو اگر یہ ہستیاں غلط ہے کیونکہ ان کے معنی تو یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی مادت  
یا قائلان کو کوئی دوسرا نہیں بدل سکتا نہ یہ کہ وہ خود بھی نہ بدل سکیں پس یہ کہنا غلط ہے کہ مشیت  
بھی ضرور ہوگی اور تعدیہ بھی ضرور ہوگا۔ پس تعدیہ میں عین قول ہوئے ایک یہ کہ بدو ان مشیت  
حق کے مرض گنتا ہے۔ یہ تو کفر و زندقہ ہے دوسرے یہ کہ مشیت حق سے گنتا ہے مگر مشیت تو  
ضرور ہوتی ہے یہ قول غلط و باطل ہے گو کفر نہیں تیسرے یہ کہ مشیت سے گنتا ہے اور مشیت ضرور  
نہیں مگر مشیت ہوگی تو مرض نہیں لگے گا۔ اس میں زیادہ محمد نہیں اگر کوئی اس کا قائل  
ہو مانے تو گنجائش ہے مگر احادیث صحیحہ سے ظاہر از صریح اسی کو ہے کہ تعدیہ کوئی شے  
نہیں اور ایک کا مرض دوسرے کو نہیں گنتا لہذا عدوی کا غلط و تعدیہ مشہور ہے۔  
اسی طرح حدیث اعرالی میں فقہن اخذی الاکل سے صاف عدوی کی نفی ہے اور یہ حدیث صحیح  
ہے غرض اراض حیوانی میں تو صحیح قول یہ ہے کہ تعدیہ نہیں ہے بلکہ اراض باطنی میں تعدیہ ضرور  
ہو تاہم صوفیہ نے اسکو مارتے تعبیر کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہر مجلس اپنے مجلس کے خلاق  
و غیرہ کا اثر اس طرح قبولی کرتا ہے کہ نہ اسکو غیر ہوتی ہے نہ دوسرے کو صحبت ہلکا بھی  
اثر ہو تاہم اور صحبت نیک کا بھی اسی لئے صوفیہ کو صحبت کا اہتمام سب سے زیادہ ہے  
چنانچہ صحبت ہلکے پارہ میں ان کا ارشاد ہے

تالوانی قدش خوان زیاده بد ۴ یاره بد بد تر بود از مایه بد

اور صحبت نیک کے بارے میں فرماتے ہیں ۵

یک زمانے میں محبت بالولیات + بہتر از صد سالہ طاعت ہے

صحبت حاصل کا اثر تو یہ ہے کہ مسارت کے بعد مشارقت ہوتی ہے کہ دونوں انوار سے نور  
 دو جلتے ہیں۔ اور صحبت بعد کے اثر کا کچھ نام صوفیہ نے نہیں لکھا اگر میں کہتا ہوں کہ وہاں  
 مسارت کے بعد مبارقت ہوتی ہے کہ دونوں طرف سے بجلی ہی جگتی ہے اور سو خشن وافر خشن  
 کا سلسلہ شروع ہوتا ہے کہ دونوں کا زمین بل کر خاک سیاہ ہو جاتا ہے۔ اسی لئے ایک حائف  
 صحبت صالح کی تابکد میں فرماتے ہیں ۵

جہے کن و ادم عانا بنشیں ہا صدق و صفا

یا پائے لطیف، عمنہ بنشیں،  
 یا شرم و حیا  
 نہیں ہر دو گرت یکے میں تر نشود،  
 از خدای خویش  
 اوقات کمن ضائع و تنہا بنشیں  
 در یاد خدا

مطلب یہ ہے کہ ہر کسی چاروں طرف سے اس صدق و خلوص سے رہو اگر یہ نہ ہو تو اپنے بیوی  
 کے پاس نہ ہو مگر آج کل ہر جوانوں کو بیوی سے توجاہ نہ ملتی ہے اگر ماں باپ کی لائی ہوئی  
 دولتیں سے تو وہاں تو یہ بھی کر سکتے ہیں کہ صاحب بیویوں کی بلا سے رہی گئی کیا کریں دوسرا کو  
 پست نہیں (گو شرافت تو یہ ہے کہ ماں باپ کی لائی ہوئی قدر رانی لائی ہوئی سے زیادہ مل  
 جائے تاکہ ماں باپ کو شرمندگی نہ ہو) مگر زیادہ شکایت تو ان لوگوں کی ہے جو خود اپنی طلب و  
 رغبت سے نکاح کرتے ہیں اور پھر یہی بیوی کے حقوق ضائع کرتے ہیں انکی قدر نہیں کرتے  
 رات دن دوست احباب کی صحبت میں بہتے ہیں۔ ان سے دل لگی مذاق اور نفس مذاق کیا  
 حاصل ہے اور بیوی سے جسکی ساتھ ایسی باتیں کرنا چاہئے بھی ہے اور خواب بھی ہے سب سے سنا  
 بھی نہیں ہوتی، ان کو گوند لگ جائے اور کہے کو یہ دھوی ہے کہ ہم کو شرم آتی ہے اسے تم کو  
 مردوں میں شرم نہ آتی۔ ذرا بعد فرماتے ہیں کہ اگر کسی کو شرم نہ آئے تو اسے بھی  
 نہ دیکھو نہ سمجھو نہ سناؤ اس واسطے کہ نکاح کا سامان نہیں یا اس واسطے کہ بیوی مگر ہے  
 تو اسکو چاہیے کہ یا خدا میں تنہا بیٹھے اور صحبت ہمیں ہرگز نہ بیٹھے ورنہ دین کی خیر نہیں تو صوفیہ  
 کے حکم سے معلوم ہوا کہ اخلاق، باطن میں تعدیہ ہوتا ہے اسی لئے میں نے کہا تھا کہ آج جس مرض  
 پر مشتبہ کرنا چاہتا ہوں محام اس سے بری ہیں ہاں خواص سے مل کر کبھی انہیں بھی یہ مرض  
 پیدا ہو جاتا ہے اس لئے سب کے سامنے اس کے بیان کر دینے کا مضائقہ نہیں۔ اور وہ مرض کیا  
 ہے جو ابھی چندہ نہیں دن ہوئے سمجھیں نا یا ہے اسکی علامت تھوڑی سی ہے اور جیسے اسکی عیوب  
 میں تھوڑے مسرت ہوتی کہ ایک نیا جلم حاصل ہوا ویسے ہی اسکا فہم بھی ہوا کہ جبکہ تھوڑے  
 ہم جل میں مبتلا ہے اور اس کے سمجھ میں کیجئے بعد میں یہ تو نہیں کہتا کہ میں نے اپنی اصلاح کر لی ہے مگر  
 اتنا ضرور ہوا کہ میں اپنی حالت کو نظر ثانی کا محال سمجھنے لگا۔ اور اتنا یہ کہ انشاء اللہ دس چندہ  
 روز میں نظر ثانی ہو جائے گی۔ ورنہ اپنے احباب کو بھی اسی کی وصیت کرنا ہوں کہ آپ بھی اسکو

شکرانی حالت پر نظر ثانی کیجئے۔ وہ مضمون یہ ہے کہ ہر شخص جس کو نثر کی طلب ہے یا چاہتا ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قبیح ہر ماڑی، پھر اتہاج کے دوسرے ہیں، ایک یہ کہ نثری عالم پر عمل کرنا یہ ہے جس کو وہ ماڑی نہیں دیکھ سکو کہ اس میں کو ناما نواز و سلام کہیں اس سے بچے۔ یہ بھی ایک درجہ اتہاج کا ہے کہ مباحات خرمیہ پر عمل کرے کہ حضور نے ان مباحات کو نہ کیا ہو اور یہ بھی نجات کے لئے کافی ہے جس میں غلو نہیں چاہتا اگر یہ مضمون میری نظر میں بہت اہم ہے۔ جس میں بیان کرنا چاہتا ہوں اور ایسا اہم ہے کہ میں اسکی بنا پر اپنی حالت کو نظر ثانی کا محتاج سمجھتا ہوں، مگر میں حد سے تجاوز نہیں کرنا چاہتا کہ مباحات پر عمل کرنے کو نا کافی کہوں، ہرگز نہیں بلکہ میں صاف کہتا ہوں کہ مباحات پر عمل کرنا بھی اتہاج میں داخل اور نجات کے لئے کافی ہے۔

دوسرا درجہ اتہاج کا یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عادات و افعال کا اتہاج یا بے یار کا بل اتہاج ہے اور اس کے لئے ضرورت ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق و عادات و افعال و طریق عمل کے معلوم کرنے کی۔ پھر اس میں بھی تین درجے ہیں۔ ایک عبادات میں اتہاج دوسرے معاملات میں اتہاج، ان میں تو جہاں تک ہوسکے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے طریق عمل کا اتہاج کرے اور حضور کے طریق عمل کی تلاش کرے کیونکہ ان کا تعلق اللہ تعالیٰ سے ہے اور مخلوق سے ہے اور ایک یہ کہ ماکولات و مشروبات میں اتہاج کیا جائے کہ حضور نے کھانا پانی کھائے جو حضور نے پیا وہی ہے جو آپ نے پیا وہی ہے پینے۔ اس میں جس قدر سہولت ہے ہوسکے اتہاج کیا جائے، یہاں نہ کیا جائے کیونکہ اس میں مبالغہ کرنا بعض اوقات ہم جیسے فحشاء کے قتل سے فارغ ہو جاتا ہے۔ اور یہ اقواء کا کام ہے جیسے حضرت خواجہ بہار الدین کی یہ تحقیق ہے جس کا قصہ یہ ہے کہ آپ کی مجلس میں حدیث قرسی گئی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم چنے ہوئے کٹے کی روٹی نہ کھاتے تھے بلکہ آٹے کو میں کر پھر کھاتے تھے جو آٹا دیا جاتا تھا جو اڑ گیا وہ اڑ گیا باقی کو گوند کر چکایا جاتا تھا خواجہ صاحب نے فرمایا کہ آج سے ہمارے واسطے بھی اسی طرح آٹا گوند چکائے اور چٹائی میں نہ بچانا چاہئے شام کو جو روٹی اس طرح کھائی گئی، سب کے پیٹ میں درد ہو گیا، حضرت شیخ نے فرمایا کہ نہ بڑی تباہی

کی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سادہ و کا قلع کیا اور اپنے کو اس سنت پر عمل کرنے کا اہل  
 سمجھا ہم اس کا اہل تھے اس لئے تکلیف ہوئی آج سے ہمارے واسطے چھنا تو آٹا ہی پرستور  
 پکا یا ہمارے سبحان اللہ کیسا ادب تھا کوئی بے ادب نہ ہوتا تو سنت پر اعتراض کرنا کہ چھا  
 سنت پر عمل کیا تھا۔ عمل بال سنت سے یہ ضرر ہوا مگر حضرت شیخ نے ہم جیسوں کی تعلیم  
 فرمادی کہ ہم اس سنت کے اہل نہ تھے۔ کیونکہ ہم نے قوی ضعیف ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ  
 وسلم کو قوی ہم سے زیادہ قوی تھے۔ اس لئے یہ طریقہ حضور ہی کے واسطے مناسب تھا۔  
 غرض ماگولات و مشروبات و طہو سات میں اگر چہ کے کہتا بھی ہوئے کہ اتہار کرے جیسے کہ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ غربت سے کھایا ہے اسی طرح آپ کو دست کا گوشت مرغوب  
 تھا۔ ٹھنڈا اور شیشا پانی مرغوب تھا وغیرہ لیکن اس میں اپنی ہمت سے کسے غفلت  
 نہ کیا جائے۔ زیادہ اہتمام اور کادش کی ضرورت ان امور میں ہے جن کا تعلق اللہ تعالیٰ  
 سے ہے یا مخلوق سے یعنی عبادات و معاملات۔ اور اکول و مشروب کا تعلق تو اپنی ذات  
 سے ہے۔ اس میں بہت کادش کی ضرورت نہیں۔ ہاں کہو اتہار سے ہوتا ہو جائے یہ ہم دونوں  
 غلیظ ہے مگر آج کل ہر کس معاملہ ہے کہ اکول و مشروب و طہوس میں تو اتہار نبوی کادش کے  
 ساتھ کیا جاتا ہے اور معاملات اور معاملات میں اتہار کا اہتمام نہیں کیا جاتا۔ تو اب میں اس مرض  
 کے تعلق کہتا ہوں کہ ہم لوگ جو حضور کا اتہار کرتے ہیں تو اسکی حقیقت یہ ہے کہ ہم لوگ اتہار کو کرتے  
 ہیں اپنی طبیعت کا اور جوہر علم کے اس کے داخل اہادیث سے تلاش کر لیتے ہیں۔ یہ نہیں کیا اپنی طبیعت  
 سے غالی اللہ میں ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے طرز کو اصل بنائیں پھر اس کا اتہار کریں۔  
 میں دوسروں کو کیا کہوں خود اپنے کو کہتا ہوں کہ مثلاً میرے اعداء جزی ہے تو میں غلغلا کر باہر ہوں۔  
 اپنی طبیعت پر مگر اسکی تائید میں حدیثیں نہ تلاش کرتی ہیں جن میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے قطع کرنا ثابت ہے مثلاً حدیث لفظ میں آپ نے ساق کے اس قول پر کہ قطع اہل کو کیا کیا جائے  
 غصہ ظاہر فرمایا۔ اسی طرح دیوار قبلہ پر غلام (وہ نہاد) دیکھ کر آپ کو غصہ آگیا نیز صحابہ نے سند  
 قدر میں کام کیا تو حضور کو سخت ناگوار ہوا وہ آپ بہت غصے ہوئے۔

میں ابھی آپ کو بتاتے ہیں کہ ان میں کرنا کیونکہ بلا وجہ اپنے کو شہم کرنا بھی غلط ہے میں نے محض

مثلاً وہی ہے کہ ممکن ہے میری بجزیہ اتہل سنت کی بنا پر انہر لک اتہل طبعیت پر مبنی ہو۔ اور  
سنت کو محض آؤ چٹا لیا ہو۔ اور ممکن ہے کہ اتہل سنت ہی کی وجہ سے ہر کیا محب ہے کہ نظر ثانی  
میں یہ حالت سنت کے موافق ہی تھے۔ مگر میں کو اتہل سنت کا قصہ ناچاہا ہے اس کو احتمال  
ضرر و ہرجا پہلئے کہ میری حالت حقیقت میں اتہل سنت کے موافق ہے یا سنت کو محض آؤ  
بنا لیا ہے۔ کیونکہ اگر کل زیادہ تر اتہل سنت اسی طرح ہو رہا ہے کہ اتہل سنت کو کہتے ہیں۔ اپنی  
طبیعت کے تقاضے کا طبیعت کو پہلنا اور اس پر مشقت ڈالنا بالکل نہیں پہنچتے اور اس کی تائید  
میں علم و حقائق مد سے بہت سی اما دیہ چھانٹ لی ہیں۔ مثلاً کسی کو عمدہ فدا کا شوق ہے اس  
یہ حدیث چھانٹ لی کہ حضور نے عمدہ کھا تا میں کھا یا ہے۔ چنانچہ ایک فدا سی نے آپ کی دعوت  
کی جی اور عمدہ گشت پکا کھا تھا کسی کو عمدہ لباس کا شوق ہے اس نے حدیث یاد کر لی۔ کہ  
حضور کی فدا میں کسی بادشاہ نے ایک جہ ۴۰۰ کیا تھا۔ جس کی آستین وغیرہ میں ریشم کی  
گرت تھی اور آپ نے وہ جہ زیب تن فرمایا تھا کسی کو رؤسا کی خوشاؤ کی خواہش ہے۔  
اس نے تالیف مکتوب کے واقعات یاد کر لئے۔ کسی میں بخل ہے اس نے حدیث یاد کر لی  
کہ حضور نے ایک مرتبہ کچھ مال تقسیم فرمایا۔ اور ایک شخص کو نیا جہر حضرت سعد بن ابی وقاص سے  
مرض کیا یا رسول اللہ انی انا من منافقین و سئلہ اس طرح ایک شخص نشی پچھلے وہ بلبل  
کی حدیث یاد کئے تھے ہے۔ دو مسلایا ہمارے پچھلے وہ ادا و شہ انار میں تاروں کی کتاب ہے اب  
یہ سب اما دیہ کتاب میں موجود ہیں اور اس میں شک نہیں کہ حضور سے پہلے حال عبادت جو  
اس مکران کے یاد کر لیے کا نام اتہل سنت نہیں دیکھو ایک بار میں اہل بیت قسم کے ہیں۔  
ایک دفعہ تار کا لگ ہے ایک دفعہ مرد کا بھی ہے۔ ایک نوٹا پانی کے بھی ہیں۔ مگر یہ مثلاً  
کس کو کس چیز کا مانع کہا جائے گا مانع کہا جائے گا۔ جیسا میں اہل کا غلبہ ہو گا وہ بچل زیادہ  
ہو گا اس کا مانع کہہئے گا۔ اگر کم زیادہ میں تو اس کام کا مانع کہیں گے ایک مرد کے غصہ سے کسی  
امر و نہی کا مانع کوئی نہ کہے گا اسی طرح یہاں جو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے واقعات حضور چاہیں  
ہر قسم کے واقعات آپ کو ادا و شہ میں مل جائیں گے مگر اس سے آپ کا فخر ناچاہا نہیں ہو سکتا۔  
آپ کی طرز و عادت وہ ہے جو غالب اکثر ہمیں غالب مانع دلی عادت کو دیکھو اور اس کا اتہل



کہ یہ ابتداء حقیقی ہوگا اتفاقی واقعات کے ابتداء کا نام ابتداء سنت نہیں پھر علماء کو جو علم ہے اس کا چہ چلے گا کہ غالب حالت حضورؐ کی کیا تھی اور محام کو چاہیے کہ کتب واقعات و سیرت کا مطالعہ کرے دیکھیں کہ غالب واقعات کس قسم کے ہیں؟ جو غالب عادت ہو اُس کو اصل قرار دے اور دوسرے کو عارض و معمول کہو۔

مگر یہاں ایک بات اہل علم کے سمجھنے کی ہے وہ یہ کہ بعض دفعہ صورتِ عمل قلیل ہوتا ہے لیکن معنی کثیر و غالب ہوتا ہے جیسے تراویح میں عمل تو تین رات ہوتا ہے اور شیعہ اکثر ارض کی وجہ سے ترک زیادہ ہوتا لیکن ہر ترک عارض ہے تھا اور اصل متصل ہیں اُسی کو رائج کہیں گے اور تالیف کو سخت کہیں گے اور یہاں سے غیر عقلمندوں کا جواب ہو گیا جو کہ تراویح کی آثار رکعت پڑھتے ہیں اور میں کہ یہ دعویٰ کر کے بدعت کہتے ہیں کہ حضورؐ نے نہیں نہیں پڑھیں سوائے تو ہی منکرم فیہ کہ میں کافوت نہیں لیکن جہدِ سلیم کے ہم کہتے ہیں کہ میں طرح حضورؐ نے بیش رکعت نہیں پڑھیں اسی طرح آپؐ نے تراویح تین دن سے زیادہ نہیں پڑھیں پھر تم بھی عمر بھر میں تین دن سے زیادہ نہیں پڑھیں گے کیونکہ حدیث میں تمام کافوت نہیں اسلئے یہ بدعت ہے۔ پس جس دلیل سے تم استدلال کا دعویٰ کرنا ثابت کر دے گا اور وہ عمل سے صحابہ کا اسی دلیل سے ہم جیسے رکعت کا بھی بدعت ہونا ثابت کر دیں گے خلاصہ یہ کہ عادت غالبہ معلوم کرنے کا مدار صرف کثرتِ عمل پر نہیں ہے بلکہ کبھی عادت کا غالب ہونا کثرتِ وقوعِ عمل سے معلوم ہوتا ہے اور کبھی غلبہٴ مقصودیت سے معلوم ہوتا ہے اور اُس کے لئے تراویح کی تفسیر کافی ہے کیونکہ یہاں وقوع کا اعتبار سے تو عمل قلیل ہے مگر مقصودیت کے اعتبار سے غالب ہے پس یہاں عمل کی قلت و کثرت پر مدار ہوگا۔ اسی طرح رفع بدین و عدم ہر عمل میں لغت کے کثرتِ عمل و قلتِ عمل کو نہیں دیکھا۔ بلکہ مقصودیت پر نظر کی ہے۔ بعض نے رفع کو مقصود سمجھا کیونکہ نماز فعل و جود ہے اور رفع بھی و جود ہے تو دونوں میں تناسل ہے اور بعض نے عدم رفع کو مقصود سمجھا کیونکہ نماز کا مبنی سکون ہوتا ہے حدیثِ مسلم میں ہے **لَا تَقْرَأُ فِي الْمَسْجِدِ إِلَّا وَفِي السُّكُونِ** اور دیگر ارفع سکون کے منافی ہے اور کبھی کثرت و مقصودیت دونوں جمع ہو جاتا ہے جیسے منہرے نیچے غارِ حنا کہ صلوات تحت الزبرجلاً بھی کثیر ہے صلوات فوق الزبرجلاً وقوع قلیل ہے اور مقصودیت بھی تحت الزبرجلاً ہے اور زیادہ تر ایسا ہی ہے کہ جو عمل وقوع میں کثیر ہوتا ہے

معنی  
مطلوبہ  
ہوگا

مقصودیت بھی اس میں غالب ہے مگر بعض دفعہ اس کا خلاف بھی ہوتا ہے۔ اسلئے حضورؐ کے طرز عمل سے آپ کی عادت سنت کا چھنا بہر شخص کا کام نہیں بلکہ محقق کا کام ہے یہ بات قلیل تحقیق و توفیق ہے کہ مقصودیت کہاں ہے کہاں نہیں۔ اسلئے کسی بزرگ کے عمل کو قبول اشر صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کثیر کے خلاف اور عمل قلیل کے موافق دیکھ کر ان پر اعتراض نہ کرنا چاہیے بلکہ یہ سمجھنا چاہیے کہ ممکن ہے ان کے نزدیک عمل قلیل ہی بڑی مقصودیت ہو مثلاً شاہ فضل الرحمن صاحب میں تیری غالب تھی۔ اور یہ بات حضورؐ کی عادت غالب کے بخلاف ہر خلاف ہے تو اپنے کو تو متشہم سمجھا اگر تمہارے اندر ایسا ہو مگر نہ رگوں پر اعتراض نہ کرو بلکہ یہ تاویل کرو کہ حضورؐ کی تیزی محض کی وجہ سے تھی۔ یعنی معنوب کی بیہوشی کی وجہ سے اور اس وقت ہوج سلامت طلباء کے اس محقق کا وجود کم تھا۔ اسلئے تیزی کا وقوع بھی آپ سے کم ہوا (اگر حضورؐ کے نانا میں بھی محقق کا وجود زیادہ ہوتا تو آپ کی تیزی کا وقوع بھی زیادہ ہوتا) مہیا کہ نمونی علیہ السلام میں ہوا (۱۲) اور اب محقق زیادہ ہے۔ اسلئے شاہ صاحبؒ میں اس کا نظیر زیادہ تھا غرض اس طریق میں چین و اطمینان اوسے فکری جائز نہیں چنانچہ اتنا اسنت کی حقیقت عادت غالب کا اتلجہ جلا گیا تھا۔ اب عادت غالب کی تحقیق میں خدشہ پیدا ہو گیا کہ اس کا انداز بھی محض کثرت عمل پر نہیں رہا اب قدم قدم پر غور و فکر کی ضرورت ہے کہ کہاں عمل غالب ہے مع مقصودیت کے اور کہاں مقصودیت غالب ہے بدین عمل کے پھر چین و اوسے فکری کہاں ہی کو مولا نافرمان ہے ۵

گہر چین نہ پاید و گہر مندایں ۴ بخود حیرانی نباشد کا ہمیں

اور فرماتے ہیں ۵

اندریں رہی تراشن می فراش ۴ تا دم آخر دم فاسخ مباحش

تا دم آخر دمے آخند بود ۴ کہ غایت با تو صاحب سر بود

ہنس رہاں تو اسکی ضرورت ہے کہ غم بھرے چین رہو اور فکر میں لگے رہو اپنی حالت کو چھاند  
 سمجھو بلکہ مشہم سمجھو حضرت حاجی صاحب کا اَلْحَنُّ لَمْ يَسْقُءَ الْفَلَقِ کی تفسیر میں ارشاد ہے  
 کہ ہوشیار رہو ہے جو کہ اپنے نفس سے بدگمان ہے حضرت مولانا گلوٹیؒ کا ارشاد ہے

کہ جس کو تمام عمر کام کر کے ساری عمر میں بہ بات حاصل رہے کہ کچھ حاصل نہیں ہوا اس کو سب کچھ حاصل ہو گیا ہمارا کہ ہے وہ شخص جو عمر بھر اسی دھڑن میں لگاتے کہ کبیری حالت اچھی ہے یا بُری۔ صاحبو الغالب ہی مطلوب ہے۔ تمہارا یہی کام ہے۔ پس تم عمر بھر طلب ہی میں رہو یہ بات میں نے مولانا محمد یعقوب صاحب سے سنی ہے کہ طلب مطلوب ہے وصول مطلوب نہیں کہہ کر کہ حاصلت فیض نہیں ہے تم کو کسی وقت ملے کہ فارغ نہ ہوو چیں اپنے کو فارغ و کامل سمجھ لیا اور اپنی حالت پر مطمئن اور بے فکر ہو گیا وہ برباد ہوا گیا گندا۔ سنسن لو غلب خود سے سنسن لڑا طینان تو اٹھتے ہا بہ جفت ہی میں ہو گا یہاں طینان کہاں ہمیشہ اپنے کو چشم جبر کہیں اپنی حالت پر طینان نہ کرو۔ اور ہر وقت طلب میں لگے رہو پھر کیا ہو گا۔

ہر کجا درد سے دو آتشہ اندو      ہر کجا سنجے شفا آہنا نہ  
ہر کجا پستی مستجاب ہزارو      ہر کجا شکل جواب آہنا نہ  
اپنے اند طلب کی پیاس پیدا کر دو درد مستحک بارش ہونے لگے گی۔ اپنے کو عاجز و قانی  
سبحر حق تعالیٰ تم کو موت و حیات طائران میں لے ۵  
سابا تو سنگ دوی و کھراش ۵  
خاک ہونے سے کیا ہو گا ۵

درد بہا ماں کے شہو سر سبز رنگ      خاک خروماں گ بڑویدنگ رنگ  
نہم و خاطر تیر کردن نیست ماہ      نر سبکتہ می نگیر و فضل شاہ  
خستگی او دیندگی و بیماریاں      اختیار کرد سپتہ اعمال و احوال پر ناز نہ کرو ۵  
پیش بوسف نازش و زاری کن      جز نیباز و آہ یعقوبی مسکن  
ناز مارے سبنا پد و پھو ورو      چوں ہماری گرد بدعویٰ مگرد  
عیب است چشم نابینا و باز      زشت باشد روئے نازینا و تاز  
چوں تو بوسف نستی یعقوب باش      بھوا و باگرے و آشوب باش  
گر یہ جو میں نے کہا ہے کہ اپنے کو چشم جبر کہیں اپنے حال پر طینان نہ کرو اسکی مرصفا ٹکری ہے

ملی ہوئی ہے اسلئے اسکی ساتھ یہ بھی سمجھو کہ اس وقت جو کچھ بھی میری حالت ہے ویسی کچھ بھی ہے  
یہ بظاہر کا قفل ہے بلا بوسے اگر خیمہ خود سے اب بجا آئے تو اضع و شکر دونوں جمع ہو گئے  
اور ناشکری کی سرحد سے بچے لے آئی کو مولانا فرماتے ہیں کہ اس طریق میں بجز تلخ و بحر شیرین مانھ  
ساتھ میں مگر محقق اس ہر غ سے واقف ہو سکے۔ جو دونوں کو کبھی ملنے نہیں دیتا ۵

بجز تلخ و بحر شیرین بہناں ۶ در میان شان و شرف تادیق بیان  
پھر تھلکے پیاں بے فکری اور طبعیان کہاں۔ یہاں تو بہت چھوٹک چھوٹک کر قدم رکھنا پڑا ہے  
چنانچہ میں جس ممری بی کی فرمائش پہ اس وقت بیان کر رہا ہوں انھوں نے ایک اتار مار سے  
یہاں بھی کرم فرمایا تھا جب مات کے فوجی تو وہ اٹھ کھڑی ہوئیں۔ اور ادھیبا آئے اور ان کے ساتھ  
پڑھنے لگیں میری آنکھ کھل گئی اور چکو شرم آئی کہ ایک لشکر کی بندی تو نوکوش میں مشغول ہے۔  
اور میں ہنسا سو رہا ہوں مگر اٹھنے کی ہمت نہ تھی کیونکہ ٹیٹ سویرا تھا میرے غصے نے کہا ابھی سو۔  
اور یہ غول کی کرتوم اللہ اللہ اللہ کہ عالم کا سونا مہات ہے مگر ان کی حرکت نے مجھے حرکت پر  
مجبور کیا اور دل نے کہا ۵

غلاب را بگذا ما مشیدے پسر یک ششہ در کھئے چہاں گند

ان بے خوابوں کی کیا حالت ہے؟ انکی یہ حالت ہے ۵

چہ خوش وقتے و فرم روز گاہے کیا ہے ہر خود اندو صل یا مے

اور یہ حالت ہے ۵

فرغ دل ملے نظر سے ماہ و مے بہ ازاں کہ چتر شاہی ہمہ روز آہ و مے

اور یہ حالت ہے کہ ۵

دل مے کہ دہری دل مدد بند و اگر چشم از جہالم فرد بند

اور وہ اس وقت توں کہتے ہیں ۵

ہر شہر پر ز غول بان خرم و مال مے چہ کم کہ چشم بدو نکند کس نگاہے

غلاب شینہ نے اس وقت کا نوٹ لیا کہ چاہے فرماتے ۵

چہ خوش ستا تو جوئے بہشت ساز کردن و رخا نہ بند کردن سر شیبہ ساز کردن

سے عاشقہ لے اٹھا۔ یہی شایخ و مولوی و صاحب و مطرب پھر کسی قدر توفیق و مسکوت کے بعد نماز پڑھ کر  
پھر میں کھڑا ہو گیا اور کچھ کام کر لیا پھر صبح کی گزرب بھی کچھ ٹھہری ان کو کام میں مشغول پایا۔ درختوں  
آواز آتی رہی اس وقت مجھے خیال ہوا کہ صبح کو انکو مشغول کروانے کا کام کے وقت جہاں انکا رہنا  
ہو نہیں کہ انکو اس میں تاخیر کی تشویش ہے اور فقہار سے اس سے منع فرمادے گا اس خیال کے ساتھ ہی  
جواب دین میں آیا اور فقہار سے بھی یہی جواب دیتیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بار تعلق احوال  
صحابہ کے لئے رات کو اٹھنے پھر حضرت ابو بکر کو دیکھا کہ آہستہ آہستہ نماز پڑھتے ہیں حضرت عمر کو  
دیکھا کہ نہ دروازے سے بلکہ آواز سے قرآن مجید پڑھتے ہیں صبح ہوئی اور حضرت عائشہ سے مل گیا کہ  
تم لو ایسا کیوں کر پڑھتے ہو تم ایسا کیوں کر پڑھتے ہو صبح ہو گیا درجہ بیان فرماتے پھر حضور نے فیصلہ  
فرمایا کہ اسے ابو بکر تم کسی قدر سناؤ آواز کو اور نماز کو اور حضرت عائشہ سے فرمایا کہ تم اپنی آواز کو نہ سناؤ  
کہ وہ بیجا امتیاز ہے شرع میں کی حضور نے کفر یہ فرمایا کہ مجھے ان کے منازل کا علم انکی آواز سے  
ہو جائے جب کہ وہ رات کو قرآن پڑھتے ہیں اور آیت **وَلَا تَقْرَأُ فِيهَا** الشیخ پڑھنے کی ایک تفسیر  
بھی ہے کہ آپ رات کو اپنے اصحاب کا تعلق فرماتے ہیں اور ان وقت آپ صبح کی آواز سے ملنے  
عمل کو معلوم فرماتے تھے آپ بتلائیے ہیں اس میں عیون کو کیا کہیں کہ پہلے ایک خیال آیا اور ساتھ ہی  
اس کا جواب بھی دین میں آ گیا تو میں خاموش ہو گیا مگر چونکہ اس حدیث میں اور فقہاء کے فتویٰ  
میں بظاہر تعارض ہوا اسلئے پھر فکر میں لگ گیا۔ چنانچہ پھر اس تعارض کو اس طرح رفع کیا کہ سونے  
والے دو قسم کے ہیں ایک وہ جو تہجد کیلئے جاگنا چاہیں دوسرے وہ جو جاگنا نہ چاہیں۔ جو جاگنا چاہیں  
ان کے پاس ذکر یا بھکر کی اجازت ہے چنانچہ ہم نے خاتقاہ میں رات کو دو بجے کے بعد ذکر یا بھکر کی  
اجازت دے رکھی ہے کیونکہ وہ اس سب جاگنا چاہتے ہیں اور جو جاگنا نہ چاہے اس سے کہہ دیا  
جاتا ہے کہ خاتقاہ میں تمہاری رعایت نہیں ہو سکتی کیونکہ یہ سونے والوں کی جگہ نہیں اور جو لوگ  
سونا چاہیں انکے پاس چہرہ کر کے چہرہ منور ہے ہاں انکی غنیمت میں عمل نہ کئے۔ اب اسی سند میں دیکھئے  
کہ فقہاء کا فتویٰ تو یہ تھا کہ سونے والوں کے پاس ذکر چہرہ کر دے مگر احادیث میں ایسے واقعات  
میلے جنہیں رات کے وقت ذکر چہرہ کرنا نہیں کے پاس ثبوت ہو رہا ہے۔ کیونکہ حضرت عمر کا قول **فَإِنْ**  
کے جواب میں یہ تھا۔ **كَذَلِكَ أَطَرُّ الشَّيْطَانَ وَأَتَرُّكَ الْوَسْطَانَ** اگر میں بلند آواز سے کہوں تو

کریں گھر والوں سے پوچھ لیا کریں۔ اور عدم رنج صورت عتدائنا تم کی قصودیت کی دلیل  
 میں حضرت عائشہؓ کی حدیث مجھے یاد آئی کہ باوجودیکہ حضرت عائشہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم کی عاشقِ حمیمہ کے قصور کے کسی فعل سے انکو ایذا نہ ہو سکتی تھی۔ مگر حضورِ اقدس کے سوتے  
 ہوئے ان کے پاس ہر کام آہستہ سے کرتے تھے حالانکہ وہ ایسی عاشقِ حمیمہ کے فراموشی میں  
 لٹی ایں نہ لٹیکتا ہوا آئینِ جبینہ۔ لَا تَوَدُّ أَنْ يَطْمَعُ الْفُلَانُ عَلَى كَيْفِ

کسی شاعر نے حضرت زین العابدینؑ کے قول ہذا الذی لست لشیء فیہ کاترجمہ خوب کیا ہے ۵

ایست کہوں خورمہ و دلیر دہ ہے ما + بنیمان اگر تاپ ظہر مت کے را

زینعلینہ نے زبانِ جبر سے انکی ملامت کے جواب میں یہی کہا تھا کہ لود کو کیوں یہ محبوب یہ ہے جسے  
 دیکھ کر تم نے یہ ہوت ہو کر کو بجائے نارنگی کے اپنے ہاتھ کاٹ لئے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ یہ  
 عورتیں اگر حضورؐ کو دیکھ لیں تو اپنے دل و جگر کے ٹکٹے ٹکڑے کر دیں، پہلے حضور صلی اللہ  
 علیہ وسلم اور حضرت یوسف علیہ السلام کے حسن میں فرق یہ تھا کہ یوسف علیہ السلام کے حسن کا  
 رعبِ اولیٰ دہلیز میں لٹکا ہوا تھا کہ حمل نہ ہو سکتا تھا پھر وقتِ رختِ حمل ہو جاتا تھا عجب کہ حضرت  
 زینب کو قتل ہو گیا تھا اور حضورؐ کے حسن کا اول دہلیز میں حمل ہو جاتا تھا۔ مگر جوں جوں غور کیا  
 جائے زینب کا بوجھ نکلا جائے گا اور قتل دشوار ہوتا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ آپ پر مرد بھی عاشق تھے۔ اور  
 بچے بھی عاشق تھے۔ اور حضرت عوا جی نے کہیں کہیں جانا بازی اور جاں نثاری سے آپ کے  
 عشق میں جان دی ہے غرض حضرت عائشہؓ حضورؐ کی سبکدوش تھیں۔ پھر ایسے عاشق  
 کو آپ کی آواز یا آہٹ سے تکلیف کہاں ہو سکتی تھی۔ اور جو قیامی تو دور ویرانہ کہیں  
 ناغوش تو خوش بود و زبان من دل فدائے بار دل بختیان من

مگر حدیث میں ہے کہ ایک احد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اہل بیعی کے واسطے دعا کا حکم ہوا۔  
تو آپ آدمی رات کے قریب اٹھے اور اہستہ سے جوتا پہنا اور اہستہ سے کھڑے ہو گئے اور  
اہستہ سے اپنے غرض پر کام بہستہ سے کیا۔ اور حضرت عائشہؓ کی آنکھ بیگلہ بنائے کہ کچھ کھینچنے  
سے خود بھی باز نہ ہوتی ہے اور تنہائی سے بھی وحشت ہوتی ہے۔ آپ کی روانگی کے بعد  
حضرت عائشہؓ کی آنکھ کھلی اور حضورؐ کو بستر پر نہ پایا تو پریشان ہو گئیں۔

اسیہ تراحمی پسندم + عشق مست و ہزار دہگانی

یہ دوسرے ہوا کہ شاہد آپ کہیں داخل ہوئی گئی تھیں پاس تشریف لے گئے ہیں۔ پھر عاشق کو  
یکساں گوارا کہ محبوب رقیب کے پاس ہمارے وہ تو رقیب کے لئے محبوب کے ہاتھ سے تکلیف کو  
بھی گوارا نہیں کرتا ایسی تکلیف بھی اپنے ہی لئے چاہتا ہے اور یوں کہتا ہے۔

نشو و نہیب دشمن کہ شود باک تیرا + سر دوستان سلامت کہ خود آزاری

اور حضورؐ کی محبوبیت تو ایسی تھی کہ جانور تک آپ کے عاشق تھے حدیث میں ہے کہ جنات  
حضرتؐ کے دروازے پر آتی ہیں اور اپنی طرف سے تواضعوں کی قربانی کی جنہیں پرستہ آؤٹ خود  
اپنے دست مبارک سے نہ فرماتے۔ حدیث میں ہے کہ لَقِّنْ يٰ ذِي الْقُرْبَىٰ مَا كُنَّ يَكْتُمُ  
حَقَّكَ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ لَقَدْ كُنَّا يَكْتُمُونَ اور مگر ان کے کہتے تھے کہ پہلے بھگو غریب کجے۔ اس وقت پھر  
صادق کہتا تھا۔

ہم آجوان چھرا سرخ و نہاد ہر کف + ہامد آئندہ روز سے بے شکا رہا ہی آد

اور یہاں سے یہی معلوم ہوا کہ ہمارے حضورؐ مجلس نہ تھے کہیں مجلس بھی تواضع کی قربانی  
کر سکتا ہے ہمارے حضورؐ کا رشتہ تھے اور بڑے ہادشا تھے کہ گو کہ بادشاہوں سے بھی  
وہ اس کم سن لایک لہ کے کسی نے تواضع کی قربانی کر دی اور حضورؐ کا فقر تھا وہ اختیار ہی تھا۔  
لیونکہ آپؐ مل جمع ذکر کرتے تھے غرض آپؐ تبارک اللہ کیا تھے متروک الدنیا تھے بہر حال  
حضرت عائشہؓ بھی حضورؐ کے پیچھے پیچھے رہنا نہ ہوئیں دیکھا کہ آپؐ بیعت میں مردوں کیلئے دعا  
کرتے ہیں اب چاہئے تھا کہ حضرت عائشہؓ تواضع آئیں مگر شاید خیال ہو کہ شاہد آپؐ بڑا  
سے فارغ ہو کر زندگی کے پاس جاتیں اسلئے ٹھہر گئیں جب آپؐ دعا سے فارغ ہو کر واپس آئے تو

حضرت عائشہؓ بھی دولہاں ہوئیں مگر بیعت کو جلتے ہوئے تو پہلے تھیں اس خصوصیت کے  
 ہر گز نہیں حضور کو شب بڑا بنگے لگے کوٹا ہے۔ آپ تیزی کے ساتھ چلے حضرت عائشہؓ بھی  
 دوڑی چونکہ موت پہنچی تھیں اسلئے دوڑ کر قہر سے پہلے گھر پہنچ گئیں مگر دوڑنے کی  
 وجہ سے سانس پھول گئی حضورؐ جو تشریف لائے اور انکی سانس پھولی ہوئی دیکھی فرمایا۔  
 يَا عَائِشَةُ مَا لَوِیْ كَشْفِیْ وَ اَنْتِ مَا كَدِیْ عائشہؓ تمھاری سانس کیوں پھولی ہوئی ہے کہا  
 مجھ نہیں فرمایا کہ مجھ کو ہلکے کے بیچ سے لٹے ہوئے میرے آگے تم ہی تھیں خاصیت  
 اقر کیا فرمایا۔ اَحْمِلِیْ اَنْ یُحْمِلَ اللّٰهُ عَلَیْكَ وَ كَذَلِیْ اَمَّا كَدِیْ اَمَّا كَدِیْ ہوا کہ اشداد  
 رسول تمھاری حق تلفی کریں گے ہر گز نہیں ہر حضورؐ نے اس واقعہ میں اس قدر احتیاط کی۔  
 حالہ کہ حضرت عائشہؓ کی اذیت کا کوئی احتمال نہ تھا۔ معلوم ہوا کہ حکم مقصد وہی ہے جو فقہاء  
 نے فرمایا ہے اور من و نجات میں جہر یا القراءۃ صحابہ سے رات کے وقت ثابت ہے وہ عارض  
 پر عمل ہے کہ وہاں سب لوگ مات کو اٹھنے نالے تھے۔ مگر اب یہاں یہ سوال ہوگا کہ کیا  
 حضرت عائشہؓ رات کو اٹھنا نہ چاہتی تھیں مگر وہ بھی نہ چاہتی تھیں تو پھر دوسری باتوں کا  
 کیا تھا کہ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ اٹھنا چاہتی تھیں مگر اخیر شب کو اس قدر  
 ہر حضورؐ سو رہے تھے جسے اسلئے ان کو جگانا نہیں چاہا بخاری میں حضرت عائشہؓ کا قول  
 مَكْرَمَیْ قَاذِلَا وَ اَنْ اَنْفَضَیْ اِنْ اَوْ حَضَرَ مَلِیْ اَشْرَعِیْ عَلَیْہِ لَمْ یَجِبْ وَ رُبَّ مَنَاہِلَیْ تَوَسَّیْ جِگاہ تھے  
 یا کہ حضورؐ نے ان سے زیادہ محنت لینا گوارا نہ کی ہوا کہ حضورؐ ہی سی محنت میں کامیاب کر دیا  
 جو سب سے حضرت عائشہؓ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا واقعہ ہے کہ آپؐ فرمایا اَمَّا یَوْمَ یَوْمَیْ  
 سے محنت کم لی تھی یا کہ یہ سب حضرات خائفانہ تھے ان بھون میں جمع تھے مولانا رشید احمد  
 وغیرہ تو وہ بچے تھے مولانا محمد یوسف صاحب نے بھی دو بچے اٹھنے کا قصد کیا عائشہؓ صاحبہ  
 منع فرمایا کہ بھی نہیں ابھی رات بہت ہے سو رہو جب ایک گھنٹہ رات رہ گئی اس وقت جگانا  
 کہ اب فکرو کہ مولانا بہت نازک خزانے تھے اگر نہ زیادہ محنت کرتے تو دماغ پر قہر ہوا اسی طرح  
 اگر حضورؐ نے جس ایسا ہی کیا ہو تو کیا عجیب ہے کہ حضرت عائشہؓ سے محنت کم لی ہو تحقیق وہی ہے  
 جو ہر شخص سے سکھنا سنا سکھانے یہ نہیں کہ سب کو جو میں ہزار ہی مہم نداشت بتلایا یا رے چلے









لئے اصلی صفحات ہونا خوب سمجھ لو کہ اس سے زیادہ توضیح میں نہیں کر سکتا۔ بیش افضل الرحمن صاحب جیسے بزرگوں کی طرف سے ہم یہ تاویل کر سکتے ہیں کہ جس عارضہ مقتضی کی وجہ سے کبھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غصہ کیا ہے مولانا نے نزدیک وہ مقتضی محل زیادہ ہے۔ اس لئے مولانا نے غصہ نہ یاد ہو رہا ہے گو ایسے بزرگوں کو بھی غریبوں کی اس تاویل سے بے فکر نہ ہونا چاہیئے بلکہ اپنی حالت پر نظر ثانی و نظر ثالث کرتے رہنا چاہیئے۔

اندریں رہی تراش دمی خراش + تادم آخر سے فایض مہاشر

بملاحظہ اس حدیث سے جس مسئلہ کا انتخاب ہوا تھا اس کا ربط بھی حدیث کے ساتھ واضح ہو گیا ہے جس قسم کتابوں اور جو مضمون اس حدیث کا مدلول مقصود ہے اس کا ذکر و ملاحظہ غیر مقصود ہو کہ پہلے ہر جگہ ہے پس یہ بھی ایک لطیف ہو گیا کہ غیر مقصود کا ذکر مقصود ہو کر ہو گیا اور مقصود کا غیر مقصود ہو کر خیر میں تنبیہ کرتا ہوں کہ جو مضمون حدیث کا اصل مقصود ہے اس سے دلیر نہیں بلکہ شرافت کا مقتضی ہے کہ لیجئے کہ یہ دوسرے و سیم و کرم آئی کی اور زیادہ ملاحظہ کی جائے جو مضمون حدیث سے اشارۃً متنبہ کیا گیا ہے اسکو سمجھیں و اس کے موافق عمل کی کوشش کریں اب دعا کیجئے اللہ تعالیٰ ہم کو توفیق عمل اور فہم سلیم عطا فرمائیں +

وَحَمْدُ اللَّهِ عَلَى سَيِّدِنَا وَمَنْ كَانَتْ حُجَّتُهُ فَعَلَى

أَلِهِنَا وَخَلِائِفِهِمْ أَجْمَعِينَ وَأَخْرَجَهُ خَلْقًا

لِإِنِّ الْحَمْدَ وَشَرَّكَاتِ الْعَالَمِينَ

شرعیات اور طوائف عقدناں کہن کا مسنون طریقہ، فضائل و الاحکام للشیور والایام شرعی، پروردگار ثبات السطور، سعادت کے بعد راحت زاد السعد، الاملا تھانوی حیات اخرف

مواعظ اشرفیہ مجلد دعوات عبدیت مجلد

ملفوظات کمالات اشرفیہ مجلد بیان المشتدہ کہ بہ

تمام خلفاء راشدین، کتاب تاریخ الخلفاء کا اہم ماخذ و ترجمہ بیان الامراء

عبدعزیز محمد عبد الشاکر رحمۃ اللہ علیہ کی مسافر خانہ بندر روڈ، کراچی ۱



قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا جُؤَاخِرَ وَلَا أَوَّلَ  
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الشیخ

وعظ کلمی بہ

الحج

حکم الازادہ مجدد المائہ حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ علیہ  
محمد عبدالرشاق

مکتبہ تھانوی، دفتر الزیادۃ  
متصل سانسرفانہ ہند رتھوڈ کراچی ۱

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# الوعظ المستحب الحج

الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات
الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات
الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات
الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات
الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات
الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات
الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات
الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات
الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات
الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات	الاشادات

الحمد لله الذي هدانا لهذا هذا كنا كنا من عباده الضالين  
 من شروا أنفسكم من سيئات أعمالكم من يهده الله فلا مضل  
 له ومن يضلل الله فلا هادي له ونشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك  
 له ونشهد أن سيدنا و مولانا محمد ا عبده ورسوله صلى الله تعالى  
 عليهما و آلهما و صحبه و بارك و سلم - **اما بعد** فقد روي مسلم  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الاسلام ايام ما كان قبله  
 و الهجرة تقدم ما كان قبلها و ان الهجرة يقدم ما كان قبلها

ہر خد کہ آج فیست نہایت کسند ہے پھر جمع ہی کم ہے اس لئے طبیعت میان  
 کرنے کو نہیں چاہتی کہ جو کہ آجکل ایام حج ہیں اس لئے اس خیال سے بیان  
 کرتا ہوں کہ شاید اس صبح میں کوئی ایسا شخص ہو جس پر حج فرض ہو تو وہ اس  
 بیان کو سن کر حج کا قصد کر کے گناہ سے بچ جائے اسی ضرورت سے میں نے  
 ایک حدیث پڑھی ہے جس میں حج کی یہ فضیلت مذکور ہے کہ اس سے گناہ معاف  
 ہو جاتے ہیں اور یہ حدیث کئی اجزاء پر مشتمل ہے مگر اس وقت مقصود اعظم ایک جزو  
 ہے بعینہ جزا کو اس لئے پڑھ دیا گیا کہ ان کو مقصود اعظم کے سمجھنے میں دخل ہے  
 اسی لئے ان کو بھی مختصر بیان کیا جائیگا کہ مقصود انہو ترجمہ سے اجزاء ثلثہ کا علم ہو  
 جائیگا قرأت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ اسلام پہلے گناہوں کو گوارا دیتا ہے یعنی کسی شخص  
 نے گھڑی حالت میں ایک زمانہ گزارا ہو اور اس نے کبھی خدا کا نام نہ لیا ہو اور لیا  
 ہو تو بے ادبی سے لیا ہو تو اسلام کے بعد سب گناہ معاف ہو جائیں گے کیا رحمت ہو  
 حق تعالیٰ کی کہ اب اگر یہ باغی اور جو سنگین بغاوت کے اسلام نے کئے یعنی زبان سے  
 لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہہ دے اور دل سے تصدیق کر دے جس میں دو  
 سکند خراج ہوتے ہیں اور کچھ دشواری بھی نہیں بلکہ نہایت آسان کام ہے اتنے  
 آسان کام کے کر لینے سے سالہا سال کی بغاوت اور سنگین سے سنگین جرم ایک  
 دم سے معاف ہو جاتے ہیں کام استعدا آسان ہے جس میں دو ہی جزو ہیں ایک جوارح  
 کے متعلق ہے ایک قلب کے قلب کا کام تو بہت ہی سہل ہے اور دوسرا کام  
 زبان کا ہے جو دوسرے جوارح کے اعمال کی نسبت سے بہت سہل ہے کیونکہ  
 مشاہدہ سے یہ بات معلوم ہے کہ اگر باقہ پیر سے کوئی کام کیا جائے تو تقویٰ دہریں  
 ہاتھ پیر تنک جاتے ہیں چنانچہ بوجہ اٹھانے سے ہاتھ کو کھٹ کا احساس ہوتا  
 ہے چپنے سے پاؤں کو کھٹ کا احساس ہوتا ہے مگر یہ کبھی نہ سنا ہو گا کہ زبان  
 سے بولنے میں زبان میں درد ہوا ہو یہ اور بات ہے کہ زیادہ بک بک کرتے  
 سے دماغ تنک جائے مگر زبان نہیں تنکتی یہی وجہ ہے کہ زبان سے گناہ





قرآن بکثرت ہو سکے چنانچہ خود ارشاد فرماتے ہیں فَاَنَّا يَسِرْنَ اَهِلَ بِلْسَانِكَ مَبْتَلِينَ  
وَتَذَوِبُهَا قُورُومًا اَكْمَرَمَ نے قرآن کو آپ کی زبان میں اسلئے آسان کیا تاکہ آپ اس  
سے اہل تقویٰ کو بشارات دیں اور چھوڑنے والوں کو ڈرائیں یعنی قرآن کے سُر کی ایک  
وجہ یہ بھی ہے کہ وہ اہل زبان سے متفق ہے اور غایت و مقصود سُر کا یہ ہے تاکہ آپ  
تبلیغ کر سکیں اسی طرح اللہ تعالیٰ نے اسلام کو ایک اہل کام پر رکھا ہے کہ دل جو تعذیبی  
ہو چکے وہ زبان ہلا کر دے دہی آسان کام ہے اور یہاں سے معلوم ہو گیا کہ بعض لوگ جو  
سلام کے جواب میں سر ہلاتے ہیں اور زبان سے وہ عظیم السلام نہیں کہتے ہیں وہ عفاقی  
ہیں کہ کھانسی زبان نہیں ہلاتے و ہڑاسا سر ہلا دیتے ہیں ممکن ہے کوئی مقبولی مانگی یہ  
توجہ کرے کہ فعل بسیط نہیں مرکب سے آسان ہوتا ہے اور سر ہلانا اضافہ فعل بسیط ہے  
اور زبان کا چلانا فعل مرکب ہے کیونکہ الفاظ کو خارج سے خاص حیثیت و ترکیب کے  
ساتھ ادا کرنا پڑتا ہے سو جواب اس کا یہ ہے کہ اس لحاظ سے اگرچہ سر ہلانا اہل ہے  
مگر جس غرض سے سلام کرتے ہیں اس غرض و غایت کے لحاظ سے زبان ہی کا فعل مان  
ہے کیونکہ سر ہلانے سے وہ غرض حاصل نہیں ہوتی سلام سے مقصود وہ ہے اور وہ بدو  
کلام و تکلم کے حاصل نہیں ہوتی توجہ لوگ سلام و جواب سلام میں سر ہلاتے ہیں ان کو  
غایات و مقاصد سے دلچسپی نہیں اور یہی بد مذہبی کی علامت ہے بہر حال جو کلمہ فعل  
لسان و فعل قلب بہت اہل ہے اسلئے حق تعالیٰ نے اسلام کا مدار احکام دنیا میں تو  
صرف زبان کے اقراء پر رکھا اور احکام آخرت میں تصدیق قلب ہی ضروری ہے  
اور جو افعال اس کے علاوہ ہیں نماز روزہ حج کوکرة وغیرہ وہ مکمل اسلام میں اجزاء  
اسلام نہیں ہیں یعنی تاکہ مسلوٰۃ کا فرض نہیں اور یہ نکتہ اہل سنت نے سمجھا ہے کہ  
جب اسلام اتنی سہل چیز ہے جو زبان ہلانے سے متفق ہے تو اس کے اجزاء یا امور  
شاذہ نہیں ہو سکتے پس ہوسن تاکہ مسلوٰۃ اگرچہ مذہب ہو گا مگر بیش چھٹ  
کہ کسی وقت جنت میں ضرور پہنچ جاتے گا پس خدا تعالیٰ نے کیا یہ بہت  
بڑی رحمت ہے کہ اسلام کو چھوٹوں ہلا کر دیا تاکہ یہ اتنی آسانی سے

کہ کوئی چیز انکی برابری نہیں کیونکہ عذاب دائمی سے نجات کا مدار اسی پر ہے اور جنت کی دائمی راحت کا استحقاق بھی اسی سے ہوتا ہے اگر یہ سب سے زیادہ دشوار ہونا تو بجا تھا مگر قربان جانیے رحمت حق کے کہ سب سے زیادہ ضروری چیز کو سب سے زیادہ آسان کر دیا مگر صاحبو! اس رحمت کے اندر خدا کا ایک بڑا قہر بھی ظاہر ہے وہ یہ کہ اتنا آسان کام کافر کو بہت ہی مشکل ہے کتنا تو سہل کام مگر کافر سے نہیں ہو سکتا اُس کو گردن دیدنیا جان کا برابر کرنا آسان ہے مگر اسلام لے آنا آسان نہیں آپ سمجھے کہ یہ حجاب کس چیز کا ہے؟ یہ حجاب تہرا اپنی کلبے سیو جہ سے اہل اللہ خدا کے قہر سے ہر وقت لرزاں ترساں رہتے ہیں اسی لئے کام کرنے والوں کو پائیے کہ اپنے اعمال کو اپنا کمال نہ سمجھیں بلکہ خدا تعالیٰ کا احسان سمجھ کر شکر کریں کہ انہوں نے جس سے کام لے لیا وہ نہ ہماری کیا طاقت تھی۔

۵ منت منہ کہ خدمت سلطان می کنی منت شناس از دو کہ خدمت بدشت

کام کرنے والوں کو دین کا کام کرنے سے دوسری پیدا ہو جاتے ہیں ایک کبر و دوسرا تواضع مفرط کبر تو یہ ہے کہ وظیفہ بڑھ کر اپنے اوپر نگاہ کرنے لگے نہ بڑھ کر بنے نازی کو حقیر سمجھنے لگے تو اسے نازی تو بے نازی کو حقیر نہ سمجھ؟ کیونکہ ۵

غافل مرو کہ مرکب مردان مرد و سنگلاخ باد بہر پیا بریدہ اند

نوسید ہم صباش کہ زندان باد و نوش ناگہ یک خروش جنرل بریشاند

یعنی اپنے اوپر نگاہ مکرہ کیونکہ کبر کو جس سے بڑے بڑے عابدوں کے قدم توڑ دیئے گئے کہ جنرل مقصود پر نہ پہنچ سکے دستہ تہی سے واپس کر دیئے گئے شیطان اور عجم با عور وغیرہ کی حالت انکی نظیر ہے اور نا اسید بھی تہ ہو کیونکہ بعض دفعہ شہر بخوار ایک آہ سے بہت دور پہنچ گئے ہیں میرے ایک دوست نے ایک شخص کی حکایت بیان کی جو ماہرہ کا بننے والا تھا وہ تمام بازیوں کا باسع اور ساری ہوشیاری کا مجموعہ تھا جتنے بڑے کام تھے سب اُس کے اندر موجود تھے مگر ایک مرتبہ دفعۃً اُس کی زبان سے یہ نکل کر اسے میرا کیا انجام ہو گا؟ اُس سے بعد زبان تو بند ہو گئی

اور انگوٹوں سے دریا کا دہانہ کھل گیا ۵

یاد رہے چھٹا ایست محبت کمن لاناں یک قطرہ آب خود دم و دریا گریستم  
غرض روتے روتے اُس کا بُرا حال ہوا نہ کھانے کا نہ پینے کا تین روز تک برابر  
روزانہ پانچ دین دن کے بعد مر گیا معلوم ہوتا ہے کہ خوفِ آغوش نے اُس کے جگر کے ٹکڑے  
کر دیئے اور دل بھاڑ دیا تھا اسلئے واقعی وہ شہید اکبر ہوا محبت کا تیر بھی عجیب ہے  
کہ جب کسی کے گھٹا ہے تو یہ بھی خبر نہیں ہوتی کہ کہاں سے آیا کہہ رہا ہے کیا گردل  
و جگر سے پاد ہو جاتا ہے ۵

دروں سینہ منہم بے نشان دہ بھرتی کہ عجیب تیرے کاں زدہ  
اس شخص کی حکایت پر مجھے ایک اور قصہ یاد آگیا جو میرے ایک اور دوست نے  
بیان کیا ہے کہ ایک شخص سفرِ حج میں تھا مگر حالت یہ تھی کہ ہاتھ میں دت تھا اور گاتا  
بکاتا تھا تھا کسی نے کہا کہ کیاں حج کے راستہ میں ناچنا گانا کیسا ؟ اُس نے کہا تم  
کیا جانتا تھا واقعی کوئی کسی کی حالت کو کیا جانتا ۵

بگوشِ گلِ چین گفتہ کہ خند دل مست بہند لب چہ فرمودہ کہ تالان مست  
ہر شخص کا خدا تعالیٰ سے ایک تعلق ہے جس کو دوسرے نہیں جانتے غرض جس  
وقت یہ شخص مکرم پہنچا اور اسکے رفقاءِ مسلم کی ساتھ خانہ کعبہ کے طواف کو چلے  
تو دروازہ مسجد حرام پر پہنچ کر مفلوط نے کہا عذابیت اللہ یہ بیت اللہ ہے سکی  
نظر جو دوسرے کعبہ پر اور طواف کعبہ پر پڑی ہے اس پر وجد طاری ہو گیا اور کہنے لگا ۵  
چھ رسی بکونے دلبر سپار جاں مضر کہ مباد باد دیگر نرمی بدیں تمنا

یہ شعر پڑھا اور جان بحق تسلیم ہو گیا واقعی اس سے بڑھ کر جان دینے کا وقت  
اور کونسا ہو گا جب یہ حالت ہے تو تم کس بات پر کسی کو حق پہنچتے ہو ہاں یہ خواہز  
ہے کہ چراگام کرنے والے پر غصہ کرو اس سے بغض کریں مگر اپنے سے کم نہ ہو  
اور اگر کبھی تنکو کسی کی سزا و تادیب کو واسطے مقرر کیا جائے تو تبرہ دارانے کو اُس کو اچھا  
ہرگز نہ سمجھنا ممکن ہے کہ وہ خطا دار شاہزادہ کی مثل ہو اور ہم تو گریہ و گداز کے درجہ

میں ہو جس کے شوق منہ کا کام اور اس کے اختیارات ہوتے ہیں اور ظاہر ہے کہ خطا وار  
شاہزادہ کو بادشاہ جلاد کے ہاتھوں منہ لوائے تو جلاد اس سے افضل نہیں ہو سکتا  
شاہزادہ منہ کے بعد ہی شاہزادہ ہی ہے اور جلاد نوکر ہی کے درجہ میں ہے پس کئی کر  
اپنے کو افضل نہ سمجھو جب اس کے عیب پر نظر پڑے اپنے عیب کو دیکھ لو ماسی کو بائی فرماتے ہیں ۵  
جای چلائی می زنی از پاکداسی  
بر خرقہ تو اس ہمدان شرابیت

عارف فرماتے ہیں ۵ نقد صوفی نہ ہرمانی و پیش باشد  
ای باب فرزند مستوجب آتش باشد  
تقدس کا دعویٰ ہرگز جائز نہیں اپنے خرقہ کو اور اپنی عارفانہ باتوں کو ایسا سمجھو ۵

اس خرقہ کو من دادم در دہن شراب لے  
زین و خرقہ یعنی فرق مے ناب او لے  
مکبر سے عینا لازم ہے کسی کو حقیر و ذلیل نہ سمجھو شیخ عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت  
سیدنا غوث اعظم جیلانی قدس سرہ کے مال میں ایک کتاب لکھی ہے اس میں ایک حکایت  
بڑی عبرت کی لکھی ہے کہ حضرت غوث اعظم کے ایک غلام بیان کرتے ہیں کہ ایک رات کو  
حضرت مجدد سے فارغ ہو کر خانقاہ سے باہر ایک طرف کی طرف میں بھیجے جیسے اس طرح  
ساتھ ہو لیا کہ حضرت شیخ کو میری اطلاع ہو اور کسی خدمت کی ضرورت ہو تو جلدی  
سارنے حاضر ہو سکوں یہاں تک کہ شہر نہاہ بغداد کے دروازہ پر پہنچے جو مقفل تھا منتظر  
نمود نمود کھل گیا اور جب میں یہی باہر ہو گیا تو دروازہ خود بخود بند ہو گیا یہاں تک کہ تہوڑی  
سی دیر میں ہم ایک شہر میں پہنچ گئے جو بغداد کے قریب کبھی نہیں دیکھا گیا اس شہر میں  
تہوڑی دور چل کر ایک مکان میں پہنچے وہاں ایک مجمع تھا حضرت غوث اعظم کو دیکھ کر  
سب حضرات کھڑے ہو گئے ایک سمت سے آواز کرا بنے کی آہی تھی جو تہوڑی دیر میں  
منتقل ہو گئی پھر کچھ پانی گرنے کی آواز آئی وہی پھر ایک چوٹی سی جماعت ایک جنازہ کو لیکر  
باہر نکلے اور حضرت غوث اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے جنازہ کی نماز پڑھائی اس کے بعد وہ  
آہی آہی جنازہ کو لیکر چلے گئے اور حاضرین میں سے ایک بزرگ نے حضرت غوث  
اعظم سے سوال کیا کہ ان کی جگہ کس کو مقرر کیا جائے آپ نے گروں جھکائی اور کچھ دقت  
کے بعد فرمایا کہ تسلیم نہ کے کیسے میں اس وقت ایک نعرانی سلیب پرستی کر رہا ہے



مجلس  
تفسیر  
قرآن  
مکرم  
علیہ السلام  
جلالہ

الَّذِي هُوَ قَسْوَىٰ ذَا الْقُدْرَةِ قَدِيرٌ نَّظَامِ عَالَمٍ كَيْفِيٍّ اَوْرَاسِ كِي مَبْهُوْرٍ رَفِيسٍ  
 احکم الحکیم کے نظام کامل پر خود شاہد ہے یہ تو مجملہ مفرضہ تھا میں یہ کہہ رہا تھا کہ کام  
 کرنے والوں میں دوسری پیدا ہو جاتے ہیں ایک تکبر میں کا جنگ میان ہوا دوسرے  
 تواضع مضطرب یعنی بعض اس حد تک تواضع کرتے ہیں کہ اپنے اعمال صالحہ کی بے قدری  
 کرنے لگتے ہیں کہ ہمارے اعمال کیا ہیں کچھ بھی نہیں تواضع بہت عمدہ ہے کہ کیونکہ  
 عہدیت کے آداب سے ہے اور عہدیت مطلوب ہے بلکہ تمام مطالب میں اعلیٰ مقام  
 عہدیت ہی ہے مگر بعض تواضع اس طرح کی جاتی ہے کہ اس سے اپنے اعمال  
 کی بے قدری اور تحقیر ہوتی ہے اور تحقیر اعمال کے ساتھ درپردہ خدا تعالیٰ کی شکایت  
 بھی ہوتی ہے مثلاً بعض لوگ کہتے ہیں کہ اگرچہ ہم نادر ہوتے ہیں مگر اس میں خشوع ہے  
 ہی نہیں ذکر کرتے ہیں مگر انوار باطل نہیں ہیں گویا خدا کی شکایت کہ ہے کہ دوسروں  
 کو تو انوار دیئے ہو کہ نہیں دیئے سو یاد رکھو کہ جہاں خدا تعالیٰ نے قرآن اللہ لا یحیث  
 کل مفسد آخوڑ فرمایا ہے وہاں امانت دہن فساد فساد بھی فرمایا ہے کہ خدا تعالیٰ  
 کی نعمت کو بیان کرنا اور اس کی نعمت کی قدر و عظمت کرنا اس مقام پر بہت بڑا نقص  
 خیریت کی تعلیم سے گھبرائے ہیں کہ تواضع کرنا تو عمل کی تحقیر ہوتی ہے اور عمل کی قدر کرنا  
 تو مکمل یہ ہے کہ دعویٰ کرنا اور اسی حالت میں کسی بیباک نے کہا ہے

وہی ان ضروریات بنام کردہ بار میگوئی کہ دامن تو کس ہشیاباش

مگر یہ لوگ محقق نہیں خدا ساری خیریت اگر نظر تحقیق سے دیکھی جائے اسکی مصداق ہے۔

ذوقِ نابغہ ہر کجا کی نگریم کہ شہد و امین دلی کشد کہ جا نجا ست

صاحبِ اہتمام شریعت اس کا مصداق ہے برید اللہ بکیم اللہ تعالیٰ کہہا رہے

اندر آسانی کرنا چاہتے ہیں دشواری نہیں چاہتے اور ایک مقام پر خود بکویہ دعا تعلیم

فرمائی گئی ہے و بنا کلا نخل علینا اھوا کہنا سملت علی الذین من قبلنا کربا کلا نخلنا

ما لاھا قتلنا اھوا ترجمہ اوزارے پروردگار ہمارے اوپر ایسا بوجھ نہ لاوے جیسا

ہم سے ہے لوگوں پر لاوا گیا ہے اور اے ہمارے پروردگار ہم پر ایسا بوجھ نہ لا دیئے جس کی

درواشت کی) ہکلو طاقت نہیں اور حدیث میں ہے کہ یہ سب دعائیں قبول ہو چکی ہیں  
 پس شریعت میں عقل سے زیادہ کوئی حکم نہیں اور جو شخص کسی حکم شریعت کو عقل سے باہر  
 کہتا ہے وہ انصوں قرآنینہ کی تکذیب کرتا ہے شریعت تا متر سہل ہے اس کسی کی نگاہیں  
 چونکہ ہی ہوں کہ من شریعت اسکو نظر نہ آتا ہو تو کوئی کیا کرے حدیث میں ہے **حُبِّتُکُمْ**  
**بِالْحَنِيفَةِ السَّمِیَّةِ الَّتِیْ فِیْهَا دِیْنُکُمْ** دینما آدھما صواء میں تمہارے پاس یہی لسان  
 اور روشن شریعت لایا ہوں جس کا رات دن برابر ہے (یعنی اوامر و نواہی سب سامان  
 ہونے میں یکساں ہیں اور سب حکمتوں اور مصلحتوں سے سیریز ہیں) اسی لئے میں تو اکثر  
 یہ کہا کرتا ہوں **۱** نہ چشم نہ سب پرستم کہ حدیث خواہ گیمہ چو لاء آقام ہر ذاب گویم  
 اور مولانا فرماتے ہیں **۲**

کو سے نو سیدی مرو کا میداست سو سے تابی مرو نو رشید داست  
 اب اس اشکال کا حل یہ ہے وہ یہ ہے تم یوں کہو اے اللہ آپ کا شرع ہے کہ آپ نے ہم کو نماز کی  
 توفیق دی ورنہ ہماری کیا مجال تھی جو آپ کی بندگی کر لیتے **۳**  
**وَاللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ** **وَلَا تَعْبُدُ الْاَوْثَانَ سَلِمٰنَا**  
 اب فکر و تواسع و ذرا جمع ہو گئے دعویٰ یہی قطع ہو گیا اور اعمال کی بقدر دی ہی  
 نہ ہوئی اسی کو **۴** انصاف مانتے ہیں **۵**

بجرح و بحر شریعت حسن اور بیار شان بروزخ لا بنیال  
 اسی لئے کامل ہے جو اپنے اعمال صالحہ کو ظاہر کرے اخفاء کا اتمام کہیے تاکہ اسما بختہ  
 ربک فخلد نہ پھل ہو جائے ہاں منوسہ کو اظہار مغر ہوتا ہے مگر وہ اس لئے کو اسکی  
 نظر میں اغیار ہیں اور کامل کی نظر سے اغیار مفلود ہو چکے ہیں وہ نہ کسی کے واسطے  
 کوئی عمل کرتا ہے نہ کسی کی وجہ سے کسی عمل کو ترک کرتا ہے اس کی نظر صرف ایک  
 ذات پر ہے ہاں سب مخلوق اچھی نظر سے غایت ہیں اس کے نزدیک آدمی میں اور  
 مسبد کی اولاد اور یوں ہیں کچھ فرق نہیں پھر وہ کسی سے جبر علی کہیں کرے کسی نے  
 مسجد کی اولاد سے بھی اخفاء کا اتمام کیا ہے وہ سبے عارف کہ ہر چیز علی حق اور اولو جان



نظر آتی ہے اور ادا غلط ہوتا ہے غیر سے اس لئے اس کو کسی سے اخفاء کا اہتمام نہیں اسی کو ایک عارف فرماتے ہیں ۵

ہر چیز بنیم درجیاں غیر تو نیست یا توئی یا غوئے تو یا بوئے تو  
قوتی سے ذات مراد ہے اور غوئی تو سے صفات اور بوئے تو سے افعال مراد ہیں مطلب یہ جو کہ عالم میں بعض دھرتو عارف کو ذات حق کا مشاہدہ بلا واسطہ بلا کیف ہوتا ہے مثلاً اوقات خلوت و عبادت میں کبھی بواسطہ ہوتا ہے کیونکہ حقیقی مخلوقات ہیں ان میں صفات حق کا ظہور ہو رہا ہے اور تصرفات حق جلوہ غائب ہیں عارف بہتر پر نظر ڈالتے ہوئے یہ دیکھتا ہے کہ اس میں خدا تعالیٰ کی کس صفت کا ظہور ہوا ہے صفت جمال کا یا صفت جمال کا اور حق تعالیٰ نے اس کی ساتھ کیا بناؤ کیا ہوا اور کس طرح تصرف فرماتے ہیں تو اب کوئی چیز ان کے لئے واجب حق نہیں بلکہ تو جمال جمال حق کو اس لئے ایک ذات کے کسی خاصہ کا وہ قول سنا ۵

گھنٹاں میں جا کر ہر اک گل کو دیکھا تیری ہی کی رنگت نہ تیری ہی ہو ہے  
خود را آنکلی یوں اصلاح کی ۵

گھنٹاں میں جا کر ہر اک گل کو دیکھا تیری ہی کی رنگت نہ تیری ہی ہو ہے  
مولانا اسی مضمون کا ایک مثال سے واضح کر کے بیان فرماتے ہیں ۵

ماہ شیران و لے شیر مسلم مہر شان اذ با و با خد و مہدم  
مہر شان و نا پیدا است ہر گز کہم بباد

یعنی ظاہر میں ہم ہی شیر معلوم ہوتے ہیں مگر اے شیر میں جیسے جھنڈے پر شیر کی تصویر ہوتی ہے جس وقت ہوائے جھنڈا ہلتا ہے یوں معلوم ہوتا ہے کہ شیر جھلک رہا ہے لیکن شیر کا اصل تو نظر آتا ہے ہوا نظر نہیں آتی اسی طرح یہاں بھی کہ ظاہر میں ہم کام کرتے ہوئے نظر آتے ہو مگر حقیقت میں کوئی دوسری قوت ہے جو محکوم بن رہی اور ہم سے کام لے رہی ہو لیکن ہم تو نظر آتے ہو اور وہ کام لینے والا نظر نہیں آتا مگر دل میں اس کا یقین ضرور ہے اور اسی کی بابت دعا فرماتے ہیں پانچ ناپیدا است ہر گز کہم بباد۔ یعنی اذ دل مار کہ جو کام لینے والا نظر نہیں آتا خدا کرے اس کی یاد ہمارے دل سے کم نہ ہو یہ تفسیر حضرت حاجی صاحب

قدس اللہ سرہ کے پاس پہونچ کر محرم ہوئی در تہ شمر عمل ہی نہ ہوتا تھا۔

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں۔ ۵

ایک وہاں نہان ست کتب الہی  
ہائے دہائے درگندہ در سا

ایک وہاں نالان شدہ سوکوشا

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں۔ ۵

نیم در صفت طاعت میں

من جو کلمہ و دسیان ابیہیں

کہ ہماری ایسی مثال ہے جیسے انگلیوں کے درمیان کلمہ ہوتا ہے کہ بظاہر کتابت کلمہ سے ظاہر ہو رہی ہے مگر حقیقت میں کام لینے والا دوسرا ہے اگر وہ کام نہ لے تو کلمہ کی کیا مثال ہے کہ ایک حرف بھی لکھ سکے چونکہ یہ حقائق عارف پر آشفت ہیں اس لئے غیر برائی کی نظر نہیں رہتی پھر وہ کس سے اپنے عمل کو چھپائے ظاہر میں تو یہ معصوم ہوتا ہے کہ اخفاء عمل عمدہ حالت ہے مگر کمال یہ ہے کہ اظہار ہو مگر دعویٰ نہ ہو اور اس سے بڑھ کر کیا ہے کہ اگر دعویٰ ہی ہو مگر اپنے اوپر نظر نہ ہو شاید بعض لوگ سمجھیں کہ اس لئے اس کی تفصیل کرتا ہوں کہ دعویٰ اور کبر ہی وہ صنوع ہی جس میں اپنے اوپر نظر ہو مگر اپنے اوپر نظر نہ ہو بلکہ خدا تعالیٰ پر نظر ہو تو بعض مقامات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صودت دعویٰ اور صودت کبر کو جائز فرمایا ہے حدیث میں ہے کہ وہ مقام میں کبر جائز ہے ایک صفت قتال میں دوسرے صدمہ دیتے ہوئے تو ظاہر میں یہ کبر سلوک ہوتا ہے مگر اصل میں وہ شخص اس وقت منسور کے مثل ہے کہ انہوں نے انا الحق کہا تھا مگر وہ اس وقت شجرہ ثور کے مثل تھے شجرہ ثور سے ہی انا انکالہ اللہ صاب الغلین نکل رہا تھا مگر کیا وہ وقت اپنے کو خدا کبر با تھا ہرگز نہیں بلکہ کہنے والے حق تعالیٰ تھے شجرہ ثور واسطہ اور کالتبا اسی طرح منسور کی زبان سے جو انا الحق نکلا اس وقت وہ خود نہ کہہ رہے تھے بلکہ اللہ تعالیٰ اُن کی زبان سے تھی کوئی قرآن ہے تھی قرآن میں تو یہ کیا ہے؟ جب شجرہ کی زبان سے اللہ تعالیٰ کلام فرما سکتے ہیں تو منسور کی زبان سے کیوں نہیں فرما سکتے اسی طرح ایک کہہ رہے کہ پس کب تک شخص اپنے بڑے کو لایا جو ابھرا پیدا ہوا تھا اور کب کہہ رہے کہ اس کے لئے

دعا کر دیئے انہوں نے فرمایا کہ کیا میں عیسیٰ علیہ السلام ہوں جو اندھوں کو سوا کھما کر دے  
 وہ شخص بایں ہو کر جاگیا تو دفعۃً ان بزرگ کی زبان سے نکلا باز آریہا کنیم کنیم کنیم  
 کہ اسکو واپس لاؤ ہم اسکو اچھا کر دیں گے ہم کر دیں گے چنانچہ خدام نے یہ سنکر اس شخص  
 کو واپس بلایا آپ نے دعا کی اور بچہ کی آنکھوں پر ہاتھ پھیرا تو وہ بینا ہو گیا اس کے  
 بعد کسی خادم نے پوچھا کہ اول تو آپ نے اس شخص کی درخواست کو اس شخص کی کیا تھ  
 رد کیا تھا کہ میں عیسیٰ علیہ السلام نہیں ہوں اور اسکے بعد اس دعویٰ کی کیا تھ فرمایا مائیم  
 مائیم انہوں نے جواب دیا کہ یہ لفظ میں نے نہیں کہا بلکہ جب میں نے یہ جواب دیا کہ  
 میں عیسیٰ علیہ السلام نہیں ہوں تو مجھے الہام کے ذریعہ سے خطاب ہوا کہ کیا عیسیٰ علیہ  
 السلام اندھوں کو اچھا کرتے تھے جو ہم نے یہ جواب دیا بلکہ ہم اچھا کرتے تھے وادیم اب بھی موجود  
 ہیں پھر تم نے یہ جواب کیوں دیا اس الہام میں حق تعالیٰ کی طرف سے یہ ارشاد ہوا ہاتھا مائیم  
 مائیم وہی بیاختہ میری زبان پر جاری ہو گیا تو اس واقعہ میں یہ بزرگ بھی مثل غمرہ طود کہ  
 تھے اور ان کا حال بھی مثل منصور کے تھا اسلئے صورت دعویٰ بعض صورتوں میں جائز ہے  
 جو حدیث میں مذکور ہیں اور حقیقی دعویٰ حرام ہے پس اظہار عمل مطلقاً نقص نہیں اور نہ اخفاء  
 عمل مطلقاً کمال ہے بلکہ نقص جب ہے کہ اپنے اوپر نظر ہو اور کمال جب ہے کہ اپنے  
 اوپر نظر نہ ہو بلکہ صرف ملاحظہ مل و علا پر نظر ہو پس گواخفاءئے عمل متوسط کے لئے محمود  
 ہے مگر کمال نہیں مگر متوسط کیلئے بھی فرض نماز کو تنہائی میں ادا کرنا جائز نہیں کیونکہ  
 فرض سے قرب زیادہ ہوتا ہے اور زیادہ قرب میں اخفاء نہیں ہوا کرتا چنانچہ جو شخص  
 بادشاہ کا زیادہ مقرب ہوتا ہے بادشاہ بر سر دربار اسکے درجہ اور منصب کو ظاہر کرتا  
 ہے اور جب کو کم قرب ہوتا ہے اسکے قرب کو بر سر دربار ظاہر نہیں کیا جاتا غرض فرض نماز  
 چونکہ خاص قرب کا وقت ہے اسلئے اس کا اخفاء جائز نہیں بلکہ شاعت فرض ہے  
 اور جو لوگ اس واسطے اپنے اعمال صالحہ کا اخفاء کرتے ہیں تاکہ لوگ ملامت نہ کریں اور  
 یوں نہ کہیں کہ یہ بزرگ بننا چاہتا ہے یا یہ کاری کرتا ہے انکو اس خیال ہی پر اخفاء  
 کرنا چاہیئے بلکہ اپنے کام میں لگیں اور ملامت سے نہ ڈریں کیونکہ ملاحظہ کو ملامت نہجت کی

مانع نہیں ہوا کرتی بلکہ سلامت سے تو عشق کی گرم بازو ہی ہے ۵  
خوش اسد سوائی کو سے سلامت نسا ز عشق را گنج سلامت

متنبی کہتا ہے ۵

مذلل العواذل حول قلبی النائثہ و معوی الاجبتہ منہ فی صودا

بلکہ محبت تو یمن و فخر چھانے سے ہی نہیں چھتی ۵

ی تو اس داشت نہاں عشق نمرود مکن ذروئی رنگا رخ و کئی لب را پیر علاج  
یہ تو عشق مجازی کی حالت ہے اور عشق حقیقی کے شوق مولانا فرماتے ہیں ۵

نور حق نکاہر بود اندر ولی نیک میں باکھی اگر صاحب دلی

تو جب اعمال صالحہ کو تکلف کی ساتھ چھپائی ہی اجازت نہیں الا لہذا غامس تھاگن  
کی بیقداری اور حقیر کی کب اجازت ہو سکتی ہے راہ کہ نماز میں خشوع نہیں اور ذکر  
وغیرہ میں انوار نہیں اسلئے ہم انکو کالعدم اور حقیر سمجھتے ہیں یہ کہتا ہوں کہ خشوع ہوا نور  
جنوں جب ہی تم اعمال کی بیقداری کر و کیونکہ بلا بدے اگر اینہم نہ بودے اگر یہ ہی ہوتے  
تو کیا ہوتا یہ تہوڑی قسمت ہے کہ تم نماز تو پڑھتے ہو گو ناقص ہی سہی اللہ کا نام لیتے ہو  
گواہی دہو جس نہ ہی اس کیل میں سہی کرتے رہنا لازم ہے مولانا جانی سے کسی نے کہا  
کہ فلاں شخص ریاسے ذکر کرتا ہے فرمایا وہ تم سے پھر ہی اچھا ہے کہ خدا کا نام تو لیتا ہے  
تم نور سے ہی خدا کا نام نہیں لیتے قیامت میں اس کا ذکر دیا جائیگا اور جہنم جگر پیر ط  
سے اسکو پار کر دیا کر جہاد سے پاس تو ٹھٹھا تا ہوا جہنم ہی نہیں یہ ہیں محقق لوگ جو اعمال  
صالحہ کی اتنی قدر کرتے ہیں غرض کام کرنے والے سے پھر بیت اچھا ہے کہ کچھ کرتا تو  
ہے اور جو بالکل نہیں کرتا وہ تو بالکل محروم ہے حضرت مولانا مظہر حسین صاحب کلکتہ علی  
رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے ایک صبح صلوات کے بارے میں خوابیک دینی کام کے لئے اسکو  
خبر کرنا کام رہے ملن کے طور پر کہا کہ ان لوگوں نے ناحق اس میدان میں قدم ڈالا بھلا  
کیا مائل ہوا تو مولانا اسے اس کے جواب میں سودا کا یہ قلم پڑھ دیا ۵

سودا تھا ز عشق میں شیریں سحر کو کین بازی اگر باز سکاسر تو کہو سکا

کس منہ سے اپنے آپ کو کہتا ہر عشق باز اسے دوسرا ہفتے تو یہی نہ ہو سکا  
 میں اپنے نیک اعمال کی تحفیر و مقصدی یہی نہ کروا دوں اپنے آپ کو بزدلگ اور بڑا کج  
 بلکہ اپنی ایسی مثال کجھو جیسے بادشاہ کسی چار کو قیمتی موتی دیدے ظاہر ہے کہ اس موت  
 میں چار اپنے کو چار ہی سمجھے گا اور موتی کو موتی سمجھے گا یہ نہیں کہ موتی کے آہلے سے  
 وہ اپنے کو سید یا پھان سمجھنے لگے یا موتی کو اپنے ہاتھ میں کئے سے کٹنے سمجھنے لگے اگر ایسا  
 کرے گا تو عذاب شاہی میں گرفتار ہو گا یاں یہ ضرور ہے کہ موتی مٹنے کے بعد اسکو پہلے سے  
 زیادہ بادشاہ کا خوف ہو گا کہ جیکو ٹھہری شے ہی ہے خدا خیر کرے اور مجھے اس کی حفاظت  
 کی توفیق دے ایسا نہ ہو کہ مجھے اسکی حفاظت و قدر والی میں کوتاہی ہو جائے اور  
 بادشاہ ناراض ہو اسی طرح جھکو نازی توفیق ہو گئی ہے وہ نماز کو حقیر نہ سمجھے کیونکہ  
 وہ تو بڑا قیمتی جوہر ہے گرا پڑے کو چار ہی سمجھے اور نماز کی حفاظت و قدر میں پوری  
 کوشش کرے کیونکہ قانون الہی یہ ہے **لَنْ يَكْفُرَ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلَكُمْ كُفْرُكُمْ اَنْ تَعْلَمُوا**  
**تَعْلَمُوا** اگر میری نعمت کی قدر کرو گے تو اور زیادہ دوں گا اور مقصدی کرو گے تو دس ہولنا  
 میرا عذاب بہت سخت ہے اگر نعمت میں نرمی چاہو تو اسکی قدر کرو کیونکہ ناگہری سے  
 نعمت سلب ہو جاتی ہے اور نعمت کا فکر یہ بھی ہے کہ اسکو ظاہر کرو مگر دعویٰ نہ کرو  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو اس طرح جمع فرمایا ہے **اَنْ تَسْبِيحَ وَلْتَادَمَ وَلَا تَخْشَى**  
**مِنْ خَلْقٍ** اولاد آدم کا سردار ہوں اور خیر سے نہیں کہتا بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے کہتا ہوں  
 حضرات انبیاء اور اولیاء کاملین کی زبان سے جو ایسی باتیں نکلتی ہیں وہ حقیقتِ موقت  
 وہ خود نہیں کہتے بلکہ اللہ تعالیٰ اُن سے کہلاتے ہیں اور اسوقت اُن کے دل میں  
 فکر کا شائبہ ہی نہیں ہوتا کیونکہ اسوقت وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے سفیر جسے نہیں اور سفیر  
 ادا و سفادت کی وقت جو کہتا ہے اپنے مالک کی طرف سے کہتا ہے جیسے اپنے دیکھا ہو گا کہ ایک  
 اور دلی حاکم کیسا منے بڑے بڑے دوسرا اور نواہوں کو نام لے لیکر پکارتا ہے کہ فلاں شخص  
 حاضر ہے اور یقیناً وہ جانتا ہے کہ اس شخص اور نواب کیسا منے میری کچھ بھی استی  
 نہیں مگر حاکم کے حکم سے اجلاس کی وقت وہ سب کا نام لیکر پکارتا ہے پس ایسی تواضع

موت  
 اور کفر  
 نہایت  
 سخت  
 ہے  
 کیونکہ  
 اللہ تعالیٰ  
 اسکی  
 قدر  
 کرے  
 تو  
 اور  
 زیادہ  
 دے  
 گا  
 اور  
 مقصدی  
 کرے  
 تو  
 دس  
 ہولنا  
 میرا  
 عذاب  
 بہت  
 سخت  
 ہے  
 اگر  
 نعمت  
 میں  
 نرمی  
 چاہو  
 تو  
 اسکی  
 قدر  
 کرو  
 کیونکہ  
 ناگہری  
 سے  
 نعمت  
 سلب  
 ہو  
 جاتی  
 ہے  
 اور  
 نعمت  
 کا  
 فکر  
 یہ  
 بھی  
 ہے  
 کہ  
 اسکو  
 ظاہر  
 کرو  
 مگر  
 دعویٰ  
 نہ  
 کرو  
 رسول  
 اللہ  
 صلی  
 اللہ  
 علیہ  
 وسلم  
 نے  
 اسکو  
 اس  
 طرح  
 جمع  
 فرمایا  
 ہے  
 اَنْ  
 تَسْبِيحَ  
 وَلْتَادَمَ  
 وَلَا  
 تَخْشَى  
 مِنْ  
 خَلْقٍ  
 اولاد  
 آدم  
 کا  
 سردار  
 ہوں  
 اور  
 خیر  
 سے  
 نہیں  
 کہتا  
 بلکہ  
 اللہ  
 تعالیٰ  
 کے  
 حکم  
 سے  
 کہتا  
 ہوں  
 حضرات  
 انبیاء  
 اور  
 اولیاء  
 کاملین  
 کی  
 زبان  
 سے  
 جو  
 ایسی  
 باتیں  
 نکلتی  
 ہیں  
 وہ  
 حقیقت  
 موقت  
 وہ  
 خود  
 نہیں  
 کہتے  
 بلکہ  
 اللہ  
 تعالیٰ  
 اُن  
 سے  
 کہلاتے  
 ہیں  
 اور  
 اسوقت  
 اُن  
 کے  
 دل  
 میں  
 فکر  
 کا  
 شائبہ  
 ہی  
 نہیں  
 ہوتا  
 کیونکہ  
 اسوقت  
 وہ  
 اللہ  
 تعالیٰ  
 کی  
 طرف  
 سے  
 سفیر  
 جسے  
 نہیں  
 اور  
 سفیر  
 ادا  
 و  
 سفادت  
 کی  
 وقت  
 جو  
 کہتا  
 ہے  
 اپنے  
 مالک  
 کی  
 طرف  
 سے  
 کہتا  
 ہے  
 جیسے  
 اپنے  
 دیکھا  
 ہو  
 گا  
 کہ  
 ایک  
 اور  
 دلی  
 حاکم  
 کیسا  
 منے  
 بڑے  
 بڑے  
 دوسرا  
 اور  
 نواہوں  
 کو  
 نام  
 لے  
 لیکر  
 پکارتا  
 ہے  
 کہ  
 فلاں  
 شخص  
 حاضر  
 ہے  
 اور  
 یقیناً  
 وہ  
 جانتا  
 ہے  
 کہ  
 اس  
 شخص  
 اور  
 نواب  
 کیسا  
 منے  
 میری  
 کچھ  
 بھی  
 استی  
 نہیں  
 مگر  
 حاکم  
 کے  
 حکم  
 سے  
 اجلاس  
 کی  
 وقت  
 وہ  
 سب  
 کا  
 نام  
 لیکر  
 پکارتا  
 ہے  
 پس  
 ایسی  
 تواضع

اخذیاد کر جسمیں اعمال کی میقدوری نہوا اور مگر ہے ہمیشہ کچھ کیونکہ جو کچھ اعمال تم کر رہے ہو  
خود نہیں کر رہے ہو بلکہ اللہ تعالیٰ تم سے کام لے رہے ہیں انہوں نے تمہارے واسطے  
اسکو آسان کر دیا ہے اگر وہ آسان نہ کرتے تو تمہاری کیا مجال تھی دیکھو! اسلام مقدر  
آسان ہے مگر اسی کیلئے آسان ہے جس پر خدا نے اسکو آسان کر دیا ورنہ کفار اسلام کیوں  
نہیں آئے معلوم ہوا کہ جسکو وہ توفیق نہیں اسکو آسان کام ہی دشوار ہے یہی حال نماز  
کلبے پر پانچ سو فرماتے ہیں **وَأَنَّمَا الْكَلْبُورَةُ الْأَعْلَىٰ الْخَيْشِيمَةُ الَّتِي يَنْتَفُونَ أَفْعَمُ مَلَا**  
**قَعًا يَتَنَفَّسُونَ فِيهَا** کیا رکاوٹ ہے کہ نماز میں گمراہی ہے مگر خاشعین پر گمراہی نہیں  
اسکے بعد فرماتے ہیں کہ خاشعین کون ہیں؟ وہ وہ لوگ ہیں جو لقاؤ اللہ کا یقین رکھتے  
ہیں و اتنی یہ عجیب کلام ہے کہ دیا کو گودہ میں بند کر دیسے تفصیل یہی ہے کہ نمانی گمراہی  
کا سبب زیادہ تر یہ ہے کہ نفس آزادی کا عادی ہے اور نماز میں پابندی ہے اور ظاہری  
پابندی نفس پر اتنی گمراہی نہیں جتنی پابندی گمراہی ہے کہ نماز میں سب طرح کے خیالات  
سے غالی ہو کر صرف نماز کی یا خدا تعالیٰ کی طرف متوجہ ہے کیوں کہ نفس تو میدان خیالات  
میں پکر لگائے کا عادی ہے تو اس کا علاج یہ ہے کہ نفس کو سکون کا عادی بنایا جائے کیونکہ  
العلاج بالفضلا اور حرکت کی ضد سکون ہی ہے پھر سکون کے دو طریقے ہیں ایک یہ  
کہ نفس کو تمام خیالات سے غالی کیا جائے ایک یہ کہ کسی ایک خیال میں لگا دیا جائے  
جس سے دوسرے خیالات خود دفع ہو جاویں گئے ظاہر ہے کہ پہلی صورت دشوار ہے  
جو نفس رات دن خیالات میں پکر لگا دینا عادی ہے وہ تمام خیالات سے دفعہ غالی  
کیونکہ یہ ہو سکتا ہے اسلئے سہل تدبیر یہی ہے کہ اسکو کسی ایک خیال میں مستغرق کر دیا جائے  
خاص کر ایسے خیال میں جو با دم لذات و با دم حرم خیالات جو حق تعالیٰ نے شروع کا یہی  
طریقہ تعلیم فرمایا ہے کہ خاشعین وہ ہیں جو لقاؤ اللہ کا یقین رکھتے ہیں یعنی مراقبہ آخرت  
میں مشغول ہیں اور مراقبہ آخرت کا جتنا ہی دفعہ سہل نہیں کیونکہ آخرت مشاہد نہیں  
اور محیر مشاہد کا خیال دیر سے دل میں جتنا ہے اسلئے اس کا طریقہ یہ بتلایا کہ انہیں اللہ  
واجبوں کا مراقبہ کیا جائے یعنی موت کا اور موت کے واقعات رات دن مشاہدہ سے

گنہ گرتے رہتے ہیں اول موت کا مراقبہ کیا جائے اور اسکو واضح کر لیا جائے یا اس  
مراقبہ سے جو دنیا سے دل سرگرداں کر دیا اور تمام خیالات کو ختم کر دیا پھر نقاد اللہ کا مراقبہ  
کیا جائے کہ مرنے کے بعد ہم خدا کے سامنے کھڑے ہونگے وہاں حساب کتاب ال  
کا ہوگا جو شخص اس مراقبہ کا عادی ہو جائیگا اسکو سکون قلب حاصل ہو جائیگا کیونکہ جس  
دل میں خدا کی یاد جم جاتی ہے پھر سب خیالات اس کے اندر سے نکل جاتے ہیں ۵

ماذاللا اللہ وباقی جملہ دفت مر جاے عشق شریک سوز دفت

د احقر جامع عرض کرتا ہے کہ اس تقریر کا ماحول یہ ہے کہ نگین غازیہ نے مراقبہ موت مراقبہ  
نقاد اللہ کا عادی ہونا چاہیے اور میرا ذوق یہ کہتا ہے کہ آیت میں یہ مراد ہے کہ میں نماز  
کے اندر ہی اس مراقبہ میں قلب کو مشغول کیا جائے جس کی صورت یہ ہے کہ نازی  
نماز کی ہیئت میں طو کرے کہ میں جو تمام دنیا سے رخ پیر کرنا تھا باندھ کر اس طرح کھڑا ہوں  
کہ نہ کسی سے بات کر سکتا ہوں نہ کسی کی طرف دیکھ سکتا ہوں نہ کھانا پی سکتا ہوں نہ کسی  
وجہ یہ ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کے دربار میں حاضر ہوں اور ان سے عرض سرور میں کر رہا ہوں  
پھر قیام کی حالت میں یہ سوچے کہ خدا تعالیٰ کے لیے جو کچھ دراجاسانات و انعامات ہیں جنک  
شکر یہ میرے ذمہ واجب ہے اور سورۃ فاتحہ پڑھتے ہوئے یہ سوچے کہ میں اللہ تعالیٰ کے  
انعامات کا شکر یہ ادا کر رہا ہوں اور اسکی دیوبیت کا اقرار اور اپنی عہدیت کا اعتراف کہ میں ہوں  
اور اسی عہدیت پر قائم رہنے اور اہل عہدیت کے طریقہ پر چلنے کی دعا کر رہا ہوں اور جو  
لوگ طریق عہدیت سے ہیکل گئے اور سنت و غضب کے مشق ہو گئے ہیں ان کے  
فریاد سے سزا دی کا اظہار کر رہا ہوں اور جو قانون الہی مکمل طریق عہدیت کیلئے نازل ہوا  
ہے اس پر چلنے چلنے کا عہد کر رہا ہوں فاتحہ کے بعد سورت پڑھنے کا یہی مطلب ہے پھر جب  
دکوع میں جائے تو یہ سوچے کہ میری پیدائش اسی مٹی اور زمین سے ہے جو میرے پاؤں  
تھے ہے زمین کی خاک سے بیٹھا جاگتا سمجھ و بغیر انسان پیدا ہو جا ناخص غافل جل و علا  
کی قدرت پر ایمان پیدائش زمین کی خاک اور اسکی نباتات وغیرہ سے ہوا کو عہدیت اور زندگی  
کے سوا کچھ نہ مانیں بڑائی اور بزرگی صرف غافل جل و علا کو زیب ہے جو تمام محبوب سے





مائل ہو جائے گا اور تمام خیالات و سادس قلب سے نکل جائیں گے واللہ تعالیٰ اعلم  
 ۱۲ جانے صاحبو! قرآن عجیب کیمیا ہے جس میں سارا کام مفت ہی ہو کر خدا اسی نگہداشت  
 ہمارے ذمہ ہے اور جتنے طریقے سلوک کے ہیں جو دوسرے مذاہب میں مسلول ہیں ان کی  
 مثال اس کیمیا کے مشابہ ہے جس میں کہیں روپے خرچ کئے جائیں اور مال میں کاجی حاصل  
 نہ ہو اور شرف و تقدس کی کیمیا ایسی ہے جس میں نفع ہی نفع ہو نقصان کچھ نہیں ضرورت  
 تقدس سے بڑے سے بڑے کام کو بھی ایسا آسان کر دیا ہے کہ بچوں کو زیادہ ہلکا ہو گیا  
 ہے مگر تو فریق نہ ہو تو وہ بھی سخت مشکل ہو غور تو کیجئے کہ اسلام میں کیا دشواری ہے حجت  
 ہی رحمت اور سہولت ہی سہولت ہو مگر تو فریق و فریق نہ ہو تو بیت مشکل ہے ایک تو مجز و مجز  
 اجتماع ثلاث مذکورہ فی الحدیث میں سے جس کا بیان کرنا مقصود نہ تھا مگر جو کہ مجز و مقصود  
 الحجیدیم مکان قبل کیلئے زمین تھا جیسا عنقریب اسکا بیان ہو تو ہے اسلئے اسکا مشکل  
 بیان کر دیا گیا۔ دوسرا مجز و یہ ہے الحجرات نظام ماکان قبلہا کہ ہجرت بھی پہلے گناہ  
 گناہی ہے ہجرت کے معنی ہجرت و انخوف کو دارالامن کی طرف کیونکہ دارالکفر و قسم  
 کے میں ایک دارالانخوف جس میں شائر اسلام ظاہر کہنے پر مسلمانوں کو قدرت نہ ہو کیا اس  
 انہما میں جان و مال کا خطرہ ہو دوسرا دارالامن جہاں سلطنت تو کافر کی ہے مگر مسلمانوں  
 کو مذہبی آزادی حاصل ہے کہ وہ شائر اسلام کو انخوف و خطر ظاہر کر سکتے ہیں اور ہجرت  
 اُس دارالکفر سے فرس ہے جو دارالانخوف بھی ہو اور دارالکفر دارالامن ہو وہاں سے ہجرت  
 فرس نہیں تو جاہلوں کا یہ شبہ وہ رہو گیا کہ اگر ہندوستان دارالکفر ہے تو یہاں سے  
 ہجرت کیوں نہیں کی جاتی اس شبہ کا جواب ہمارے استاد و متفق و مدقق مولانا محمد یعقوب  
 صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے خوب دیا تھا کہ مکہ منکر سے جیکر وہ دارالحرب تھا پہلی ہجرت  
 صحابہ نے پیش کی طرف کی ہے جہاں اسوقت تک اسلام موجود تھا میں حبشہ بھی اس  
 وقت دارالحرب تھا اور وہاں جا کر ان کو مہاجر کہا گیا اور صحابہ وہاں ہجرت کر کے اسی  
 واسطے گئے کہ وہ دارالامن تھا اور ان کی یہ ہجرت معتبر ہوئی اور ان کو ہجرت کا ثواب بھی ملا  
 پھر ان صحابہ نے دیکھ کر طرف ہجرت کی تو ان کا لہجہ نہ تھا مگر یہاں سے ہجرت ہوا کہ دارالامن

گودارالایمان نہو بلکہ دارالکفر ہی ہو وہاں سے ہجرت کرنا فرض نہیں بلکہ وہ تو خود ہجرت  
گاہ بن سکتا ہے اس میں شک نہیں کہ دارالایمان کی طرف ہجرت کرنا افضل ہے مگر دار  
فرض کیلئے دارالامن کی طرف ہجرت ہی کافی ہے جو شخص دارخوت سے دارالامن کی  
طرف ہی ہجرت کرے وہ نادرک فرض ہے اور اسی کیلئے سخت وحید ہے ان الذین  
قولهتم انکم کثر قالوا انکم کثرتم قالوا انکم مستغنیون فی الارض  
قالوا لکم ثلث ارض الله واسمته فمما جروا منها انکم ما واهم بحکم ویا  
معبود انکم لا تستغنیون من الارض قالوا لکم ان لا یستغنیون حیث  
ولا یغنیون سبیلکم قالوا لکم ان یغنیوکم عنکم وکانت الله غلوا غلوا  
(ترجمہ) جن لوگوں کی جانیں فرضیے اس حالت میں قبض کر تے ہیں کہ وہ اپنی جانوں  
پر (ترک ہجرت سے) ظلم کر رہے تھے ان سے ملا کہ تم نے کہا تم کس کام میں تھو انہوں  
نے جواب دیا کہ اس سرزمین میں نفس مغلوب اور کمزور تھے فرتوں نے کہا کیا خدا کی  
زمین فرضی تھی تم اس کے کسی حصہ میں ہجرت کر جاتے داس کا ان کے پاس کچھ  
جواب تھا ان لوگوں کا ٹھکانا جہنم ہے اور وہ جہنمی جلتے بادگشت ہواں مگر وہ مرد  
اور وہ عورتیں اور بے جود تھی مغلوب و کمزور جو وہ کوئی تیر (ہجرت کی) کر سکتے تھے  
اور نہ ان کو کوئی راہ تھی ان کو امید ہے کہ خدا تعالیٰ معاف کر دیں اور اللہ تعالیٰ کو معاف  
کر نہوائے مغفرت کر نہوائے ہی ہیں (وہ عذاب کیلئے بہانہ نہیں دے سکتے تھے بلکہ اسی کو  
عذاب کرتے ہیں جو بلا وجہ گناہ کا مرتکب ہو) جو لوگ نفس ترجمہ دیکھ کر متحقق بنے گا وہی  
کرتے ہیں ان کو عسی الله ان یبقو منکم میں امید کے لفظ سے شبہ ہو گا کہ خدا تعالیٰ نے  
اس معنیوں کو شک کیساتھ کیوں بیان فرمایا ان کو تو اپنے فعل کا یقین ہے پھر تعنی بات  
کو یقین کے لفظ سے بیان کرنا چاہئے تھا اس کا جواب یہ ہو کہ تم نے نفس ترجمہ دیکھا ہے  
قرآن کو سمجھا نہیں ہے اس واسطے یہ شبہ ہوا تم کو چاہئے کہ پہلے یہ ہی دیکھ لو کہ یہاں منظم  
کون ہے اور مخاطب کون ہیں سو ظاہر ہے کہ حکم حق تعالیٰ شائد حکم الہی کہیں ہیں  
پس خدا تعالیٰ کے کلام کو شائد محاورات پر منطبق کر کے دیکھو یہاں محاورات پر منطبق

ذکر و اور شاہانہ عادات میں وعدہ جازم کیلئے ہی امید ہی کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے  
 اسی سے قرچی صاحب دہلوی کے ترجمہ کی غلطی معلوم ہو گئی جنہوں نے دہلی کے آثار کی  
 زبان میں قرآن کا ترجمہ کیا ہے چنانچہ ایک جگہ ٹانک ٹوئیاں مارنا استعمال کیا ہے  
 ایک جگہ کبڈی کھیلنا لکھا ہے اور سب جانتے ہیں کہ یہ الفاظ شاہی زبان میں شمال  
 نہیں ہوئے مگر قرآن کو لفظ ہے نہ ترجمہ میں شاہانہ طرز و انداز کو واقعہ سے نہ مرے  
 جو قرآن کا خاص طرز ہے عربی داس طبع خوب جانتا ہے کہ قرآن کی زبان کسی پرکھوت  
 اور کس قدر باسلوٹ ہے دوسرے یہ دیکھو کہ مخاطب کلام کے کون ہیں سو ظاہر  
 ہے کہ مخاطب بندے ہیں اور بندہ کا فرض یہ ہے کہ حیرت انگیز امید و تم ہی میں ہے  
 کسی وقت مجال شاہی سے بخوت بنوا سکی لئے حکام مملکات میں اخیر تک فریقین  
 کو امید و تم ہی میں رکھتے ہیں فیصلہ کے دن ظاہر ہوتا ہے کہ کون کامیاب ہے  
 اور کون ناکام ایسے ہی یہاں بھی فیصلہ کے دن سے پہلے سنی قیامت کو پہلے  
 بندوں کو امید و تم ہی میں رکھا گیا ہے اتنا فرق ہے کہ حکام تو اپنی غرض کی واسطے  
 ایسا کرتے ہیں اور حق تعالیٰ نے بندوں کے فائدہ کیلئے ایسا کیا ہے کیونکہ بندے  
 کو اگر کسی وقت طعن ہو جائے کریں جتنی ہوں تو وہ جرائم سے نڈر ہو جائے گا  
 اور اگر یہ معلوم ہو جائے کریں جتنی ہوں تو وہ نا امید ہو کر بھلائی سے بالکل دودھ چاڑھ جائے گا  
 اور اس میں غلاوہ اس کے نقصان کے نظام عالم کے دھرم برہم ہو جائے گا یہی اندیشہ ہے کہ اگر  
 کثرت جرائم سے نظام کا دھرم برہم ہونا ظاہر ہے غرض ہجرت کی یہ فیصلیت ہے کہ اس  
 سے گدخت گناہ ممانت ہو جائے میں اور یہ ہجرت تمام اسلام ہے کیونکہ بغیر کے اسلامی  
 کام نہیں ہو سکتے اور ظاہر ہے کہ اعمال اسلامیہ ہی سے اسلام کامل ہوتا ہے اور ہجرت  
 گو ظاہر میں دستور ہے کیونکہ وطن اور خاندان کا چھوڑنا آسان نہیں مگر واقع میں پہل ہے  
 کیونکہ یہ تو معلوم ہو چکا کہ ہجرت کسی وقت فرض ہے جب مسلمان اپنے مذہب اور خاندان  
 مذہب کو برباد کرے اور جو شخص مذہب پر عمل کرے وہ اس کے وہ باپ بھی ہوتا ہے  
 کیونکہ انسان کو مذہب سب سے زیادہ عزیز اور پیارا ہوتا ہے اسی لئے اہل مذہب ہمیشہ

اپنے ذہب کی مخالفت و حمایت کیلئے جانوں کی قربانیاں کرتے رہے یہی عیسائے جزیرہ  
 الحج یوم کا قیلہ ہے اور اسی کا بیان مقصود ہے اب میں حسب وعدہ یہ جملہ پابھتا  
 ہوں کہ جزیرہ میں اولین جزو ثالث کیلئے کس طرح معین ہیں تو بات یہ ہے کہ اس نقطہ  
 سے کہ حج پہلے گناہوں کو گرا دیتا اور مٹا دیتا ہے حج کی فیضیت معلوم ہوئی فرضیت  
 معلوم نہیں ہوئی اور مقصود فرضیت کا بیان امانت ہے اور فیضیت کا تبعا اس لئے  
 جزیرہ میں اولین کو میں نے بیان کر دیا کیونکہ وہ دونوں اثبات فرضیت میں اس طرح  
 معین ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث کو دو چیزوں کے ساتھ مقرون فرمایا  
 ہے اور وہ دونوں فرض ہیں اس سے بعض اصولیین کی رائے پر تو یہ معلوم ہوا کہ حج  
 بھی فرض ہے کیونکہ بظاہر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت تک اس کو حج فرض سے منقطع  
 اگر کوئی مستقل دلیل عدم اشتراک کی ہو تو اس وقت یہ ظاہر محض نہ ہو گا اور جن  
 اصولیین نے اس اقتران فی الذکر کو مجھ نہیں سمجھا وہ بھی اس اہمیت ہونے سے  
 انکار نہیں کر سکتے تو اگر دان علی الاقرض نہ ہوتا ہم اس میں معین نہ ہوتے اور اقرض  
 دلیل مستقل سے ثابت ہے دوسرے یہ کہ یہاں جو فیضیت حج کی مذکور ہے وہ بہت  
 ہی بری فیضیت ہے جو ظاہر فرض کے لائق ہے یعنی پہلے گناہوں کو مٹا دینا گناہوں کو  
 چنانچہ حج سے پہلے اس کو حج کی فیضیت بیان کی گئی ہے وہ دونوں بھی فرض ہیں پس  
 حج کا بھی فرض ہونا اقرب ہے اور یہ دلیل مستقل نہیں ہے بلکہ دوسرے اور فرضیت  
 کیلئے مؤید ہے اور فرضیت دوسرے دلائل سے ثابت ہے غرض یہ بات معلوم  
 ہے کہ حج فرض ہے اس اقتران سے ظاہر اور دوسرے دلائل سے نصاً و سہراً  
 آپ کو اس وقت متوجہ کرنا چاہتا ہوں کہ اگر کسی کے ذمہ حج فرض ہو تو وہ سستی نہ کرے  
 کیونکہ اس وقت اگر وہ عبادات اگر وقت پر ادا نہیں تو فوراً ہی ان کی نفاذ ہو سکتی ہے بخلاف حج  
 کے کہ یہ اگر وقت پر ادا نہیں تو پھر سال بھر کے بعد اس کا وقت آئیگا اور سال بھر شری  
 رت ہو کر یا پھر سال بھر تک زندگی بھر نہیں پس وقت کو غنیمت سمجھو اتنے حدیث میں ہے  
 انتم خمساً قبل خمس فراغك قبل شغلك وجرتك قبل موتك وکھدجتك

فراغت کی وقت کو مشغولی سے بڑا قیمت جھوڑنگی کو موت سے پہلے قیمت جھوڑ  
خوشاوت سے دھرم روزگار سے کہ یاد سے برخوردار وصل یا سے  
صاحبو! فراغت کی وقت کو قیمت جھوڑ اس طرح ٹالنے سے کبھی کام نہ ہو گا برخیاوت  
چوڑ و کیہ کام ہو جائے توج کو مائیں نکو کیا خبر ہے کہ آئندہ سال دوسرا کام نہ نکالے گیگ دنیا  
کے دہندے کبھی ختم نہیں ہو سکتے جتنی کہتا ہے ۵ لاشتی مارب الا الی مارب ۔

ایک عادت فرماتے ہیں ۵

ہر شے کو ہم کہ فرما کر کہیں سو مانم باز چوں فرما شود امر و نہافر و انکم  
یہا شک کہ اسی طرح ایک دن موت کا وقت قریب آ جائیگا اور اس وقت کہنے لگیگا دبا تو لا  
آخر حق الی اعلیٰ قریب قاصد فی واکت من القائلین، کہائے پروردگار جو تھوڑی  
سی ہلکت اور کیوں نہ دیدی، ہر کس صدقہ ثبات کر لیتا اور نیک بندوں میں داخل ہو جاتا  
حق تعالیٰ اس کا جواب دیتے ہیں ولن یخرا لہ الله نفسا او اجزاء اجلا ما و اللہ جلیب  
فعلون، کہ جب وقت آجائے ہر حق تعالیٰ کسی کو ہلکت نہیں دیتے اور اللہ تعالیٰ تبارک  
کر توڑیں ہی پوری طرح خبر دہیں رگ اگر تم کو ہلکت دی جاتی تو تم اس ہلکت کو ہی یوں ہی  
برباد کرتے جو ساری عمر کو برباد کیا تھا صاحبو! دنیا کے جگڑے تو یوں ہی چلتے دیں گے  
ان کو فراغت تو سرینکے ساتھ ہی ہوگی ع کار دنیا کے تمام کم و ہر کہ آمد عمارت و خست  
اگر کام کرنا چاہتے ہو تو اس کا طریقہ صرف یہ ہے کہ ان جگڑے و کو بیچ ہی میں چوڑ و اور  
کام میں لگ جاؤ حضرت اہل اللہ ایسا ہی کرتے ہیں چنانچہ حضرت ابراہیم بن ادیم رحمۃ اللہ علیہ  
کے دل میں جب جاؤ حق پیدا ہوا تو سلطنت کو بیچ ہی میں چوڑ و کر الگ ہو گئے نہ کسی کو  
اپنا قائم مقام کیا نہ کچھ انتقام کیا کہ دزدان و دھیرہ خود انتقام کر لیں گے اسی کے مناسب  
ایک بڑی بی کا قصہ سنا ہے کہ غلام سے پہلے جب کراچی کا سفر مایوں کو پہل میں کنز اثیر  
تھا کیونکہ دہل اس وقت تک جاری ہوئی تھی تو پچاس سو ہلیاں ساتھ ل کر مٹنی  
تھیں تاکہ ڈاکوؤں سے امن رہے تو ایک دفعہ اسی طرح مایوں کی ہلیاں اپنی  
تھیں کہ ایک بڑی بی سے جھگڑ میں کبیراں چڑائی تھی ہلیوں کو دیکھ کر بوجھا کر سیاں یہ کسی

بارات ہے لوگوں نے کہا بارات نہیں ہے بلکہ حاجی لوگ اللہ کے گھر جا رہے ہیں یہ سخن کر ڈھیا  
کے دل میں جاؤ بہ حق پیدا ہوا اور اس نے کہا پھر ہم بھی اللہ کے گھر کی زیارت کریں  
ہمے یہ بکیر بلیوں کے ساتھ ہو گئی اور بکریوں کو وہاں ہی میدان میں چھوڑا انکو  
گھر تک بھی نہ پہنچایا واقعی کچھ ہے ۵

تابدانی ہر کراہڑواں بخواند از ہمسہ کار جہاں بیکار ماند

اور ۵

آکھس کر ترا شاخوت جانز چکند خزند و میال دغا نما زیادہ کند  
بہر ڈھیا کی ہمت تو دیکھے کلاٹھی کے سہارے چیدل قافلہ کے ساتھ ہو گئی واقعی اپنے  
وقت کی راہ نہ تھی اور راہ نہ تھی تو غامستہ ضرورتی بات یہ ہے کہ اہل اللہ کی ہمت بہت  
بلند ہوتی ہے ہمارے حاجی صاحب رحمت اللہ علیہ کی یہ حالت تھی کٹاشی برس کی عمر ہو گئی  
تھی اور یوں تو ابتدا ہی سے حضرت نعت اچھوتھو گر بڑے بڑے میں اور بھی صنعت زیادہ ہو گیا  
تھا لیکن نماز کو جب کھڑے ہوئے تھے تو ذرا صنعت نہ معلوم ہوتا تھا بڑی لمبی لمبی رکعتیں  
پڑھتے تھے گویا بزمِ جانِ جاں یوں فرماتے تھے ۵

ہر چند پیر حسد دلس ناتواں شدم ہر گز نظر بردے تو کرم جوں شدم  
یہی حالت اس بڑھیا کی تھی کہ باوجود بڑھاپے کی ہمت ایسی تھی کہ جوانوں کو بھی مات  
کر دیا اور عشاق کی ہمت بلند ہو نیکانہا کیسے کران کا اپنی سی کوشش کر لینا معذور  
ہوتا ہے کامیابی ہو یا نہ ہو ان کا مذاق یہ ہے ۵

دست از طلب نہ دارم تا کام من برآید یا تن رسد بجاناں یا جان ز تن برآید  
اسنے وہ ہر شکل سے مشکل کام کیلئے تیار ہو جاتے تھے اور وہاں کی نظر میں مشکل نہیں ہوتا کہ جو  
وہ کہے ہوئے ہیں کہ ہمارا کام تو طلب ہوا اور اپنی ہمت کی موافق میں شرم و عکرو دینا آگے  
پورا ہونا نہ ہونا یہ ہمارے قبضہ میں نہیں یہ دوسرے کے قبضہ میں ہے اس سے ہلکوکیا سوکار  
۵ ملنے کا اور نہ ملنے کا فائدہ آپ ہے ہر قبضہ چاہیے کہ نیک و دلگی رہے

جب بڑھیا قافلہ کے ساتھ ہو گئی تو لوگوں نے سکو بہت سمجھا یا کہ بیت اللہ بہت دور ہے

ایک دھنزل نہیں کہ تم پیدل وہاں پہنچ جاؤ مگر اُس کا یہ حال تھا کہ جوں جوں صحبت کرتے اُس کا شوق و دناہوتا تھا ۵

نامحسوست کہ نصیحت مل سوا گھر لڑی میں دکھوں ہوں شمس کو بھی لڑی

لوگوں نے کہا کہ ہمارے بھر و سر پر نہ ملنا ہم سہلی میں سوار کریں گے ہمارے پاس گھانڈیں نہیں اُس نے ڈانٹ کر جواب دیا کہ میں تمہاری بھیسوں کے بھر و سر پر نہیں چلتی ہوں اپنے خدا کے بھر و سر پر چلتی ہوں چنانچہ ایک بڑی مسافت پیادہ لے کر بکھر جیت ہو گئی پھر لوگوں نے حرس کہا کہ بڑے حیا سے کہا کہ تمہاری سوار ہو جاؤ اُس نے کہا ہرگز نہیں میں سوار نہیں ہوں ادا میں تو تمہارے ساتھ ہی نہ ہوں اب تک پہنچ جاتی مگر عورت فاختہ ہوں میرا الگ تنہا سفر کرنا مناسب نہیں دوسرے مجھ پرستہ بھی معلوم نہیں بس تمہاری رفاقت صرف سنے محمد اکی ہے اور کچھ قصود نہیں مگر لوگوں نے خوشامد شروع کی غنیمتیں کہیں تب سوار ہو گئیں جب کراچی پہنچے تو جہان کے مالک نے کہا کہ میں الگ الگ ہر شخص سے کرایہ نہیں کرتا بلکہ ہر شخص سے جہاز کا کرایہ کرتا ہوں کیونکہ ہر شخص کم ہیں اگر ہر شخص سے جہاز کا کرایہ ادا کر دو تو میں مل سکتا ہوں ورنہ نہیں اب تمہیں اختیار ہے جسکو چاہو عود سوار کرو گے ہر شخص سے الگ الگ کچھ دس نہیں لوگ کچھ گئے کہ یہ بڑی بی کی پہلی کراست ہے پھر خیال ہوا کہ جہاز میں تو اُن کے لئے یہ سامان ہو گیا اُسے جدو کیا انتظام ہو گا جب جہاز میں سوار ہوئے تو بچوں میں بیماری پھیل گئی اور بڑی بی سے بچے ہر دم کرنا شروع کیا جس پر دم کر دیا فائدہ آچھا ہو گیا اب تو اسکی طرف بہت رجوعات ہوئیں اور خوب تذرا لے لے کر بہت روپے اسکے پاس جمع ہو گئے اور آرام سے جہاز پر کرایہ منظر ہو نہیں سچ سے فراغت ہوئی تو تھاج نے دینہ کا قصد کیا بڑی بی سچی فائدہ کی ہوا پیدل پہل بڑی ایک منزل تو پیادہ لے کر اگلے دن کوچ کو پہنچے ایک دس عورت کی چین کا انتقال ہو گیا جسکی جگہ اونٹ پر سوار ہو گئے لے ایک عورت کی اُسکو تلاش ہوئی کہ تو اونٹ بشتن میں دو آدمی سے کم سوار نہیں ہو سکتی نیز ان براہ کو نے کیلئے دو آدمی ضروری تھیں صاحب کے نوکر عورت کی تلاش میں تھو کہ بڑی بی کے سوا کوئی عورت نہ ملے وہ

وہ ان کے پاس آئے کہ حکم ماحبہ اب کو یاد کرتی ہیں۔ بڑی بی بی نے بے مدھی سے جواب دیا  
 کہ جاؤ میں نہیں آئی کون حکم میں نہیں جانتی گھر زیادہ امراء سے ان کے پاس آئیں حکم  
 نے کہا کہ میں آپ کو بنجر لہاں کے بھوسوں کی آپ میری سرپرستی قبول فرمائیں اور میر  
 ساتھ اونٹ پر سوار ہو جائیں میں ہر طرح آپ کے تمام مصارف کا قفل کرونگی اور  
 علاوہ مصارف کے اپنی اس سرمولی بہن کا تمام تر کھانا آپ کو دوں گی کیونکہ اسکی والد  
 صرف میں ہی ہوں اور کوئی نہیں غرض بڑی عورتوں کے بعد بڑی بی بی دینی تھیں  
 اور راحت کا کام کے ساتھ شرف میں سوار ہو کر دینہ پہنچیں پھر اسی حکم کے ساتھ ہندو  
 ائیں اور اسی کے عروج سے جہاز میں سوار ہو کر کراچی پہنچیں اور اسی بہن کا ترکہ لیکر  
 جہیں نقد و زیور و کپڑا سیت کچھ تھا اپنے وطن والہاں انکس حافظہ عورتوں سے صاحب  
 جو اس قصہ کے داخل میں فرماتے تھے کہ ہمارا جہاز بعد میں کراچی پہنچا بڑی بی بی سے بھی  
 پہلے پہنچ گئیں جب کراچی پرانے کرم بیلیوں کے راستے سے پڑ تو بڑی بی بی کے گالوں  
 میں پونچھ کر گم تھے دریافت کیا کہ یہاں کی ایک بڑھیا ج کو اس طرح جاری ہلہ  
 ہو گئی تھی وہاں گئی یا نہیں تو اس کے بیٹے نے اور کہا وہ تو بالکل خیریت سے رہا اور بہت  
 دن پہلے اپنے گھر پہنچ گئی ہیں اور بہت سامان ساتھ لائی ہیں انہوں نے پوچھا کہ کچھ  
 انکے چھپے کیا حال ہوا کہا ہم نے شام تک اُن کا انتظار کیا جب دیر ہو گئی تو بھل جانا کر  
 دیکھا سب کچھ باں سمجھ سالم میں گم بڑی بی بی نہیں ہیں ان کو ہر طرف بہت تلاش کیا  
 جب ناامیدی ہو گئی تو کیریاں لیکر گھر کو آ گئے اور یہ سمجھ لیا کہ اُن کو بیٹھرایا شیر کھا  
 گیا ہے مدت کے بعد صبح سالم اٹھ گئیں اور کیریوں میں خوب توالد تماثل ہوا  
 تو دیکھئے یہ ایک عورت تھی جس نے کسی بات کی فکر نہ کی جب صبح کا ارادہ کر لیا تب  
 کام بیج ہی میں چھوڑ دیا۔ تو جو مرد عورت سے بھی کم ہو وہ کیا مرد ہے پس سب  
 مشاغل بیج میں چھوڑ دیا اور کام کا ارادہ کر دیا کیا امینان ہے کہ کندہ سال  
 ٹکڑو موندے یا نہ طے حدیث میں ہے من اراد الخ فلیجل جوج کا قصد کرے اسکو  
 بلدی کرنا چاہئے اور ہمارے ائمہ تو سچ کہتے ہیں کہ حج میں تاخیر کرنے سے ایک سال



نیکو گناہ مغیرہ کا گناہ ہوتا ہے اور اس کے بعد اصرار میں داخل ہو کر گناہ کبیرہ ہو جاتا ہے  
مگر جب حج کر لیا تو یہ تاخیر کا گناہ ہی مسامحت ہو جائیگا کیونکہ اسکو گناہ اسی لئے تھا کہ فوت  
کا خطرہ تھا اور یہ خطرہ میں حج کو ڈال رہا تھا اور جب خطرہ فوت مرتفع ہو گیا اب گناہ  
بھی مرتفع ہو گیا یہ سب درخت اور درختوں میں مذکور ہی ہے حضرات ائمہ کا اجتہاد جس میں  
کیسے وقایف کی رعایت ہے جو لوگ آجکل اپنے آپ کو مجتہد سمجھتے ہیں وہ ایسے اجتہاد کی  
تقلید میں اور جب وہ ایسا اجتہاد اپنے اندر نہیں پاتے تو ان کے عمل بالحدیث کا حاصل  
یہ ہوا کہ وہ کامل مجتہد کی تقلید چھوڑ کر ناقص مجتہد کی تقلید کرتے ہیں یعنی اپنے فہم کا  
اتباع کرتے ہیں جبکہ ائمہ کی فہم سے کچھ ہی نسبت نہیں کاچھوڑ کر ایک طالب علم نے امام  
کے کچھ سوئے فہم پڑھیں تو اس نے اس سے سوال کیا کہ تم نے امام کے کچھ قرأت  
کیوں کی کہا سو بوی عبدالمی صاحب نے لکھا ہے میں نے کہا سبحان اللہ کیا مولوی جلدی  
صاحب امام ابوحنیفہ سے بھی بڑے ہوئے ہیں کہ امام کی تقلید چھوڑ کر ان کی تقلید کرنے  
لگے یہی حال ان مدعیان عمل بالحدیث کا ہے کہ ائمہ اربعہ کو چھوڑ کر علامہ شوکانی  
وغیرہ کی تقلید کرتے ہیں ایک سفر میں ایک غیر مقلد میری ساتھ ہوئے مگر تھے  
منصف ان کو شک تھا کہ ائمہ کی تقلید واجب کیوں ہے جب کہ ہم بھی عربی  
پڑھ کر قرآن و حدیث کو سمجھ سکتے ہیں میں نے کہا کہ آپ کو اجتہاد فی القرآن والحدیث  
جائز نہیں کیونکہ آپ کو اجتہاد کا درجہ حاصل نہیں اور میں اجتہاد کی حقیقت آپ کے  
سامنے ایک مثال میں بیان کرتا ہوں بتلایئے اگر وہ شخص سفر میں ہوں جو علم میں  
فقد میں عمر میں نسب و تقویٰ میں برابر ہوں اور ان میں سے ایک کو غسل کی حاجت ہوگئی  
اور دوسرے کا وضو ٹوٹ گیا اور جنگل میں پانی نہیں ہے دونوں نے تیمم کیا ایک نے  
غسل کا تیمم کیا وہ دوسرے نے وضو کا تو ان میں امت کیلئے افضل کون ہے کہا تیمم وضو والا  
افضل ہے کیونکہ اس کا حدث اصغر ہے تو اس کی نجاست چھپ گیا خفت ہے اور دوسرے  
کی اشد اذیہات وہ دونوں کو یکساں حاصل ہوئی اسلئے تیمم وضو والا اظہر میں نے کہا کہ  
فقہائے تیمم غسل والے کو امت کیلئے افضل قرار دیا ہے کیونکہ غسل وضو سے افضل ہے

اور افضل کا خلیفہ غیر افضل کے خلیفہ سے افضل ہو اب ان دونوں اجتہادوں میں  
سواء نہ کر لو اس جواب کو شکر وہ مان گئے کہ واقعی ہم لوگ اجتہاد نہیں کر سکتے یہ فقہاء  
ہی کا کام تھا انہی کی تقلید واجب ہے صاحب اجتہاد کی واسطے انکی ضرورت نہیں کہ وہ  
دوسروں سے زیادہ احادیث کا حافظ ہو بلکہ اجتہاد کی ایسی مثال ہے جسے ایک شخص  
صحت میں ہو مگر ظاہر میں اس کا شکیں دوسروں کے شکیں سے زیادہ نہ ہو لیکن اس میں  
ایک آن ہے جو دوسروں میں نہیں ہے اسلئے وہ سب معینوں سے بڑا ہوا ہے اور  
اسکے سامنے سب صحت میں گرد ہو گئے ہیں اسی کو ہادون فرماتے ہیں ۵

خدا ہاں نیست کو موثر فیضانے دارد بندہ طاعت آن پیش کہ آئے دارد

حضرات فقہاء واقعی امت کیلئے رحمت ہیں انہوں نے ہر مہمادین کو سمجھا ہے کسی  
فرقہ نے نہیں سمجھا اسی طرح حضرات صوفیہ کو ایم اپنے فن کے امام ہیں احکام متعلقہ کتب  
کو صوفیہ سے زیادہ کوئی نہیں سمجھا ہر حال جو شخص حج میں تاخیر کرتا ہے وہ گناہ صغیرہ  
کا اجتہاد اور کبیرہ کا اصرار کے بعد مرتکب ہوتا ہے اور اگر اسی حالت میں مر گیا تو اس کے  
واسطے حدیث میں بڑی سخت وعید ہے کہ جس شخص پر حج فرض ہو گیا ہو پھر وہ حج نہ  
کرے اور اسی حال میں مر جائے تو کچھ بید نہیں کہ وہ نصرانی مرے یا یہودی یا مسیحی  
جو لوگ حج کر چکے ہیں وہ تو میل کر رہے ہیں جن پر حج فرض ہوا وہ ابھی تک نہ کیا وہ ہلدی  
کر رہے ہیں اور زندگی پر اطمینان نہیں کیونکہ بعض لوگ بار سال رمضان میں زندہ تھے اور  
اس سال نہ تھے میرے گھر میں کی ایک لڑکی شاگردہ ہے وہ رمضان کے قسم پر کہنے لگی  
کہ دیکھئے اگلہ رمضان کس کو نصیب ہو سکے نہ میرے گھر میں سے کہنے لگیں کہ تو لڑکی  
ہی ہے ان شاء اللہ اگلہ رمضان پاسے لگی ہاں ہم جیسوں کو البتہ خطر ہے اس نے  
جواب دیا کہ میں تو یہ دیکھتی ہوں کہ اس سال میری بہن ساتھیوں میں سے کئی مر  
چکی ہیں جو بار سال رمضان میں زندہ تھیں اور اس سال یہ تھیں اور آپ کی بہن  
ساتھیں سب زندہ سلامت ہیں ایک ہی کم نہیں ہوئی اس لئے آجکل جوانوں کو  
زیادہ خطر ہے ظالموں ہتھیار اور بخاروق میں جوان ہی زیادہ مرتے ہیں اب میں

اس حدیث کے متعلق چند باقی بیان کیے کہ ختم کرتا ہوں کیونکہ مقتودہ پورا ہو چکا اب  
 صرف تتمہ باقی ہے اس حدیث کے متعلق ایک مسئلہ تو بیان کرنا ہے کہ کھلام ماکان  
 قبلہ میں لفظ ماکان بظہر عام ہے مگر یہ اپنے عموم پر باقی نہیں اس سے حقوق العباد متعلق  
 ہیں کیونکہ حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے پوچھا یا رسول اللہ اگر میں شہید ہو جاؤں تو  
 میرے عمارے گناہ معاف ہو جائیں گے حضور نے فرمایا ہاں سب معاف ہو جائیں  
 گئے ان کے بعد حضرت حیرل علیہ السلام نے فرمایا یا رسول اللہ ﷺ اگر میں یعنی  
 حق العباد صاف ہو گا حضور نے سائل کو واپس بلایا اور فرمایا اے اللہ ذات فاکت جلیل  
 قالہ لی انفا گمہوں میں معاف نہ ہو گا حضرت حیرل نے مجھ سے یہی فرمایا ہے وقعت  
 واخرج الحاكم فی مستدرک من عبد اللہ ابن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما مروعا  
 قال یغفر لشہید کل ذنب الا الدین و مکرہ ہو والذاتی ص ۱۱۷ پس جب شہادت سے  
 بھی دین معاف نہیں ہوتا حالانکہ شہادت کا درجہ بہت بڑا ہے تو حج سے بھی دین معاف  
 نہ ہو گا اور اس حدیث سے ایک مسئلہ یہ معلوم ہوا کہ اگر مسئلہ بیان کیے میں کچھ کوتاہی  
 ہو جائے تو اسکی تلافی اور تدارک بعد میں کر دینا چاہئے اور اگر کوئی ہلکھو کوتاہی پر غصہ  
 کہے تو فوراً اپنی کوتاہی کا اقرار کر لینا چاہئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت تھی  
 کہ جب آپ سے کوئی سوال کرتا تو آپ کو جواب معلوم نہ ہوتا معاف فرما دیتے کہ حیرل  
 علیہ السلام سے پوچھ کر تھلاؤنگا اسی طرح حضرات صحابہ سے جب کوئی کافر سوال کرتا اور  
 ان کو جواب معلوم نہ ہوتا معاف فرما دیتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ کر تھلاؤنگے  
 مگر آجکل یہ مرض عام ہے کہ کسی سوال کے جواب میں لا ادری نہ کہیں گے اور کبھی  
 اپنی غلطی یا کوتاہی کا اقرار نہ کریں گے اسی واسطے ابکل متاخرہ جائزہ نہیں کیونکہ متاخرہ  
 وہ جائزہ ہے جو ائمہ حق کی واسطے ہوا و جب فریقین نے یہ نشان لی ہے کہ ہر مسئلہ میں  
 جو بے جا دیکھے خواہ اسکی تحقیق ہو یا نہ ہو اور اپنی غلطی و محزر کا کبھی اعتراف نہ کریں گے تو  
 اس صورت میں ائمہ حق کہاں اذا فانت المشروط۔ ہندوستان کے اکثر  
 مدرسین میں بھی یہ بڑا مرض ہے کہ اپنی غلطی کا کبھی اعتراف نہ کریں گے اگر کسی مقام کی





ہیں وہی التفصیل تھی سر ذکر کیا (۱۲) حقوق معاف نہیں ہوتے کچھ بھی شامی کی ایک تقریر  
 دیکھ کر اپنی تیس سالہ تعلیم کی تائید ملی وہ یہ کہ میں کہا کرتا تھا کہ اعمال صالحہ سے یا تو بے  
 گناہ معاف ہو جاتے ہیں حقوق معاف نہیں ہوتے مثلاً کسی نے کچ گناہوں سے توبہ کی تو  
 اس کے گناہ تو معاف ہو گئے مگر اس نے جتنی نمازیں نفل کی ہیں روزے کھائے ہیں یا کسی  
 کا قرض لیکر مال لیا ہے یہ حقوق اللہ و حقوق العباد اس کے ذمہ سے ساقط نہیں ہوئے  
 ان کا ادا کرنا اس کے ذمہ واجب ہے بلکہ حج سے ان کی ادائیں مل گئے ہیں لہذا اس  
 سے ہو سکے ادا کرے اور سب کے ادا کا عزم نہ کھے اگر کچھ باقی رہ گئے وہ مگر تو اللہ تعالیٰ  
 سے امید ہو کہ اس کو بری الذمہ کر دیں گے مگر توبہ کے بعد حقوق ماضیہ کو سیکر ہونا جائز نہیں  
 تو علامہ شامی کے کلام میں ان کی تصریح ملتی کہ ذوق اور چیز میں حقوق اور ہیں اور توبہ کو  
 ذوق معاف ہونے میں نہ حقوق ادا اور حج سے یا ہجرت سے صرف معاف معاف ہوتی  
 ہیں نہ کبار اور معاف کا معاف ہو جانا کیا اتنی بڑی بات ہے آپ کو معلوم نہیں کہ معاف کیسے  
 ہوتے ہیں۔ معاف کی ایسی مثال ہے جیسے الگ کے شرار سے پھیلے ہوئے ہوں اور کہا ٹر  
 کی ایسی مثال ہے جیسے بڑا مشعل ہو تو اندیشہ ناگ دونوں ہیں کیونکہ بعض دفعہ نور ای  
 چمکادی سے شہر کا شہر مل جاتا ہے کوئی شخص بھی اپنے چہر میں چوٹی چمکادی لگاتے پر  
 راضی نہ ہو گا اور یہ نہ کہے گا کہ یہ تو نور ای چمکادی ہے اس نے معاف کی معافی کو تصور  
 نہ سمجھو یہ بھی ٹری دولت ہے اب میں ایک سوال کا جواب دیکر بیان کو ختم کرتا ہوں وہ  
 یہ کہ حدیث میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کی وقت عرفہ کی شام کو امت  
 کیلئے دعا فرمائی کہ اے اللہ میری امت کی مغفرت فرما دیجے پھر فرمایا کہ وہ دعا قبول ہو گئی  
 مگر نظام دینی حقوق العباد کے بارہ میں قبول نہیں ہوئی اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں ظالم  
 سے مظلوم کا حق ضرور لوں گا میں نے عرض کیا اے پروردگار آپ مظلوم کو اس کے  
 حق کے عوض جنت کی نعمتیں دیکر بھی خوش کر سکتے اور ظالم کی مغفرت فرما سکتے ہیں  
 مگر یہ قبول نہ ہوا پھر یوم نزلہ کی صبح کو آپ نے قسم فرمایا یا مہاب نے قسم کا سبب  
 دیا امت کیا فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حج نظام کے بارہ میں بھی میری دعا قبول فرمائی اور



وغیرہ صاف ہو جاتے ہیں اس حدیث میں تو بیخ کا بیان ہی نہیں بلکہ صرف اتنی بات ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کیسے دماغ فرمائی تھی خواہ عابی ہوں نہ ہوں اب حدیث کا مطلب کیسے بات یہ ہے کہ ہمارا عقیدہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب باتیں اور تمام علوم ایک دفعہ ہی معلوم نہیں ہوئے بلکہ آہستہ آہستہ معلوم ہوئے ہیں اور جب تک آپ کو کسی امر کی پوری حقیقت معلوم نہ ہوتی آپ کو بے بسی اور حیرت رہتی اس کے متعلق حق تعالیٰ کا ارشاد ہے و جدك غفلا فهدى اے وجدك غافل رہا لہذا زیادہ فی العلم فعلك مالم تکن تعلم کہ خدا نے آپ کو طلب حقائق میں حیران و یمن پائا تو آپ کو پوری طرح حقائق پر مطلع فرمایا اور یہ حیرت اب بھی الہام کو حاصل ہر چنانچہ مولانا فرماتے ہیں۔

۵ در نزد ہر کردار آشفته است حق گیمش او ہما گشت است

کہ جو عادت کسی کردار میں پریشان ہے مجھ لو کہ حق غفلانے نے اس کے کان میں کوئی سرا کہہ دیا ہے جس کے مل کیلے وہ یمن ہے ایک جگہ فرماتے ہیں ۵

مگر جنیں بنایا و گارمند این جز کہ حیرانی نہ باشد کار دین

آگے حیرت محمودہ و حیرت مذمومہ کا فرق بتلانے میں کہ تم ان کی حیرت کو غیر عادت کی حیرت پر قیاس نہ کرنا ۵

جسے جنیں حیران کہ پیش گوید و دست این جنیں حیران کہ پیش گوید و دست

کہ غیر عادت تو اس لئے پریشان و حیران ہے کہ اس کی پشت محبوب کی طرف ہے اور عادت کی حیرت اس لئے ہے کہ اس کا منہ محبوب کی طرف ہے جس کو مباحثہ دوزے و دست فرما دیا پس یہ تو مشاہدہ جمال کے بعد اس کو من کی وجہ سے حیران ہے اور وہ عقائد مشاہدہ کی وجہ سے حیران ہے دونوں کی حیرت میں زمین و آسمان کا فرق ہے جب یہ بات سمجھیں گی تو آپ

و بقیہ ص ۱۲ کہ حقیقت فی سطر نہایت صحت علیہا معلوم ہو و درجہ انکشاف فی الامامیث الشارحہ حاشیہ کی حاشیہ

۵ قلت و قد ذکرتم فی الامامیث ان ذکر الہ و کون الخیرہ نصیرہ الی الخیرات و الی الخیرہ و الی الخیرہ

بدل ۱۱ حدیث ۱۲ قلت بعض المشاہدہ متروکہ غیر لازمہ غیر شرم لا دلیل فیہا علی معلوم لیکن ان یكون المراد بالقبول

غیر الامایات کا انقباض و نحوہ ۱۲ اشرف ۵



کہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ معلوم ہو چکا تھا کہ کافر اسلام لے آئے تو اسلام سے سب گناہ  
 معاف ہو جاتے ہیں لیکن یہ معلوم نہ تھا کہ اسلام کے بعد اس سے گناہ ہوں تو وہ بھی توبہ کر سکتے  
 سے سب معاف ہو جائیں گے یا بدلہ توبہ کے ہی معاف ہو سکتے ہیں اور اسی وقت  
 کی یہ آیت ہے ومن تولى مؤثقا بعد الجزاء وجنم عاكرا انبعا آتیه اس لئے بعض علماء  
 اس کے قائل ہو گئے کہ قاتل مد کے واسطے توبہ نہیں یعنی اس کو اس جرم کی سزا ضرور  
 بھگتنا ہوگی اور یہ جیت اب بھی معتبر و خواارج کو باقی ہے وہ پہلے کہے ہیں کہ اسلام کے  
 بعد گناہ کبیرہ معاف نہیں ہوتا بلکہ گناہ کبیرہ سے وہ ایمان کو زائل شدہ سمجھے ہیں خواہ  
 دخول فی الکفر ہو یا نہ ہو غرض ابتدا میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ معلوم نہ تھا کہ ذرہ برابر  
 ایمان بھی سب گناہوں کی مغفرت کیلئے کافی ہو سکتا ہے اس لئے آپ نے دعا  
 فرمائی کہ اے اللہ میری امت کی مغفرت فرما دیجئے مطلب یہ تھا کہ اگر وہ توبہ کر لیں  
 تو بدو ن سزا کے ان کو بخش دیا جائے اور توبہ نہ کریں تو گناہ کی سزا کے بعد بخش دیا جائے  
 یہی کسی وقت تکوینیت میں ضرور مسجد یا جائے چنانچہ عرفی خام کو یہ دعا قبول ہوئی مگر  
 مقام و حقوق العباد کے متعلق قبول نہ ہوئی میں کا مطلب یہ تھا کہ توبہ کے بعد ہی حقوق العباد  
 معاف نہیں ہوں گے نہ وہ کسی معاف کو ان کے متعلق بھی دعا قبول ہو گئی کہ جو شخص توبہ  
 کر کے رہ جائے اور اس کو توبہ کے بعد دوائے حقوق کا موقع نہ ملے تو توبہ سے اس  
 کے لئے حقوق العباد بھی معاف ہو جائیں گے یعنی اللہ تعالیٰ مظلوم کو خوش کر کے  
 ظالم کی مغفرت فرما دیں گے اور جس کو توبہ کے بعد داد حقوق کا موقع نہ ملے اس کو گناہ  
 تو معاف ہو گئے مگر حقوق ساقط نہیں ہوئے اگر اس لئے داد حقوق میں کوتاہی کی توبہ  
 توبہ کے بعد دوسرا گناہ ہوا اگر پہلے سے پہلے اس سے یہ توبہ کہی تو یہ گناہ بھی معاف  
 ہو جائیگا اور حق تعالیٰ مظلوم کو خوش کر دیں گے اور اگر توبہ نہ کی تو اس گناہ کی سزا بھگت  
 کہ مغفرت ہو جائیگی یہ تو توبہ کے بعد حکم ہے اور توبہ نہ کرنے کی حالت میں یہ حکم ہے کہ حق  
 تعالیٰ کو اختیار ہے خواہ اسکو سزا دیکر بخش یا بدو ن سزائی کے بخش دیں اور مظلوم کو  
 جنت کی نعمتوں سے خوش کر دیں بہر حال مغفرت بھی ہو جائے گی اور کسی وقت سب

مسلمان جنت میں پہنچ جائیں گے یہ حاصل ہے اس حدیث کا جسکو حج سے کچھ تعلق نہیں بلکہ اس میں امت محمدیہ کی مغفرت کا قاعدہ مذکور ہے۔

غرض حج کی طبیعت تو معلوم ہو گئی کہ اس سے گناہ سابقہ معاف ہو جاتے ہیں خواہ سب یا بعض گنہگار کے بعد کے گناہ تو معاف نہیں ہوتے اسلئے حاجی کو آئندہ کی احتیاط بہت ضروری ہے بلکہ پہلے سے بھی زیادہ احتیاط اس لئے ضروری ہے کہ حاجی کی حالت ایک خاص درجہ سے زیادہ خطرناک ہے وہ وجہ یہ ہے کہ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ جبراً سود کوئی ہے اس کے چوڑے سے انسان کی اصلی حالت ظاہر ہو جاتی ہے اگر واقعی فطرۃ صالحہ ہے تو حج کے بعد اعمال صالحہ کا اس پر غلبہ ہوگا اور اگر فطرۃ طالع ہے محض تعصّب سے نیک بنا ہو رہے تو حج کے بعد اہل اعمال سے زیادہ گنہگار ہو جائے گا اور اس خطرہ کی اداس خطرہ کا علاج یہ ہے کہ حاجی زمانہ حج میں اللہ تعالیٰ سے اپنے اصلاح حال کی خوب دعا کرے اور دل سے اعمال صالحہ کے شیون

۳۷

کی دعا کرے اور حج کے بعد اعمال صالحہ کا خوب اہتمام کرے اور خیر آئندہ کا کام تو حج سے اگر ہوگا اسوقت تو اس کام کا اہتمام کرنا چاہیے جو اسوقت کے متعلق ہے اور آئندہ کی اصلاح کو وہ بنا رہا ہے پس جس ہرج فرض ہو وہ خود آج ہی اہل مثل فکرے اسوقت الحمد للہ فقیر سے ایک غریب شخص حج کو جا رہا ہے یعنی حافظ عبد اللہ صاحب نعبدہ کا بیٹا اللہ تعالیٰ بالداروں کو بھی توفیق عطا فرمائیں یہ عیارہ میرے پاس آیا تو میں نے اسکو ایک خط دیا جو میرے ایک دوست کے نام تھا تاکہ اسکو سفر حج کا تمام مال بخلا دیں اور فتنہ سفر میں اس نے اسکو بخلا دیا ہے یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ سفر حج کے متعلق ہر شخص سے باتیں پوچھا کر دو کہ تو آج کل خبرداروں میں دھماکتا رہا ہے اور تین راستے کے خطرناک چوڑے یا نہ چوڑے کے متعلق غلطی ہوتی رہتی ہیں ان خبروں پر اعتماد نہ کرنا چاہئے بلکہ کسی ایک شخص پر اعتماد کر کے جو قابل اعتماد ہو اس کے مشورہ پر عمل کرنا چاہئے اور جن لوگوں ہرج فرض نہیں وہ تو کل کے دعوے پر ارادہ نہ کریں بلکہ ان کو ہندوستان ہی میں رہ کر خدا کو مدافعتی کریں اور اپنے کو کسی محقق کے سپرد کریں جو وقت و وجہ کی اجازت دے اسوقت حج کا ارادہ کر لیں جو حجت

لوگوں کے متعلق حضرت مسورکت کا قول ہے ۵

اے تو میری رحمت کجا ٹیڈ کجا ٹیڈ مشغول در خواست یرا ٹیڈ یرا ٹیڈ

اس مضمون کے مخاطب تو انھیں ہیں اور کالمین کے بارے میں مولانا فرماتے ہیں ۵

حج زیادت کمرون خسانہ بود حج دبا نصیت مردانہ بود

پس جس پر حج فرض ہوا اس کو کسی گوشش کرنا چاہئے کہ حج مردانہ نصیب ہو جس کا فرق یہ ہے

کہ کسی مشغول سے تعلق پیدا کر کے حج کو جائز نشاء اللہ اگر مرد باعلیٰ میں کامل حج نہ ہوگا

تو ایک درجہ میں کامل مرد ہو جائے گا تیسرے وہ لوگ ہیں جن پر حج فرض نہیں

مگر خدا تعالیٰ نے ان کو دوست طلب و قوت لوگوں عطا فرمائی ہے ان کو بدون

زاد واداء کے بھی حج کی اجازت ہے چنانچہ ایک صاحب حال غارم نے شاہ

فضل الرحمن صاحب سے سفر حج کی اجازت مانگی تو شاہ صاحب نے فرمایا کہ

شرایط حج بھی معلوم ہیں کہا اس حضور معلوم میں فرمایا بتلاؤ کیا معلوم ہے کہا ۵

دود و منزل ایسے کہ طہر و سبیلان شرط اولی قدم کن ست کہ نیتون پیشی

۳۱

اس جواب سے شاہ صاحب پروردگار کی سی حالت طاری ہوئی اور ایک پہنچ غاری پھر

چو کہ صاحب مقام تھے اسے سنبھلا اور فرمایا کہ یہ سب فضول ہے زاد واداء ساتھ ہونا

چاہئے جس کا شریعت میں حکم ہے گروہ مولوی صاحب بدون زاد واداء ہی کھل پڑے

اور جو کہ لوگوں کے تھلائے کسی جگہ پریشان نہیں ہوئے پھر ان کی ایک کراستہ ظاہر

ہوئی جس کی وجہ سے ایک حاجی نے خیم دید و اسیت کی کہ جب بیٹا اللہ میں داخل

ہوئے گئے تو شبی دعا دم کہہ سب سے قسین لیکر اعدا مانگی اجازت دیتا تھا مولوی صاحب

سے بھی قسین لی اور انہوں نے دیدی مگر ان کو قسم تھی ہی اس پر پوچھائی کا اگر ظاہر ہو اور ان

کے نکلنے کی قوت وہ ایک ایک کا نہ نکلتا تھا جب یہ باب کے لگو تو اس کے مانگی کم واپس

کر دی تو ایسے لوگ بدون زاد واداء کے جائز تو مقدار تھے نہیں فی ہر اک کا یہ نہیں حضرت مولانا

مکتوبی رحمت اللہ علیہ حج کو جائز لگو تو کوئی حج میں ساتھ ملے کو کہتا تو آپ پہلے پہل چلتے کہ

زاد واداء بھی ہو میں اور پھر کہ حضرت لوگوں پر چل رہے ہیں مولانا فرماتے تھے ہی اس جس وقت

ہم رہیں یا جہان کا کلکٹ لینے جاتیں گے تم تو کل کا پوئلہ باؤ کے آگے رکھ دینا کہ اس میں سے کلکٹ کے دام نکال لو۔ جاؤ یہ فضول خیالات ہیں۔

بات یہ ہے کہ لوگوں نے بعض بزمیوں کے واقعات اور قصے سن لئے ہیں ان کی پس کرنے کو ان کا بھی چاہتا ہے مگر انہوں نے یہ نہیں سنا ۵

نازنا دہوئے بیابان بچو دود ۶ جوں نلاری گرد بد خوئی گرد

زشت باغہ شہم نامیا و باد عیب باغہ دوسے نازیاد و ناز

چنانچہ غالباً روضہ العامین میں ایک حکایت لکھی ہے اس کو بیان کر کے غم کو دور کر دیا کہ ایک بن دینار فرماتے ہیں کہ میں نے صبح کے راستہ میں ایک لوجوان لڑکے کو دیکھا جو بدون زاد راہ کے جا رہا تھا میں کہا کہ تم بدون زاد راہ کے اتنا لے سکر کر تے ہو؟ کہا ۵

و فلان علی الکرم جعفر زاد من المحبات والقلب السليم

فان الزاد اقیح حل شئی اداکات الو فو علی الکرم

کہ اس میں یہی غالی باتہ جا رہا ہوں کیونکہ کرم کے گھر پر تو شب باندھ کر بیٹا نکلا گیا ہے اس جواب سے میں سمجھا کہ لوجوان عادت ہے معمولی آدمی نہیں اس کے بعد احلام کا کھٹ آیا تو سب نے احلام باندھ کر لیک کہا مگر اس لڑکے کا چہرہ مانے عورت کے زور ہو گیا اور اس کے منہ سے لیک نہ نکلا میں نے کہا صاحبزادے تبلیہ کیوں نہیں کہتے؟ کہا اڑنا ہوں کہ میں تو لیک کہوں اور وہ اس سے جواب آئے لالیک ولا سدیدک و خجک سرک و عرض نام اعمال راج میرا کی ایک نئی شان ظاہر ہوئی تھی مٹی کہ مٹی میں جب حجاج پہنچے اور سب لوگ قربانی کرنے لگے تو لوجوان نے حسرت کے ساتھ آسمان کی طرف نگاہ اٹھائی و عرض کیا خداوند آپ کے سب بندے آپ کی جنائیں مذہب پیش کر رہے ہیں مگر میرے پاس کچھ نہیں جو پیش کروں ان یہ جان حیر ہے اگر قبل ہو تو جان بضرریہ کہتا تھا کہ تھ ایک چٹخ لاری اور جان بھٹ ہو گیا کہ قبل ۵

چوہ کی کبوترے دبر سپار جان مخطر کما دبا و گنری بدیں نسا

ماک بن دینا فرماتے ہیں کہ اس نوجوان نے ہم سب کو مدین عشق میں بچے چھوڑ دیا اور  
مشتاق کے دل پر خاص نشان لگا دیا اس کے بعد ہم نے اس کو غسل و کفن دیکر نماز  
پڑھ کر دفن کر دیا پھر مجھے غنودگی ملدی ہوئی تو میں نے ایک نبی آواز سنی کہ اسے ملک  
اسحق سال اس نوجوان کی برکت سے سب صاحبوں کا حج قبول کیا گیا اور اس کی تفریق  
کی برکت سے سب کی تمنا بیاں قبول ہو گئیں تو صاحبو! جو ایسا عاشق ہوا اسکو بغیر  
زاوہ راہ کے سفر حج کی اجازت ہو سکتی ہے ہر شخص کو دعویٰ توکل اور دعویٰ محبت کا  
حق نہیں کیونکہ آنکل تو ہر کوئی توکل چند روزہ کے بعد تامل بن جاتا ہے

کہ توکل کو سبک کا ذریعہ بنالیتے ہیں اب دعا کیجئے کہ

اللہ تعالیٰ ہم کو بھی اپنے دربار میں حاضر کی تو لوق

عطا فرمائیں ہر دو گ حج کو مان ہے

ہر کی کو غیر دعویٰ کیساتھ

حج نصیب ہو

اللہ

مع انیر اپنے گھر پہنچ جائیں آمین۔ والحمد للہ رب العالمین علی

سیدنا و مولانا محمد علیؑ لہما صحابہ اجمعین

۱۸ جمادی الاول ۱۳۸۸ھ

اشرف علی

تمام علمائے اسلام اور تمام مسلمانوں کی پسندیدہ

نہایت معتبر حج کی کتابیں

تعلیم الحج اربع عکسی حج و عمرہ ولایت عکسی آسان حج و عمرہ عکسی حج و زیارت عکسی

مضمینیت کے بعد راحت تمام مضامین سے بچنے کی ضمانت۔ شریعتیہ رہنمائی شریعتیہ دستور

فصل عمل و الاحکام للشیخ و الامام

محمد عبد الشان و ذوالابکار مکتبہ تحالوی مسافر خانہ جند روتھ۔ کراچی

عقداً آمناً علی غنودگی

مفتی محمد امجد علی صاحب دہلوی

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلِّغُوا عَنِّي لَوْ آيَاتَهُ  
رَوَاهُ ابْنُ خَالَسَةَ

الْبَلِّغ

وَعَطَّ مَسْمُومًا  
الْمِلَّةَ قَبْلَهُ

حَكِيمُ الْأَمَّةِ مُحَمَّدُ الْمُتَمِّمُ مَوْلَانَا مُحَمَّدُ اشْرَفُ عَلِيٍّ صَاحِبِ تَحْقِيقِ حَقِّهِ  
مُحَمَّدُ عَبْدُ الْمُنَافِقِ

مَكْتَبَةُ تَحْقِيقِ حَقِّهِ دَفْتَرُ الْأَبْقَارِ

مُتَصِلُ مَسَافِرِ غَانَةِ بَسْمِ دُرُودِ كِرَاجِي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
الْعُظْمَى طَبِيعِي  
الْمَلَقِبَةُ

[illegible][illegible]

يَذْكُرُ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تُلَاقُوا وَيُخَوِّفُونَ فِي الْمُنَاسِكَةِ أَذُنًا قَلِيلًا وَيَذْكُرُ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تُلَاقُوا وَيُخَوِّفُونَ فِي الْمُنَاسِكَةِ أَذُنًا قَلِيلًا وَيَذْكُرُ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تُلَاقُوا وَيُخَوِّفُونَ فِي الْمُنَاسِكَةِ أَذُنًا قَلِيلًا  
 صدر آباؤنا قبلنا فكانوا آلهتنا لئن لَمْ يَأْتِ بِآيَاتٍ لَأَكْفُرَنَّ بِهِمْ فَإِنْ كُنُوا هُمْ أَقْنَسَ قَوْمًا لَفُتَنَّا بِهِ وَلَوْلَا إِذْ يَخُنُّ فَرِيقٌ مِنْهُمْ أَنْ يَخُونُوا فَرِيقًا مِمَّنْ خَفُوا لَخُفَّ بِهِنَّ لَأُكْفِرَنَّ مِنْهُمْ قَوْمًا مِمَّنْ خَفُوا لَخُفَّ بِهِنَّ لَأُكْفِرَنَّ مِنْهُمْ قَوْمًا مِمَّنْ خَفُوا  
 یعنی توحید کے فکر کے فتن میں حق تعالیٰ نے چند باتوں پر تنبیہ فرمائی ہے اور ان کی ترغیب دی ہے مجھے اُن کے متعلق اس وقت کچھ بیان کرنا ہے اور وہ دو محل ہیں جو توحید کے فتن میں یہاں مذکور ہوئے ہیں پہلے ان میں سے ایک کو مقصود آجیان کرنا ہے اور دوسرے کو تبعاً اور وجہ ان کے بیان کرنا یہ ہے کہ ہماری دینی خبرانی اور دینی خبرانی جو کچھ پہنچا ہے اس کے بہت سے اسباب ہیں مثلاً اُن کے ایک سبب اس آیت میں مذکور ہے اذل تو میرے ذہن میں ان سے ایک ہی وجہ آئی تھی مگر آیت میں خود کہہ دے دوسری وجہ اور معلوم ہوئی تقریر انکی یہ ہے کہ یہاں دو علو کی ترغیب ہے ایک ذکر کی ایک فکر کی اور ان ہی دونوں میں کوتاہی کرنا ہماری دینی اور دینی خبرانی کا سبب ہے ہر چند کہ اس آیت میں خاص فکر کا ذکر ہے جو کہ آسمان و زمین کی پیدائش اور حادث میں کیا جائے گی جو کہ ہر موقع اثبات توحید کا ہے اور مقصود مقام بھی ہے اور اشارات توحید میں فکر کی اسناد والارض کو غفلت و غل سے جس کا حاصل یہ ہے کہ ان مخلوقات میں خود کہہ دے کہ یہ سب حادث ہیں اور حادث کے وجہ کیلئے مرجع کی ضرورت ہے اگر مرجع بھی حادث ہوا تو اس کے لئے پھر مرجع کی ضرورت ہوگی اور سلسلہ غررتنا ہی چلے گا اور تسلسل محال ہے پس ضرور ہے کہ ابتداء واجب ہرمانگی اور اسی کو ہم آئند کہتے ہیں غرض فکر اس جگہ مقید ہے مگر بموجب آیات سے جو اس باب میں وارد ہیں معلوم ہوتا ہے کہ ان کو ہر چیز میں فکر ہونا چاہئے رسالت میں بھی توحید میں بھی اسی طرح اہل کوئی عمل بھی فکر سے خالی نہ ہونا چاہئے اب دیکھنا چاہئے کہ اس باب میں ہمارا کیا حال ہے سو ہماری حالت یہ ہے کہ ہم کو کسی کام میں فکر نہیں ہوتی اپنی ہر حالت کو یاد کر کے دیکھ لو کوئی وقت بھی ایسا ہوتا ہے جس میں ہم فکر کرتے ہوں یا کسی کام میں سوچ سے کام لیتے ہیں یقیناً آپ نے سب اوقات کو فکر سے خالی نہیں رکھے حالانکہ قرآن و حدیث میں تو توحید و رسالت تک میں بھی فکر کی تاکید ہے تو توحید و رسالت کے مسائل ہونے چاہئے ان میں فکر نہ کرنا غلطی و شکایت ہے کہ چونکہ اس فکر کا نتیجہ ہر دائرہ میں سب کو



ماصل ہے کیونکہ محمد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسلمان ہیں یہ ادب بات ہے کہ غلط اعمال کی وجہ سے ایمان کی توفیق نہ ملے بعض ہیں کہ برائی فعل یا ان میں کمال و نقص نہیں ہے محمد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایمان لے کر جو کمال حاصل ہوئی کہ فعل یا ان فاسق کو بھی مائل ہو بعض عارفین کا قول ہے کہ ضعیف ایمان کا فائدہ بھی اگر نظر ہو جائے تو آسمان و زمین سب کو چھو جائے ہر حال یہ فکر اگر ہو تو کچھ شکایت نہیں کیونکہ اس فکر کا مائل یہ ہو گا کہ شے موجود کو قوی کیا جائیگا اور موجود کو قوی کرنا مفقود کے مائل کرنے سے مؤثر ہے مقدم ہے کہ مفقود کو مائل کیا جائے یہی سی فکر کو بتلانا چاہتا ہوں جس کی ہر عمل میں ضرورت ہے اور وہ فکر یہ ہے کہ جزاء و سزا میں فکر کیا جائے چنانچہ سورہ زمر میں آیت ہے  
 سَآءَ لِمَن كَانَ يَلْمِزُكَ فِي الدِّينِ أَن يَخْتَصِمَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ فَخُذْ حُكْمَ اللَّهِ وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَئِيمٌ مُّذِلٌّ  
 کیا ہے یہ آیت؟ آیت کا ترجمہ یہ ہے کہ جو شخص آپ کو مائل ہے کہ ان نعمتوں کا اور عقوبتوں کو سوچنا اور یاد کرنا چاہیے مگر اس مقام پر کسی ظالم کو یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ نعمتوں کے ساتھ تو برائی آئی اور بدیہ کیلئے نیکو باتیں موقع ہے مگر عذاب کے ساتھ اس کے ذکر کا کیا موقع ہے اس کا جواب یہ ہے کہ عذاب کے ذکر سے انسان کو تنبیہ ہوتی ہے اور وہ عذاب کو سوچ کر نافرمانی سے ہٹتا ہے اس حیثیت سے اس کا ذکر بھی نعمت ہے اگرچہ فکر کی عادت ہوتی تو یہ راز معلوم ہو جائے گا کہ ایسی مثال ہے جیسے حاکم منادی کہتا ہے کہ جو شخص سرکاری درخت کاٹے گا اس پر سزا ہو جائے گا اور منادی بھی مائل اس منادی کو بھی نعمت سمجھے گا کہ اس منادی کی وجہ سے ہم حلقہ سے بچ جائیں گے اگرچہ کوئی خبر نہ ہوتی تو قید ہو سکتا ہے یا عیب کسی مضرے کی مضرے ہو کر ملاحضہ ہے۔ اہل انجیل بھی فقہ کہے گا اسی طرح یہاں بھی کہ عذاب محو فی نفسہ نسبت بہ کمال و شرف کو مائل کر دینا ضرورت ہے اس باب میں آیت ہے  
 وَتِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نَقْرَأُكَهَا  
 کسی جگہ یہ قیود نہیں ہیں ہر حال سارا قرآن فکر کی تاکید سے بھر رہا ہے کہیں قیام امت کے بارے میں ارشاد ہے  
 أَقَامُوا تِلْكَ وَأَنَّى لَكُمْ كُفْرًا أَتَىٰ لَكُمْ كُفْرًا وَتِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نَقْرَأُكَهَا  
 کو سمجھنے کیلئے لکھتے کلمات و آیتوں میں نظر کرنا چاہئے فقرہ ذکر ایک ہی ہے ایک جگہ ارشاد ہے  
 نَعْلَمُ سَعْدُكُمْ وَتِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نَقْرَأُكَهَا  
 یہ احکام سات سات آیتوں کے درمیان نظر آتے ہیں تاکہ تم دنیا و آخرت میں فکر کرو یہاں تک کوئی دنیا کی بھی تاکید ہے اس پر یہ احکام

م  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 علیہ السلام  
 کا نام لکھنا  
 یہاں تک کہ

م  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم

ظاہر میں ہوتا ہے کہ دنیا میں فکر کی کیا ضرورت ہے بلکہ اس سے تو فکر کو ہٹا جائے محال  
 سفر کے بعد اب دو تفسیریں سنو جن میں ایک دوسرے سے لطیف ہے ایک تفسیر تو یہ  
 ہے کہ دنیا کے اندر جو فکر دوم ہے وہ وہ ہے جو فیصل دنیا کیلئے ہو اسکو مقصود الذات کہہ سکتے  
 اور اگر مقصود بالذات نہ سمجھے تو وہ فکر بھی جائز ہے کیونکہ حدیث میں ہے **طَلَبُ الْخَلَائِلِ نَوَافِلُ**  
**بَعْدَ الْفَرِیْقَتَیْنِ** اور مطلب کیلئے فکر لازم ہے اگر یہ فکر مقصودِ مطلوب نہیں بلکہ قبلہ ہے کیونکہ دنیا  
 بعد ضرورت کو دہری کی تکمیل و تفصیل میں داخل ہے دوسری تفسیر اس سے لطیف ہے اس کا  
 مائل یہ ہے کہ دنیا و آخرت میں فکر کرنا سزا دہی ہے لہذا ان میں کون قابل اختیار کرنے کے  
 ہے اور کون قابل ترک ہے اور دنیا میں جو فکر دوم ہے وہ وہ ہے جو فیصل کیلئے بجا اور  
 جو فکر ترک دنیا کیلئے ہو وہ تو مطلوب ہے ہی تفسیر کا مائل یہ تھا کہ دنیا میں تو ان فکر کو دور  
 آخرت میں مقصودِ اول اور دوسری تفسیر کا مائل یہ ہے کہ دونوں میں مقصودِ فکر کرنا سزا دہی کیلئے  
 اول اللہ نے دنیا میں فکر کر کے ہی انکی حقیقت کو سمجھ لے اسی لئے انکو دنیا سے سلطت  
 نصرت بہت نام غزالی نے لکھا ہے کہ اگر آخرت کا دور دہریا یا تفصیل دنیا و آخرت کو مانع  
 نہ ہوتی تب بھی دنیا کی حقیقت اسی ہے کہ اسکو معلوم کر کے مائل ہرگز اسکی طرف رغبت نہ کرنا  
 اور آخرت کے مقابلہ میں تو اس کا طلب کرنا مفسدِ ممانعت اور جہالت ہے شاید اس پر  
 دنیا کو یہ سوال ہو کہ اسکی کیا وجہ ہے کہ دنیا خود قابلِ تنگ ہے۔ یہی کچھ میں تو یہ بات نہیں کی  
 ہم تو دیکھتے ہیں کہ دنیا سے بہت راحت ملتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کی ایسی مثال  
 ہے جو سیانپ کے کالے کو نیم کے پتے میٹھے معلوم ہوتے ہیں مگر تندہ دست آدمی کو کرکڑ سے  
 معلوم ہوتے ہیں اسلئے آپ کو دنیا اسلئے اچھی معلوم ہوتی ہے کہ آپ کی ایبائی جس درست نہیں  
 اگر ایبائی جس درست ہوتی جس کے متعلق سوانہ فرماتے ہیں

صحبت ابن حسن یحییٰ از لطیب      صحبت ابن حسن یحییٰ از جیب

کہ ایمان کی جس اگر درست کرنا چاہو تو اسکا طریقہ مقبولانِ الہی سے پوچھو ہر حال وہ جس  
 جو بجا ہدایت کے ذریعہ سے خالق ہوں میں مائل کیجاتی ہے درست ہو تو اس کہنے کی بھی ضرورت  
 نہ کہ آخرت ایسی چیز ہے کہ جسکے مقابلہ میں دنیا قابلِ ترک ہے بلکہ خود کو دنیا خود ہر راحت

ہو جاؤ اسکی حالت کو ان لوگوں سے کہ جسے سچی عمر و راز ہو گئی ہے جنہوں نے دنیا کو  
ابھی طرح آزمایا ہے اور اس کے سر و گم کا تجربہ حاصل کیا ہے چنانچہ ایسا ہی ایک  
تجربہ کار شاعر کہتا ہے

وَمَنْ يَجِدْ الدُّنْيَا مَيْشَنَ نَيْرًا      فَيُؤْتِ غَيْرِي عَقْرِيًّا يَلُومُهَا  
أَفْأَدَاهُ لَتَ كَانَتْ لِي نَارُ مَشْرِقٍ      وَآتَ أَقْبَلْتُ كَأَنَّهُ كَثِيرًا أَهْوَاهَا

کہ جو شخص کسی عموں کن پیش کیوں سے دنیا کی تعریف کرے اسے میری جان کی قسم وہ غفلت  
اسکی عموں ہی برائی کرے گی اسکی حالت یہ ہے کہ جب بیٹی جاتی ہے تو آدمی کو حسرت و

رنج دیکر جاتی ہے اور جب آتی ہے تو بہت سے افکار ساتھ لاتی ہے اور یہ حسرت  
انہی لوگوں کو ہوتی ہے جو اس میں پھنسے ہوئے ہیں ورنہ مائل کو خود مصافحت کو حسرت  
نہیں ہوتی کیونکہ کٹ کٹا کر لے گئے تو خوشی کی بات ہو مگر جو لوگ دنیا کے عاشق ہیں

اُن کے یہاں جدی ہو جانے تو انکی بری حالت ہو جاتی ہے چنانچہ بعض لوگ تو حسرت  
و غم میں سر گئے ہیں نے اسی قصید کی حکایت سنی ہو کہ کہو والی مسجد کے ایک پردہ سی  
لا کے اس سواغریں جی ہو گئیں تھیں و ما نکود و زخما کیا کرتا تھا حملہ کے شدید و کوبہ

چل گیا اور موت باکرہ سب نکال بیٹے پھر عافذی کی دعوت کی اور عجب خود کھانے کھانچو  
جب عافذی کھا لگی تو فریفت کہتے تو وہ بار بار یوں کہتے کہ عافذی سب آجی جو تیر کا مسد  
ہے عافذی کو اپنی و لہم کا کھٹکا ہوا جلدی سے جھرو میں نے اور خرمہ کو تلاش کیا وہاں

تو میدان صاف تھا اس پر حالت دیکھتے ہی فوجا جان نکل گئی کوئی زندگ سوخت لہو  
اُکھو واقعہ معلوم ہوا تو ہر ایک ان کا خرمہ کو اس کے ساتھ ہی دفن کر دیا جاؤ کوئی اُکھو اپنے  
کام میں نکلے کہہ دیکھ میں مال نے مسلمان کی جان لی وہ ضرور نامشروع طریق سے جمع

کیا گیا تھا یہ سنا ہے کہ کسی میں ایک شخص نے ان خرموں کو قبر میں سے نکالنا چاہا  
اتھو لگنا تھا کہ ایک ایک لگ گئی جب تک زندہ رہا ہر وقت انکی کو بانی ہیں کہتا تھا  
غرض یعنی تو اس کی حسرت میں سر گئے ہیں اور ایسے لوگ تو کثرت سے دیکھے جاتے ہیں جو

سہ ممکن ہے اس کا کوئی وارث نہ ہو ۱۰

جو اولاد کے سرخے پر بدحواس ہو جاتے ہیں اور ان سے لیے کلمات کہتے ہیں کہ خدا کی بچی پر دانا نہیں کرتے اور اگر نندیب سے کام لیا گیا تو سوقت خدا سے ان کا دل دیلا نہی نہیں ہوتا جیسے پہلے تھا یہ حالت تو بہت ہی عام ہے انہوں نے خود انہیں تو اپنی ہی چیز فی حق تھا یہی چیز نہیں فی حال اگر وہ نندیب کے محبوبوں کو تو تم خود اپنی چیزیں دیتے ہو اور وہ جاگ رہے ہیں تو یہوں کہتے ہو صحیح

چو در چشم شاہد نیاید زرت زرد خاک یکساں نماید بہت

صاحبو! کیا یہ حالت انہوں سے کہ قابل نہیں ہے اب عائد فتن کی حالت کو دیکھو کہ وہ دنیا کو تہہ و ثمانہ کہتے ہیں جو یہاں سے جانتے وہ عقلاً اس پر خوش ہوتے ہیں تو طبیعتاً رنج ان کو بھی ہوتا ہے حضرت عائشہ صاحبہ کے پاس ایک شخص دوتا ہوا آیا کہ حضرت میری بیوی سردی ہے وہ کیجئے وہ صبح جائے حضرت نے مسکرا کر فرمایا کہ ایک تو جینا نہ سو رہی ہے پارہا پارہ دیدہ و دو ہے یہ کہ تو جینا نہ سے کہیں نکلا ہے تو بھی جینا نہ سے نکلا جانتا ہے وہ کہنے لگا حضرت میری رونی کوئی پکا لینگ فرمایا چچی ہاں جب آپ ماں کے پیٹ سے نکلے تو سوقت بھی بیوی رونی پکاتی ہوئی ساتھ آئی تھی میاں جس نے اس کے پیٹ میں تم کو پالا وہ اب بھی پایگا ان باتوں پر تو حضرت طرانت کیساتھ باتیں کرتے پھر اُس نے کہا کہ حضرت فلاں شخص نے مجھ اپنی ساتھ دینے لیا کیا وعدہ کیا تھا اب وہ نکلا کر تلے و ما فرمائیے کہ وہ مجھے دینے لیا ہے ظاہر ہے یہ بات غصہ کی تھی مگر حضرت کو اس پر غصہ آگیا اور تیری کے ساتھ فرمایا کہ میں اس ہائے سامنے یہ شرک کی باتیں نہ کرو کیا وہی شخص بیچا ہے گا تو تم دینے ہو تو مجھے دینے نہیں ہونچے غلوں پر اتنی نظر تو بہر کہ دہریت کہ غلوں پر نظر نہی ہاں میں بھی تھی مگر وہاں غلوں پر نظر تھی اُس کے خادم ہونے کی حیثیت سے اور یہاں نظر تھی بڑا اور کار ساز ہونے کی حیثیت سے اسلئے حضرت نے اسکو شرک بات فرمایا مقصود یہ تھا کہ حضرت نے دنیا سے جائیکو جینا نہ سے نکلتا فرمایا طبیعت رنج ہونا قابل شکایت نہیں مگر ایسا رنج کہ پیٹ چلائے گئے تھیں بڑا ہے تو یہ دنیا نہ باب کے وقت یوم وینی ہے اور جب پاس ہوتی ہے سوقت بھی نکلا کہ اسباب ہو کہ وہ سینکڑوں انکار اس کی ساتھ

ہوتے ہیں چنانچہ دنیا کا میزان انکل ٹال ہے کہ اس سے ہر چیز مامل ہو سکتی ہے اسکی حالت یہ ہے کہ جب مال نفعاً تو جنگل میں سو رہا آسمان تھا اور اب مال آنے کے بعد گھر میں بیٹا بھی مشکل ہے چین سے بیٹھ نہیں آتی چنانچہ ایک گروہ دو چیلے کی حکایت مشہور ہو کر دو لوگوں رات کو سڑک پر رہے تھے چیلے نے کہا اے نوڈر لگتا ہے گروہ نے تھپی کی اس نے تھوڑی دو دو چکر پھر کہا کہ ڈر لگتا ہے گروہ نے کہا معلوم ہوا کہ تیرے پاس کچھ رقم ہو کہا ہاں ایک روپیہ ہے کہا اسکو پھینک دے چیلے نے روپیہ پھینک دیا اس کے بعد کچھ دو دو چکر گروہ نے پوچھا کہ اب تو ڈر نہیں لگتا کہا بالکل نہیں تو واقعی اس مال کی وجہ سے بہت سے خطرات و افکار ہیں انسان مبتلا ہو جاتا ہے اور جو غمیں ہو اُسے کیا خوف

۵

نکلتے زیر و بالا

نکلتے زیر و بالا

ایسے شخص کو تو اگر کوئی قید خانہ میں بھی بھیجے تو گھر سے روٹی و مینا پڑتی ہے غمیں چھوڑنا سے بھی ڈر نہیں لگتا کہ کئی پکائی لے گی امداد لادوں کی حالت یہ ہے کہ بیٹے کی رقم سب سے زیادہ والدہ ہے گھر سب سے زیادہ ڈر لے والی ہی بھی تو مہرے مال کو بڑی بڑی تدبیروں سے دیکھتے ہیں اور راتوں کو بہرہ دیتے ہیں عین کے ماستوں میں ایک ماست مسکینوں کا بھی ہے اسیں مسکین لوگ بڑی راحت سے رہتے ہیں کہ بد و ہر جنرل پرانگی و موت کرتے ہیں پھر بد و ہر پھر تو انکی قد بہت ہی زیادہ ہوتی ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مسکینوں کے عاشق ہیں جن غریبوں کی یہاں قدر نہیں حضور کو انکی بہت ہی قدر ہے اور جو لوگ مالدار ہیں اور شیطان راستہ سے سلطان بکریا جاتے ہیں انکی یہ حالت ہے کہ روپے کو سے بانٹتے اور نوٹ بار نوٹ پر باندھتے ہیں اور ہر وقت نوٹ مار ڈالتے رہتے ہیں یہ تو مال کی حالت ہے اب دنیا کے اور شعبوں کو دیکھو جن میں سے ایک نکاح جو اسکی یہ حالت ہے کہ جو لوگ زیادہ نکاح کرتے ہیں یا ایک ہی بیوی کو زیادہ مشغول رہتے ہیں اس میں کامیابی یہ کہ کسی کی نگاہ گروہ ہو جاتی ہے کسی کے اقداروں میں رشتہ ہو جاتا ہو کسی پر فالج پڑ جاتا ہے پھر سب مشغول ہوتا ہو کھا بیٹو تو یہ بھی کو دور سے غالی نہیں کیونکہ کھانے سے بعض دفعہ ہنسا لگ جاتا ہے اور یہاں سے نکاح کی سخی معلوم ہوتی ہے کیونکہ



دوستوں کے خلاف خلاق کام کیا اور وہ دشمن ہو گئے تو وہ دشمنوں کو زیادہ فریب دینا چاہتے ہیں۔ اولاد کی یہ حالت ہے کہ جب تک باپ کے دست نگہیں خارج ہوں تو وقت تک باپ کو ان کی محبت ہے اگر کو باپ سے جو اور جب نکاح ہو گیا عزم ہو گئے اب دیکھو باپ ان کو ان سے کتنا تعلق ہے اور اگر کو باپ ان سے کتنا تعلق ہے نہیں قطعاً ہم ایک دوسرے کی صورت سے نفرت کرنے لگتی ہیں اس والدین کا یہ دعویٰ غلط ہے کہ بھلا اولاد سے محبت ہے بلکہ باپ کو اپنی ذات سے محبت ہے ورنہ اولاد کے نقصان پر تو روزانہ نفع ہر کیوں ہوتا ہے مثلاً معصوم بچہ کا سر جانا خود دیکھ کیسے تو نافع ہے کیونکہ بالغ ہو کر نہ معلوم جتنی ہوتا یا دوزخی ادا بنو یا شہد جتنی ہے مگر والدین دیتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ باپ ان کو اپنی رحمت سے محبت ہے اسی طرح بعض لوگ اپنے عقیدہ کی کثرت سے خوش ہیں مگر حقیقت میں کوئی کسی کا عقیدہ نہیں بلکہ ہر ایک اپنا عقیدہ ہے اگر تم ان کے خلاف خلاق کام کرو تب دیکھو وہ کیسے عقیدہ تھے۔ ایک داخلہ کی ٹاڈی ملی تھی وہ وہ عقیدہ دہے تھے اور ایک دیہاتی اور ان کا عظیم صاحب خوش تھے کہ میرے عقیدہ کا اثر ہوا اگر اب یہ جاہلوں کے سامنے بھی اُس سے اسکا اثر کرادیں اسلئے اُس دیہاتی سے پوچھا کہ تو کس بات پر رو رہا تھا کہ مولوی صاحب تمہاری ڈاڑھی جب ملتی تھی تو مجھے اپنا کیرا یا دانا تھا جو مر گیا ہے کیونکہ انکی ڈاڑھی بھی اسی طرح ملتی تھی سو حقیقت میں سب اپنے کمرے کے عقیدہ ہیں تم خواہ مخواہ ان کے ہاتھ اپنی بکری ست کر دیا اور کھو تمہارا دوست خدا کے سوا کوئی نہیں اللہ تعالیٰ کو آپ سے کوئی نفع نہیں پہنچا وہ آپ کو چاہتے ہیں بلکہ تم تو ان کو کیا نفع دیتے وہ خود اپنے گھر سے تم کو بہت کچھ دیتے ہیں یہ نہیں کہتا کہ اولاد وہ دوستوں سے بالکل محبت نہ ہونی چاہئے کیونکہ اگر محبت نہ ہوگی تو حقوق ادا نہ ہوں گے اسلئے یہ محبت سنت کے خلاف نہیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت حنین سے بہت محبت تھی حتیٰ کہ ایک بار یہ معاہذا ہوئے کہ کھڑے ہوئے مسجد حنین سے واپس آئے کہ حضور پر غلبہ نہ رہا ہے تھے ان کے تو دن کو دنگا تا ہوا دیکھ کر حضور پر غلبہ کے دریا میں اتھر پڑے اور ان کو آغوش میں لے لیا اور غلبہ ضرور کیا۔

گر حقیقت میں برحمت و شفقت ہے جسکی صورت محبت کی سی ہے وہ حقیقی محبت کہ کہ  
 مخلوق ہے برگزینی اسی لئے حدیث میں ہے **وَكُنْتُ مَخْلُودًا خَلِيدًا تَخْلُدُ اَبَاكَ خَلِيدًا وَكُنْتُ**  
**اَحْمَدُ اَللّٰهُ جَبَّارًا حَكِيمًا غَلِيْبًا** مگر سورۃ الذلّٰج وادلاء کے اس نقل کو محبت کہہ لیا اور حقیقت میں  
 آپ کو صرف اللہ تعالیٰ ہی رحمت تھی اور جیسا کہ تعالیٰ سے محبت ہو سکو تھی۔ بیگمیری کو پوچھا کہ کیا ہو  
 ایسا ہے جو نہ کئی ہمارا ہو سکتا ہو نہ ہلاک ہو سکتا ہے دینی ناراضی کی تکلیف جو حق تعالیٰ اپنے  
 بند سے بھی روکتے ہی نہیں بلکہ بندہ محمود و مہتمم ہے کہ ناراضی کرنے لگتا ہے سو یہ تہاوار  
 اختیار میں ہے کہ تم خود دست بردار ہو اور اگر کبھی روٹھ جاؤ تو توبہ کرو توبہ سے سب گناہ معاف  
 ہو جاتے ہیں مادہ جو امور غیر اختیار ہی میں ان سے تو اللہ تعالیٰ ناراض ہوتے ہی نہیں اور اختیار  
 امور میں بھی ان خطاؤں پر ناراض ہوتے ہیں جن میں خطا کا قصد کیا گیا ہو اور اگر اجتہاد بھی غلطی  
 ہو تو اس پر تو ثواب ملتا ہے غرض دنیا کی محنت میں کچھ ملاوت نہیں ملے گی حقیقت میں امور کرد  
 توبہ خود قابلِ مغفرت ہے دیکھئے صحت دنیا میں بڑی نعمت ہے کہ جسکی صحت اچھی ہو اور خدا  
 اسکو بڑی عمر دیدے کہ تھوڑا سا دوسرے کا ہو جائے تو اب اسکی حالت دیکھو کہ بڑا پے میں ہوتا  
 کی تنہا کرنے لگتا ہے ہادی تائی کی بڑی عمر ہوئی تھی مگر وہ پیشہ موت کی تنہا کرتی تھیں  
 پس خدا کی حالت کو بڑھوں سے اور مجبورہ لوگوں سے پوچھو یہ معنی ہیں **لَسْتُمْ تَحْكُمُونَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ**  
**اَبَاكُمْ خَيْرًا** اسی لئے میں بکا کرتا ہوں کفار باہان دنیا کو اپنے مطلوب کی بھی نہیں اس کا  
 ایک تو یہی مطلب ہے کہ دنیا داد کو دنیا کی حقیقت معلوم نہیں اس کے انجام سے وہ خبر ہے  
 دوسرے دنیا واس میں کر بھی دنیا کو نہیں جانتے کہ وہ محض ساز و سامان کو دنیا سمجھتے ہیں  
 حالانکہ دنیا کی روح راحت ہے اور وہ ان لوگوں کو مائل نہیں کیونکہ یہ لوگ تکلیفات  
 میں مقید ہیں ان کی زندگی قسح اور تکلف کی وجہ سے بے تکلف ہے ان کو راحت  
 نصیب نہیں چنانچہ عورتیں آپس میں ملتی ہیں تو ان کا ملنا لازماً محض نفاق اور بناوٹ  
 سے ہوتا ہے ملنے سے جو مقصود ہے یعنی راحت وہ ان کو حاصل نہیں اسی طرح  
 رسوم شادی میں بہت کچھ خرچ کرتے ہیں مگر دل اندر سے پیچیدہ ہوتا ہے کہ بہت رقم لگ گئی غرض بہت  
 ہو گیا کہاں سے آخر یہاں زندگی قابلِ اشد کی ہے یا یوں کی کہ ان میں تکلف نہیں ہوتا اور

اور اگر کسی کو یہ معلوم ہو کہ دنیا اسکی حقیقت معلوم نہیں اس کے انجام سے وہ خبر ہے  
 دوسرے دنیا واس میں کر بھی دنیا کو نہیں جانتے کہ وہ محض ساز و سامان کو دنیا سمجھتے ہیں  
 حالانکہ دنیا کی روح راحت ہے اور وہ ان لوگوں کو مائل نہیں کیونکہ یہ لوگ تکلیفات  
 میں مقید ہیں ان کی زندگی قسح اور تکلف کی وجہ سے بے تکلف ہے ان کو راحت  
 نصیب نہیں چنانچہ عورتیں آپس میں ملتی ہیں تو ان کا ملنا لازماً محض نفاق اور بناوٹ  
 سے ہوتا ہے ملنے سے جو مقصود ہے یعنی راحت وہ ان کو حاصل نہیں اسی طرح  
 رسوم شادی میں بہت کچھ خرچ کرتے ہیں مگر دل اندر سے پیچیدہ ہوتا ہے کہ بہت رقم لگ گئی غرض بہت  
 ہو گیا کہاں سے آخر یہاں زندگی قابلِ اشد کی ہے یا یوں کی کہ ان میں تکلف نہیں ہوتا اور



یاد رکھو راحت ہمیشہ تکلیف سے ہوتی ہے الٰہی بات کرتے ہیں تو غصہ و گدگد بھی ہو یا  
 جناب کہتے ہیں جو جناب سے مشابہت فرمیں میں بھی عادت ہے کہ ایک گناہوں کا میری  
 پاس آیا میں نے کہا کھانا کھا کر چلے گا کہیں تو گر کھا چکا وہ بھی تیرا ہی ہے مجھے اس کی  
 سادگی سے بہت ہی مستحق کی ہو گئی کے لعاب و آداب سے بھی وہ مسرت نہ ہوتی حضرت  
 مولانا محمد یعقوب صاحب فرماتے تھے کہ دنیا داروں کے پاس ٹھیکہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ  
 بیسے خمرہ میں مقید ہو جاتا ہے میں خود اپنی حالت بیان کرتا ہوں کہ میں دعوت میں ایک  
 پر تکلف صاحب کیساتھ شریک ہو گیا وہ چھوٹے چھوٹے لٹھے لٹھے تھے اور بڑے تکلف  
 سے کھاتے تھے انکی ساق پر بھی آہستہ کھانا پڑا جس کا نتیجہ ہوا کہ میرا پیٹ نہ بھر سکا کہ  
 اس طرح کھانے سے میری نہیں ہوتی اسی طرح ایک داعی کھانا کھلانے ہو تو میری اور مسلط  
 ہو گئے کہ ہر چیز میرے سامنے رکھتے تھے کہ یہ کھاؤ اور وہ کھاؤ اس سے بھی میرا کھانا منحس  
 ہو گیا اب میں نے شرط کر لی ہے کہ جب دعوت کرو تو تھلاؤ و کمرے سافٹ کھاتیں کوئی کون  
 شریک ہوگا بعض دفعہ میں یہ شرط کر لیتا ہوں کہ تھلاؤں کا فائدہ انکی کی رحمت ہے کہ  
 اُس نے بکھڑاؤں میں داخل کر دیا ہے اس لئے ان پابند ہو گئی مگر نہیں ہے خدا تعالیٰ ہالہ  
 کی قبر کو ٹھنڈا کرے کہ وہ بھے ٹانوں میں داخل کر گئے ہیں اگرچہ پورا ٹھنڈا تو ہوا مگر سینک کھا کر  
 پھٹروں میں تو داخل ہو گئے آجکل کی تہذیب کا یہ حال ہے جو سرسبز تہذیب ہے کہ اس سے  
 پاس کا ہونہ میں ایک دار و نمائے جگہ میں مسجد کے اندر حدیث کا درس دینا باقاعدہ آدھ گھنٹہ  
 تک اس فرش کھڑے ہے کہ وہ کوٹ پتلون میں جکڑے ہوئے تھے فرش پر بیٹھنے سے  
 مجبور تھے آخر کار وہ اس ہو گئے پھر ایک صاحب سے شکایت کی میں آدھ گھنٹہ تک کھڑا رہا  
 بعد سے ایک بات نہ کی نہ میرے پاس آئے میں تو بوٹ چھوٹ گئی وجہ سے کہ ان کا کھولنا  
 باندھنا وقت طلب ہے مجبور تھا انہوں نے جواب دیا کہ تم بوٹ چھوٹوں میں تھکتے رہو  
 حدیث و قرآن میں عید تھا اب خود انصاف کرو کہ کس کا اندر قوی ہے افسوس یہ لوگ عقیدہ  
 تو عقیدہ میں اسپر وحموی یہ ہے کہ ہم آذان میں کہا آنا دایہ ہی ہونے میں جو سرسبز پیرنگ  
 لیشن میں جکڑے ہوئی ہیں اس کی آواز کی حقیقت یہ ہے کہ دین سے اور خدا سے

آقا وہی کواد حقیقت میں اہل اللہ ہیں کہ جہاں چاہیں بیٹھ جائیں خواہ تخت ہو یا گہری باغری  
ہو یا زمین اور ہر لباس میں وہ کہتے ہیں خواہ قیمتی ہو یا گھٹیا ساف ہو یا سیلا پٹا ہو  
ہو یا سام کی سے اُن کو مار نہیں ۵

گو وہ دنیا کی سست نزد ما قلاں نامی خواہیم تنگ و نام را  
ان لڑکا گھبراہٹ قید فصول ہے وہ یہ کہ خوب کی آغوش میں بیٹھ ہوئے ہیں اس سے لگ نہیں ہو  
یہی ان کی سبھی کے تاج میں مخالفت نہیں کہہ سکتے کہ یہ قید اسما لیبذ ہے ۵

اسیرت نخواہد رہائی ز بند شکارت تجوید غلام از گند  
اس قید میں کواد صحت ہے اس کو نکلتا ان کے واسطے موت پر عارف و دی فراتے ہیں ۵  
انفران رخ می گوئی سخن ہر چہ خواہی کن یکن اس یکن

پس آذادیہ لوگ ہیں ورنہ دنیا دار قلیہ مضید ہیں کہ خدا کی پناہ بھلا اور تو اور میرٹھ کے طبع  
میں بعض دیہات کے چار میسائی ہو گئے ہیں تو ان کے فیشن کی یہ حالت ہے کہ ان  
بصر جو تے بناتے اور بیٹے ہیں اور شام کو پٹا پڑا نا کوٹ پتلون اور بوٹ پہن کر دھونیا  
میں سستا خرید لیا جاتا ہے ۱۰، تو کچھ کیواسطے پتلون کی جیبوں میں ہاتھ ڈال کر سڑکوں پر  
نکلے ہیں اور کھانا کھانے کی یہ صورت ہے کہ ایک تختہ کے اوپر کھانا لکھ لیا جیسے نیچے  
انیسٹیں رکھ لی اور گھر سے اُٹے کہہ کر اُن پر بیٹھ گئے اور بول کے کانٹوں سے روٹی  
کھاتے ہیں دنیا داروں کی ریس میں چاروں کی بھی آقاوی سلب ہوگی کو اب وہ بولنگٹ  
جس طرح گاؤں والے رہا کرتے ہیں نہیں، دیکھتے بھنے انہی لوگوں میں کا ایک قصدا آیا کہ  
ایک میسائی چار کوٹ پتلون پہنے ہوئے رات کو بار بار اٹھا کر راستہ میں بادش زور سے  
آگئی سانسے نہر کی چوکی تھی جس میں ایک سلطان چوکیدہ میں کا ۱۰ م لعلو علی تھا سورا تھا یاد رہا  
سباد چوکی پر پہنچے اور جا کر آواز دی ۱۰ جھوٹی اور جھوٹی نواد کھول صاحب باہر  
کھڑے تھے، یعنی کواد کھول دے صاحب باہر کھڑے بیگ رہے یہ چوکیدہ گھبرا کر  
اٹھا کہ شاید نہر کا کوئی افسر آگیا ہے اُس نے کواد کھولے اور اس سے پوچھا کہ صاحب کہاں  
ہیں کہا جہم ہیں نہیں، ۱۰ اوہم ہیں نہیں، ظہور علی سے جوتا نکال کر دس پانچ دس کھلے کہ

بدعا مش صاحبِ ہاوند بنا پڑتا ہے جانتا رہا اسنے غرض دنیا دار سراسر تہیاد اور تکلیف میں ہیں  
انگوٹھا رکھتے نہیں ذائقہ میں پیش و راحت اہل اللہ کو ہے جس کا ایک گروہ ہے اور  
یہی گروہ ان کی آزادی کا راز ہے وہ یہ کرم کی یہ حقیقت یہ ہے کہ امید کے خلاف کوئی  
بات ہو و عہد میں اس کو فروغ نہیں کیونکہ ان کو امید میں بہت ہوتی ہیں کہ بھروسہ کے  
واسطے مجھے یوں کرنا چاہئے تو وہ بھی میری ساتھ ایسا کرتا تو اگر کئی خستہ کے واسطے یوں  
کرنا چاہئے وہ نہ وہ یوں کہے گی غرض خستہ داروں اور دوستوں اور نوگوں وغیرہ  
سے جو رنج ہو چکا ہے اُنکی وجہ ہے کہ کم لوگوں کو ان سے امید میں ہوتی ہیں اہل اللہ نے  
اس جبری کو اڑا دیا ہے یعنی انکو کسی سے کچھ امید نہیں ہے مخلوق سے سب امیدوں کو  
قطع کر دیا ہے مولا انگلوہی رحمت اللہ علیہ نے ایک بار اسی مضمون کو بیان فرمایا کہ بھائی کسی  
سے توقع مت رکھو میری راہ سے لہرایا کہ تیرا وہ مجھے کیسا سمجھتا ہوا انہوں نے غرض کیا  
کہ حضرت ہمارے مرنے ہی ممکن ہیں حضرت کا ہم پر وہ احسان ہے جس کا شکریہ ادا  
نہیں ہو سکتا لہرایا کہ میں تم کو دل سے کہتا ہوں کہ تم مجھ سے بھی کچھ توقع نہ رکھو میں خدا  
نے امید رکھو اور مجھ سے مت رکھو تو ایسا شخص جس کی رنگ ملک میں توحید بھی ہوئی  
ہو اسکو کسی سے کیا رنج ہو سکتا ہے اسی کو صدیقی فرماتے ہیں

مگر گزندت پس از بطن مرغ  
گند دخت پس از بطن مرغ

از خدا باس غفلت و غمن و دوست  
که دل هر دو در تعریف است

گلو اس کا کیا فرم لینا کہ تم خدا ہی سے روٹنا چاہو کہ سب تکالیف وہی چھوڑ جائے گی بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جو کچھ کرتے ہیں وہ حقیقت وہ تمہاری ہی معلومت ہے اسکی کوئی مثال ہے جیسے چمکی آنکھیں دکھتی ہیں تو ماں کی آنکھوں میں جست وغیرہ بھرتی ہے پھر اس کی بہت دقت ہے اور سوقت ماں پر غصہ کرتا ہے مگر مجھدار ہو کر ماں کو وہ عادیگا کر گوارہ لیا تو کرتی تو دل میں بالکل اذہا ہوتا اسید طرح صبح کو ماں بچہ کا منہ دھوتی ہی آنکھوں کی چٹہ ہارناک سے جو ہے تو فری ہی بچہ اس پر جی رہتا ہے مگر کون نہیں جانتا کہ اسیں سلسلہ بچہ کی ہی ایک ہے بچے خوب داد ہے کہ ایک دوسرے سر میں بڑے بڑے بال تھے ان میں میل جست جو گزرتا

اور کئی ہفتے سے سفر نہ ہو یا خدائی مراحہ میرا سر دھونا چاہیں مگر جس بجائے جانا تھا جب بہت  
 دن ہو گئے تو خدائی صاحب نے یہ ترکیب کی کہ میرے آنے کی پہلے پیاسے میں کھلی پیٹھ دی اور جب  
 میں گھر میں آیا تو دفعتاً میرے سر میں کھلی پیٹھ دی اُسکے دھونکے لئے پھوڑی لے کر دھونا پڑا تو  
 اسوقت اُن کو بالکل بے ناگوار ہوا مگر آج اُنکی محبت کی قدر کر رہا ہوں اسی طرح حق تعالیٰ نے  
 جو تکوین و تکلیف دیتے ہیں حقیقت میں وہ بھاری بھلائی کرتے ہیں یہاں بھی ادا و آخرت  
 میں بھی کیونکہ اگر یہاں بلائیں نہ آئیں تو جو کچھ خدا کی طرف توجہ نہ ہوتا وہ یہی ہے کہ انسان کو خود  
 میں خدایا داتا ہے اگر مصیبت نہ ہو تو انسان فرعون میمان ہو جائے اور اس حالت  
 میں اگر موت آگئی تو بولے دنیا کے تمام آخرت میں نادم کہ دوزخ سے پاک کئے جائے گا میں  
 اگر کچھ بشارت سنا تا ہوں کہ مسلمانوں کے حق میں عذاب جہنم تلخیص کیلئے ہے تعذیب کے لئے  
 نہیں ہے اور اسکو تم بھی جانتے ہو کہ گھر کا چراغ چمکتا جائے تو اسکو گاہ میں ڈال کر دیاں کہا  
 جاتا ہے تو تم خدا کے گھر کے چراغ ہو گم کئے ہوئے ہو اسلئے جہنم کی آگ سے تمہارا بیل صاف  
 کیا جائیگا اور اگر دنیا ہی میں بیل صاف ہو گیا تو پھر آخرت میں صفائی کی ضرورت نہ ملے گی پس  
 اللہ تعالیٰ دنیا میں مسلمان کو مصائب و تکالیف دیکر اُس کا بیل صاف کرتے ہیں اب بتلاؤ یہ  
 تمہارے حق میں بھلائی ہے یا نہیں یہ تو آخرت کی بھلائی اور دنیا کی بھلائی یہ ہے کہ مصائب  
 و تکالیف سے انسان کے اخلاق درست ہو جاتے ہیں اور اخلاق کی درستی سے بہت حد آ  
 ملتی ہے کیونکہ بد خلق سے کچھ حسرت ہوتی ہے لوگ اسکو دلیل سمجھتے ہیں نیز اسکے دل پر دنیا کی  
 حقیقت بھی منکشف ہو جاتی ہے کہ دنیا دل لگا لی چیز نہیں ہے اور یہ جڑا علم ہے اگر  
 یہ علم حاصل نہ ہو تو آدمی ہمیشہ جہل میں مبتلا ہے اور جہل بڑا عیب ہے پس اللہ تعالیٰ کی طرف سے  
 جو عجز پر امتحانات وارد ہوتے ہیں اُنکی بالمشی خال ہے جیسے ایک شخص مایہ نولیا کی وجہ سے یہ  
 سمجھتا تھا کہ میرا بدن شیشے کا ہے اسلئے وہ ہر شخص سے دور بھاگتا تھا کہ میرے بدن کو ہاتھ نہ  
 لگانا ورنہ جائیگا لوگ اسکو حکیم کے پاس لائے حکیم نے کہا کہ تمہارا بدن شیشے کا ہے کہا اس تو  
 اُس نے بہت دیشیے دینگے اور مرین کو کسل آوے گا کہ شیشوں کو توڑنا شروع کیا اور کہا  
 ہم نے تمہارے بدن کے شیشے توڑ دیئے وہ بہت روپا چایا حکیم نے کہا گھبراؤ نہیں بن

شیخون کی سچے سے خبر و کمال اور خبریں لکھیں گی جو کسی کے ہاتھ نہ لگنے سے نکلتے  
 نہوگی چنانچہ شہر و دیہ کے بعد کابل و تارلیا اور کپادکیو اور ہر کے پیشے ہم نے توڑ دیئے  
 اور اب ہمارا مقبوضہ بلن اندر سے نکل آیا سرزمین کو یقین آگیا اور وہ سمجھ گیا کہ میں مقبوضہ  
 ساز دست ہوں اور سب بایں یوں یا تا ما با اسی طرح اللہ تعالیٰ ان مصائب کے ذریعہ سے  
 ہمارے کو یا یوں یا کا علاج کرتے ہیں مگر ہمارے حکمت کی خبر نہیں اس واسطے کہ وہ تو ہیں اور ہیں  
 آپ کو کیا کہوں کہ اہل اللہ کو مصائب میں کیا نظر آتا ہے؟ میں سچ کہتا ہوں کہ اگر کوہِ رافعا کی حکمت  
 کھلی آنکھوں نظر آتی ہو اسلئے وہ کیا گفت سے پریشان نہیں ہوتے پس کی راحت کا راز یہ ہے  
 کہ مخلوق سے انکی امیدیں قطع ہو چکی ہیں اور اللہ تعالیٰ کے ہر فعل کو حکمت و رحمت پر مبنی  
 سمجھتے ہیں نیز انکو اللہ تعالیٰ سے محبت بجا ہے اسلئے اگر حکمت و رحمت بھی معلوم نہ ہو تو محبت  
 کی وجہ سے وہ ہر حال میں خوش رہتے ہیں اور یوں کہتے ہیں ۵

ناخوش تو خوش بود بر جان من      دل فدائے یاد دل رہنجان من

اور کہتے ہیں ۵

زندہ کنی عطائے تو در کبشی عطائے تو      دل شدہ چنگائے تو ہر چہ کنی عطائے تو

اب تبار و راحت میں کون ہے صاحبِ راجع یہ ہے کہ دنیا والوں کو کچھ راحت نہیں دیکھنا  
 کھاتے ہیں اور کھانا ان کو کھانا ہے کیونکہ جس شخص کے لئے پچاسنی کا حکم دیا گیا ہو  
 اس کو ظاہری سامان میں سے راحت کب مل سکتی ہے؟ اسی طرح جس شخص پر جہنم  
 تعزیرات آمید قائم ہیں اور وہ جانتا ہے کہ میں خدا کا مجرم ہوں اس کو دنیا میں راحت  
 کیونکر مل سکتی ہے اور اہل اللہ کی شان یہ ہے کہ ان کے پاس کچھ نہیں ہے مگر خوش  
 ہیں کیونکہ ایک چیز ان کے پاس ایسا ہے کہ اس کے ہونے ہونے ان کو کسی چیز کی پروا نہیں  
 ہے وہ کیا ہے؟ وہ خوش محبوب ہے ورنہ محبوب ہے لذت طاعات ہے لذت

مناجات ہے لذت قرب ہے جسکو عادتِ روحی فرماتے ہیں ۵

ہر کجا دیر بود خرم نشیں      فوق گردین مست سے قمر زمیں  
 ہر کجا یوسف رخ با خند چہاہ      جنت آن گر چہ باشد قمر چاہ

اور اسے توبہ کی کجی کران لذتوں کی وجہ سے نکال دیتا ہے اور اسے نکال دیتا ہے کہ تا کیو نکال دیتا ہے کہ اسان ہو گیا جو شخص کسی پر عاشق ہو یا ہو یا جو اس کو کچھ سکتا ہے ایک شخص کی حکایت ہے کہ وہ ایک لڑکے پر عاشق ہو گیا تھا اور وہ لڑکا طیب تھا ایک و مروتہ شخص زیادہ ہوا تو وہی لڑکا صالح بنا اب اس شخص کی یہ حالت تھی کہ اپنے بے طول مرض کی دعا مانگتا تھا کہ خدا کرے میں کبھی اچھا ہوں گا نہ کہ یہ لڑکا ہمیشہ صالح ہو کہ آتا ہو تو دیکھئے اس شخص کیلئے مرض کی حکمت جنت کی وجہ سے اسان ہو گیا اب اگر اس کا خدا کی جنت میں یہ حال ہو جائے تو تمام مصائب کھو اسان ہو جائیں کہ تیرہ خانہ سے تکلیف ہونے والا جو حکمت ہو تو کیا توبہ ہر سب سے زیادہ ناگوار چیز ہوتی ہے مگر وہ بھی ان کیلئے اسان ہو کیو کہ موت کی وقت ان کو بشارت ملتی ہے یا **اَیُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ اِذْخِیْ اِلٰی رَبِّکَ سَاجِدَةً مُّرْتَضَةً** فَاَدْخِلْ فِیْ عَادِیْ وَادْخِلْ جَنَّتِیْ رُوئے آیت میں ارشاد ہے **اِنَّ الَّذِیْنَ قَالُوْا رَبُّنَا الَّذِیْ فَاَسْتَمَعُوْا اَمْرًا مِّنْ عَلٰیہِمْ اَلَمْ یَلٰکُنْ اَنْ اُتٰہُمْ فَاَوْفَوْا بِاَمْرِہٖمْ** اُن کی تکلیف تو خدا کی چیز میں سے تھی کہ اگر یہ لڑکا جنت میں آئے گا تو **اَلطَّیِّبَاتُ الْخَوَیْرِ اِلٰی رَجِیْعٍ وَّ رِجَیْعَانِ وَ دَیْبٌ فِی الْفُتُحَانِ** اسے پانچ روئے جہل دانت و کام کی طرف جہل پہنے ہو و دگار کے پاس جہت سے ناراض نہیں ہوا کہ اسے جہت کا

مرتبہ ہے وہاں بھی ان کی سب سے بشارت ہے کہ نہ کہتے ہیں تم کو موتی آخر میں کہ وہاں کی طرح مقرر ہوتے ہو اس کے بعد عشر کار طہیز وہاں کی یہ شان ہے **وَاَیْمُنْ عَلٰی الْفَرَجِ اَلَا یَکُوْنُ وَ تَقْلَعُمُ الْفَلَکَ اَعْدَاؤُکُمْ اَلَّذِیْ کُنتُمْ تُوَعَدُوْنَ** کما کہ اس ہولناک دن میں بھی کوئی ظلم ہو گا وہاں بھی نہ کہتے ان کا استقبال کریں اور بشارت سنا لیں **سَوَاءٌ لَّکُمُ الْفَضْلُ الْفَضْلُ** اسان سے اس کا ترجمہ برابر ہے

ما شقاں وادور عشر باقی است حکایت

ما شقاں وادور عشر باقی است حکایت

پھر طہیز ہوا نہ دہی سے کسی روایت سے آئی یہ حالت تھی ہے کہ طہیز سے گذر کر وہ دگار کے پہنچیں گے کہ کم نے تو یہ سنا تھا کہ طہیز انہم کے اوپر ہے مگر کم کو راستہ میں کھم سے اے اطمینان والی روح تو اپنے ہر دگار کے جوار رحمت کی طرف جہل اس طرف سے کہ اس کو خوش ہو اور وہ تیرہ خوش ہو طہیز کے تیرہ غماص جہل میں خال ہوا و میری جنت میں داخل ہوا۔

میں لوگوں نے دل ہی اقرار کیا کہ ہمارا رب اللہ ہے پھر ہر قوم ہے ان پر فرشتے اتریں گے کہ تم نہ اندیشہ کرو نہ رنج کو وادور جنت کے لہو پر خوش رہو جس کا تم سے پیغمبر کی سہولت و دعا کیا جاتا تھا۔



و دونوں راستوں میں الحمد للہ کس نے فرمایا اگر انکی خوشی تھی تو جانشین کا رخ ہونا چاہئے تو اس وقت  
 الحمد للہ کیا سوتا وادراگجائی خوشی ہوئی تو کس نے بد رخ ہونا چاہئے تھا تو اس وقت الحمد للہ کیوں غلظت  
 بزدگ سے فرمایا کہ میں نے الحمد للہ نہ اُسکے کہے پر کہا نہ جانے پر لکھنے دل کی حالت پر الحمد للہ کہا جو  
 جب یہ ہوئی آیا تھا تو میں نے اپنے دلوں دیکھا کہ کچھ خوشی ہوئی یا نہیں معلوم ہوا کچھ خوشی نہیں سہر  
 الحمد للہ کہا جب وہ چھوٹی ہو گیا تو میں نے پھر اپنے دلوں دیکھا کہ کچھ بد رخ ہوا یا نہیں معلوم ہوا  
 کچھ بد رخ نہیں ہوا تو اس میں نے الحمد للہ کہا کہ نہ اچھی خوشی ہوئی نہ بابر کا بد رخ ہوا بتا میرے بعض  
 کا یہ حال ہوا کہ اس بد رخ فلم کیوں آئینکا اسی طرح حضرت غوث اعظم کے پاس کہیں جو ایک  
 چینی آئینہ بڑا قیمتی بدیہی یا آپ نے خادم کے حوالہ فرما دیا کہ لکھا کہ نیکی وقت ہمارے سارے دیکھا  
 کہ وہ ایک نعمت اتفاق کو وہ آئینہ خادم کے ہاتھ کو گر کر ٹوٹ گیا وہ ڈرا کہ دیکھئے کچھ شیخ کس قدر نادان  
 ہوں گے چنانچہ ڈرتے ڈرتے اس نے عرض کیا **۱** از تقنا آئینہ منی شکست بہ حضرت  
 غوث اعظم نے بہتہ فرمایا **۲** خوب خدا سبب خود بینی شکست بہ نیز حدیث میں ہے حضرت انس  
 صحابی رہے فرماتے ہیں کہ میں نے دس سال تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کی مگر آپ نے  
 کسی بات پر نہیں فرمایا کہ یہ کیوں ہوا اور یہ کیوں نہیں ہوا حضرت انس رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ  
 علیہ وسلم سے کہا میں تو انکی عمر دس سال کی تھی بالکل بچے تھے وہ کہتے ہیں کہ بعض دفعہ حضور یہ کسی کام  
 کا حکم دیتے کہ یہ کام کرو تو یہ زبان سے کہہ دیتے کہ میں تو نہ کرونگا مگر دل میں ارادہ ہوتا تھا کہ ضرور  
 کرونگا آپ اس پر بھی بڑا نہ مانتے تھے بعض دفعہ کسی کام کو جانے اور راستہ میں کھینچنے لگتے  
 اور اتفاقاً حضور کا گذر ہوتا تو آپ ان کے کان پر نہ فرماتے کہ تم تو کہتے تھے میں جاؤنگا یہ  
 نہ کہ عرض کرتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جانا ہوں عرض کی بات ہے آپ غصہ نہ کرتے تھے اس کا راز  
 وہی ہے کہ آپ کی نظر ہر وقت خدا پر تھی مخلوق پر نظر نہ تھی اس لئے آپ کو کسی کے فعل  
 سے بد رخ نہ ہوتا تھا مگر یہ ہوتا تو ذاتی خدمت کے متعلق تھا جبکہ تعلق خاص آپ کی ذات سے تھا  
 اور دُشمنی کے بارے میں یہ بڑا درد تھا کیونکہ احکام شرعیہ کی مخالفت ہوتی تھی اور متاعِ عیش آتا  
 تھا کہ کوئی برداشت نہ کر سکتا تھا یہی شان اہل اللہ کی ہے عرض اللہ تعالیٰ آپ صاحبوں  
 کے واسطے ایسی زندگی چاہتے ہیں کہ جس میں راحت ہی راحت ہو بد رخ کا نام نہ ہو اور



اُس کا طریقہ یہ ہے کہ فوراً ایمان کو کال کیا جائے اور فوراً دین کے کان کر لئے کا طریقہ وہ ہے جو اس آیت میں مذکور ہے یعنی ذکر و فکر جس کو دوسرے مقام پر اس عنوان سے ارشاد فرمایا ہے وَنَنْتَظِرُ نَفْسَکَ مَعَ قَدَرِکَ لہذا ذکر و فکر یہ دیکھنا ہے کہ کل کے واسطے کیا سامان کیا ہے یعنی اپنے اعمال کا حساب کر دیکھ کر دن بھر میں کتنے کام کئے ہیں کتنے نیک کام ہوئے کتنے گناہ ہوئے جو نیک کام ہوئے ہوں ان پر خدا کا شکر کیا اور جو گناہ ہوئے ہوں ان سے توبہ واستغفار کرو اسی کام کے لئے ایک وقت تو فرم کر دو اور ہر وقت کے لئے دستور العمل یہ ہے کہ جو بات کہو سو چکر کہو جو کام کرو سو چکر کرو دے سوچے کام کرنا اور باتیں بنانا دنیا و آخرت دونوں کو مضر ہے پس ہر کام سے پہلے اُس کے انجام کو سوچ لو جس سے دشمنی کرو انکی حالت دیکھ لو کہ دوستی کے قابل ہے یا نہیں حدیث میں ہے اَلْمَرْءُ عَلَى دِیْنِ عَیْطِیْہِ یَنْظُرُ اَحْلَمُ مِنْ یَخِیْلِہُ انسان اپنے دوست کے دین پر ہوتا ہے یعنی دوست کی دینی حالت کا اثر اس کے دین پر ضرور ہوتا ہے پس ہر شخص دیکھ لے کہ کس سے دوستی کر رہا ہے یعنی اُس کی دینی حالت کیسی ہے پس دوستی دیندار لوگوں سے کرو بد دینوں کو دوست نہ بناؤ اسی طرح جس سے دشمنی کرو اس کو بھی دیکھ لو کہ دشمنی کے قابل ہے یا نہیں کفار و فاسق سے حدود کے اندر عداوت رکھو مسلمانوں سے اور فاسقوں سے دشمنی نہ کرو کہ اُس کا وبال سخت ہے اسی طرح ہر کام میں غور کرو جس کی تفصیل تو بہت طویل ہے مگر میں آپ کو ایک گز بنانا ہوں کہ ہر کام میں یہ سوچ لو کہ اس کام سے ہم کو گناہ تو نہ ہوگا اور ایک یہ سوچ لو کہ اس سے ہم پر کوئی ایسی بنا تو نازل نہ ہوگی جسکی برداشت نہ ہو سکے اس کے بعد آپکی زندگی بہت پر لطف ہوگی ایسی ہی زندگی اللہ تعالیٰ آپ کے واسطے چاہتے ہیں اب میں ختم کرنا چاہتا ہوں صرف دو باتیں رہ جائیں ایک تو کہ کاتر جس کی تلاوت کتنی ہے دوسرے دستور العمل کا خلاصہ بتاؤ سو وہ دستور العمل تو یہ ہے کہ ہر کام اور ہر بات سوچ کر کرو دوسرے اپنے اعمال کا حساب کتاب کیا کرو اپنی نافرمانیوں کو سوچو اور اُن سے توبہ کرو اور عذاب کو یاد کرو اس سے

جیادہ خوف پیدا ہوگا پھر جو اعمال مستحسن ہوئے ہیں ان کو سہجہ اور خدا کا شکر بجالاؤ۔  
 اور جنت کی نعمتوں کو یاد کرو اس سے محبت و شوق پیدا ہو گیا اور جس شخص میں جیاد  
 خوف اور محبت و شوق پیدا ہو جائے اُس سے کہیں نا فرمانی ہو سکتی ہے سرگز نہیں  
 بلکہ اُس سے زیادہ فرماؤ اور کوئی نہ ہوگا یہی مقصود تھا اور مجھے یہی بتانا تھا کہ ایسی  
 محمود چیز ہے کہ دین کی تکمیل اس کے بغیر نہیں ہو سکتی اور دین کی اصلاح و تکمیل  
 کا سہل و آسان طریقہ اس سے بہتر نہیں کہ فکر سے کام لیا جائے اسی کو اللہ تعالیٰ  
 نے اس آیت میں بیان فرمایا ہے اور فکر کی سادہ ذکر کو بھی بیان فرمایا ہے اب  
 یہ آیت کا ترجمہ کرتا ہوں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ بلاشبہ آسمانوں کے اور زمین  
 کے بنائے میں اور یکے بعد دیگرے رات اور دن کے آنے جانے میں دلائل ہیں اور  
 کمرے اور دنیا کی حالت و حقیقت جانچنے کے اہل عقل کے لئے جن کی حالت یہ  
 ہے دھماکے آتی ہے اور ایسی حالت سے اُن کا عاقل ہونا معلوم ہوگا اگر وہ لوگ رہبر  
 حال میں دل بھی اور زبان سے بھی اللہ تعالیٰ کی یاد کرتے ہیں کھڑے بھی بیٹے بھی بیٹے  
 بھی اور آسمان و زمین کے پیدا ہونے میں (راہی عقل سے) خود کہتے ہیں کہ ان کا  
 وجود خود نہیں ہو گیا بلکہ کسی مصلح حکیم نے ان کو بنایا ہے کیونکہ جس نظام کے ساتھ  
 زمین و آسمان کی رفتار ہے وہ بدون کسی چلائے والے کے نہیں ہو سکتی پھر اس کے  
 بنانے والے نے اس نظام میں ہر ایک خاص مہارت آموز سبق و سبق کے مخلوق میں  
 کوئی اوجھا ہے کوئی پست ہے کسی میں نور ہے کسی میں ظلمت ہے کسی میں نور زیادہ  
 ہے کسی میں کم ہے اس لئے تنگوائی حالت پر قیامت کرنا چاہئے اور دوسروں کی حالت  
 پر حسد کرنا چاہئے کیونکہ ایسی حکمتیں ہیں جیسا زمین و آسمان میں حکمتیں ہیں پھر دنیا  
 میں یکساں حالت نہیں رہا کرتی بلکہ کبھی دن ہے کبھی رات ہے کبھی روشنی ہے کبھی اندھیرا  
 ہے اور دونوں کی ضرورت ہے دونوں میں حکمت ہے علم ہے پر دو قسم کی حالتیں  
 آئیں گی بعض گوارا حالتیں ہونگی بعض ناگوار ہیں تم کو ان سے پریشان نہ ہونا چاہئے  
 بلکہ یہ سمجھو کہ جس طرح رات دن میں حکمتیں ہیں اسی طرح ان حالات میں بھی حکمتیں ہیں جن کی

باتوں کو سوچ کر عقلا کہتے ہیں کہ: "اے ہمارے پروردگار! آپ نے اس (خلق) کو  
 بیکار نہیں پیدا کیا۔ زندہ رہنے والے غنیمتیں رکھتی ہیں (ہم آپ کو دلچسپی پیدا کرنے  
 سے) پاک اور مقرر سمجھتے ہیں (اسی لئے ہم نے ان کی نعمتوں میں خود کیا اور تعجب  
 کے فائل ہونے کو جو چھ ہوتا ہے آپ کے حکم سے ہوتا ہے) سوچ کر ایمان کی ہر  
 سے اور مزاج کے عذاب سے بچا لیئے۔

اس ترجمہ سے آپ کو معلوم ہوا ہو گا کہ اللہ تعالیٰ نے عقلا کی ایک تویہ حالت بیان  
 فرمائی ہے کہ وہ ہر حال میں اللہ تعالیٰ کو یاد کرتے ہیں اس کے لئے میں اول ایک  
 مقدمہ بیان کروں پھر اس کی حقیقت سمجھ میں آجائے گی وہ یہ کہ جس کام کو انسان اپنا  
 اصلی کام سمجھتا ہے زیادہ وقت اسی میں صرف کیا کرتا ہے اور دوسرے کاموں کو اس  
 کے نتائج سمجھتا ہے چنانچہ جو شخص اپنے گھر کا حساب کر رہا ہو اس سے اس حالت میں  
 کوئی غٹنے آوے تو گورہ اس سے لے گا مگر دل اپنے حساب میں لگا رہتا ہے اسی طرح  
 عورتیں اپنی حالت میں غور کر لیں کہ جب وہ بیٹے پر دے رہی ہوتی ہیں اس وقت کوئی ان  
 سے بات کرے تو بات کا جواب دیدیں گی مگر دل سینے میں رہے گا کیونکہ اس کو اپنا اصلی  
 کام سمجھ رکھا ہے پس اللہ و رسول کا مقصود یہ ہے کہ تم اللہ کی یاد کو اپنا اصلی کام بنائو  
 اور سب کاموں کو نتائج بنا کر اصلی کام نہ بناؤ حدیث میں آیا ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا  
الدُّنْيَا كَتَّبَارَ رِي زَانِ ہر وقت اللہ کے یاد سے تر رہو اور قرآن میں ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
ذِيكُمُ اللَّهُ وَلَقَدْ آتَيْنَاكُمْ مُحَمَّدًا بِأَمْرٍ مِّنَ اللَّهِ وَلَقَدْ آتَيْنَاكُمْ مُحَمَّدًا بِأَمْرٍ مِّنَ اللَّهِ  
 سے توجہ ہر وقت مشکل تھی اس لئے قرآن جاری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے کہ آپ نے اس کا آسان طریقہ بتلایا کہ ہر وقت زبان کو اللہ کی یاد سے نہ کھو  
 اگر زبان سے اللہ اللہ نہ کرنا ہر وقت یاد نہ رہے تو تسبیح یا تہجد رکھو اور ریا کا خوف  
 نہ کرو کیونکہ ریا وہ ہے جو قصد و ارادہ سے ہو دوسرے ریا دیا نہیں ہے بہت لوگ  
 اس غلطی میں مبتلا ہیں کہ دوسرے ریا کو ریا سمجھ کر پریشان ہوتے ہیں پس خوب سمجھ لو  
 کہ ریا یہ ہے کہ آدمی دل سے یہ ارادہ کرے کہ میں یہ عمل مخلوق کے دکھانے کو کر رہا ہوں

یا سوائے کہ وہ ہوں کہ لوگ مجھے بزرگ کہیں اور اگر دل سے یہ ارادہ نہ ہو بعض دوسرے  
 جسکی علامت یہ ہے کہ اس خیال کو جی بڑا ہو تو یہ دیا نہیں سوان شہادت میں مدت پڑا اور  
 اور پھر مگر کتب تصحیح اللہ میں لکھوا اور کام کروا اور تصحیح کی اصل حدیث ہی سے ثابت ہے اس  
 لئے اس پر دعوت ہو نیکاشد ذکر و پھر ذکر میں اختیار ہے خواہ در و پڑ ہو یا سجان اللہ  
 الحمد للہ یا اللہ اللہ کروا اور اچھا یہ ہے کہ یا اللہ یا اللہ کروا کیونکہ اس میں کسی کا اختلاف نہیں  
 ہے اور اللہ اللہ کہتے ہیں بعض علماء نے کلام کیا ہے گو وہ کلام قابل اعتبار نہیں حضرت  
 مولانا گنگوہی رحمہ اللہ اس کے متعلق کسی نے سوال کیا تھا کہ اللہ اللہ کہنے کا حدیث کو بھی  
 ثبوت ہے یا نہیں فرمایا ہاں ثبوت حدیث میں ہے وَالْقَوْمُ الْأَشَقُّ لَا يَتَّقُونَ اللَّهَ تَعَالٰی  
 اللہ تَعَالٰی دوسرا کلام اللہ تعالیٰ نے یہ بتلایا کہ جو لوگ غفلت میں رہے وہ آسمان و زمین اور زمین  
 کی ہڈیوں میں غور کرتے ہیں مینی وہ سوچ اور فکر سے کام لیتے ہیں جسکا نتیجہ ہوتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ  
 کے سوا کسی کو فاعل و مفعول نہیں سمجھتے بلکہ حق تعالیٰ ہی کو فاعل و مالک و مفعول سمجھتے ہیں  
 اور ان کے ہر کام کو حکمت و مصلحت پر مبنی سمجھتے ہیں اس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ ان کے دل میں  
 خدا کی عظمت و جلالت پیدا ہوتی ہے اور خدا کے سوا سب کو نظر قطع ہو جاتی ہے پھر  
 کسی سے امید و توقع باقی نہیں رہتی بلکہ صرف خدا کو راضی کرنے کا خیال رہ جاتا ہے اور  
 اسکے لئے وہ موت کو سوچتے ہیں قبر کی حالت کو سوچتے ہیں جنت و دوزخ کو سوچتے  
 ہیں کہ ایک دن خدا کے پاس جانا ہے موت کا وقت ضرور آئے گا پھر یہ معلوم کیا انجام ہو  
 اس لئے وہ دوزخ سے ڈر کر اس سے بھاگنا شروع ہیں اور اس خوف کی وجہ سے ہر کام کو  
 سوچ کر کرتے ہیں کہ اس کا انجام دوزخ نہ ہو پس فکر اور ذکر یہ دو چیزیں نظام و عنایت ہیں  
 ان کو لازم پکڑ لو تو فکر سے دل کے اندر خدا کی یاد جم جائے گی پھر ہر وقت خدا کی یاد آسان  
 ہو جائے گی اور خدا کی یاد وہ چیز ہے جس سے دل کو راحت و سکون اور چین ملتا ہے  
 اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اَلَا بُدَّ لَكُمْ اَنْ تَقْلُبُوْا الْقُلُوْبَ اب میں سی کا ترجمہ ایک بزرگ  
 کے کلام سے کہ کے بیان غم کرتا ہوں مولانا فرماتے ہیں

گو میری بڑا سید دانتے ہم از انجا پشت آید آفتے

۱۔ حدیث صحیحہ  
 ۲۔ حدیث صحیحہ  
 ۳۔ حدیث صحیحہ

۲۳

۱۔ حدیث صحیحہ  
 ۲۔ حدیث صحیحہ  
 ۳۔ حدیث صحیحہ

تک کہنے بے دوسرے نام نیست  
جز بخلوت کے حق آرام نیست  
یعنی آرام خلوت کا حق کے سوا کہیں نہیں خلوت کا حق سے مراد یہ ہے کہ دل  
میں خدا کی یاد پس جائے کہ ہر وقت اسی کا وہمان رہے دنیا کا کوئی کام ہو تو بھوری کو  
ضرورت کی وجہ سے کر لیا مگر دل اللہ کی یاد میں رہے گا کہ کر کے دیکھو بڑی راحت  
کی چیز ہے عورتوں اور مردوں کو بکھو پیئے کرنا چاہی اعلیٰ کام اللہ کی یاد کو خالص دنیا کے  
کام بھوری کو کر لیا پھر اللہ اللہ میں لگ جائیں اب میں قسم کرتا ہوں اور کہہ رہا ہوں کہ  
اپنے ہر کام کو اپنے سوچ لیا کر واد ایک وقت موت کے سہجے حالات قبر کے سوچنے  
اور قیامت کے سہجے کیلئے مقرر کرو اور باقی اوقات میں ذکر اللہ میں مشغول رہو اس فکر  
کا نام مراقبہ ہے اس کا پچھو مراقبہ فیض معلوم ہوئی ہوگی کہ یہ کتنی بڑی چیز ہے جس کا اللہ  
تعالیٰ نے جایا امر بھی فرمایا ہے اور ترغیب بھی دی ہے اور بھی وہ چیز ہے جس سے  
دنیا و آخرت کی راحت حاصل ہوتی ہے اب دعا کرو کہ اللہ تعالیٰ ہم کو ہم سلیم اور  
توفیق عمل عطا فرمائیں آمین۔ اس بیان کا نام مضمون کے مناسبت

اَلْمُرَاقِبَةُ تَجْوِيزُ كَرَامَاتِهَا  
وَتَوْفُوقُهَا تَحْقِيقُهَا

اَسْتَعِيْنُ

وَاَعُوْذُ بِكَ اِيَّاهُ مُحَمَّدٌ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ

اشرف علی

ارحمن الرحيم



اور اسکی حالت دیکھ کر پہلی سوقت حضور نے اٹھا کر فرمایا اللہین ہری الہی الخلیعہ  
یعنی سفر کی ایسی حالت میں روزہ رکھنا کہ انسان سر سے کتھریب پہننے جائے اور ہلکت کی  
نوبت آجائے کوئی ٹیکہ کا کام نہیں ہے یہ کوئی آگاہی باعث نہیں ہے اس طرح سانس نہ  
کا صحیح مفہوم سمجھ میں آگیا ہوگا اور اگر دیکھا ہو تو اب سمجھ لیجئے کہ غلطی واقع نہ ہو کیونکہ بعض  
نے اس حدیث سے یوں سمجھ لیا ہے کہ سفر میں روزہ رکھنا چاہئے ہی نہیں۔ حالانکہ یہ  
غلط ہے اس واسطے کہ کھانا پینے حضور کے ساتھ اکثر سفر کرتے ہیں اور وہ فرماتے ہیں وَنَا  
الْحَاقِمُ وَمَنَا الْمَخْطُومُ ہمیں سے بچنے روزہ دار تھے اور بچنے غیر روزہ دار تھے وہی  
عَبَّاسٌ بَشْنَاءِ عَلِیٍّ جَبَّارٌ لیکن کوئی ایک دوسرے پر بلا مست یا عیب گیری نہ کرتا تھا۔  
دو روزہ دار افطار کرنے والوں کی عیب گیری کرتے تھے ذی افطار کرنے والے ہندہ دہان  
کی عیب گیری کرتے تھے اس سے خود معلوم ہوتا ہے کہ سفر میں دونوں باتیں جائز ہیں اور  
رکھنا بھی اور روزہ نہ رکھنا بھی مگر یہاں جو ام ایک غلطی کرتے ہیں شہر میں کہ روزہ رکھنا  
ہے یا نہ رکھنا نتیجہ ہوا جو اسے کہ کون سے سفر میں کنگو ہے کیونکہ وہ کنگو کے بل پر مارا کہ ہے  
آس کے متعلق تو میں آگے چکر عرض کرونگا ایک غلطی ایسی ہے جس کا یہ تو موقوف نہیں لیکن  
آج میں دواہم بتا رہا ہوں وہ یہ کہ سفر میں بعض جو ام غلطی سمجھتے ہیں جی کوئی سفر میں ہو یہاں تک کہ  
چار باقی آٹھ دس کوس کے سفر میں ہیں روزہ افطار کر لیں جائز سمجھتے ہیں سو خوب سمجھ لیجئے  
کہ وہ سفر میں روزہ نہ رکھنا جائز ہے وہ سفر ہے جس کا اختیار کرنے سے حکام سفر متعلق  
ہو جاتے ہیں حکام سفر متعلق ہو جانے میں نے احاطہ کیا کہ بعض احکام ایسے بھی ہیں جو عام ہیں  
حالت سفر اور حالت ضرورتوں کو مثلاً ایک شخص نے دس کوس کا سفر کیا اور روزہ رکھا  
کیونکہ اسنے کوس کے سفر میں اس کو روزہ رکھنا واجب تھا پھر وہ ان سفر میں آگئی بری  
حالت ہو گئی تو اس حالت خاص میں اس کو روزہ افطار کر لینا چاہئے لیکن یہ افطار عذر سفر  
کی وجہ سے نہیں بلکہ ایک خاص حالت ہو گئی اس حالت کی وجہ سے اس کو افطار جائز ہو گیا  
اسی کہ اگر کبھی یہ ہو گئی کہ جاتا ہو جاتی تو وہاں بھی اس کو افطار جائز ہو جاتا مثلاً پہلے چار خلیا  
شیعہ القوسی تھا لیکن ہمت کر کے اس نے روزہ رکھ لیا پھر اس کی مرضی حالت ہو گئی یا

چین روزہ کی حالت میں بیمار ہو گیا اور بکری حالت ہو گئی تو اسکو جائز ہے کہ روزہ افطار کرے  
تو اس حکم افطار میں تو سفر کی کوئی تخصیص نہیں لیکن حالت سفر میں بھی یہ عذر پیش کیا جاتا تو وہاں  
بھی یہی حکم متروک ہو جاتا لیکن اسوقت گفتگو اس میں ہے کہ وہ سفر کو نہا ہے جس میں سفر  
کی وجہ سے افطار جائز ہے مگر کسی خاص حالت کے سوا جو یہ کہ وہ بیمار ہو گیا  
اس میں عوام کی نظر کرتے ہیں کہ یہاں دس پانچ کو س چلے۔ اور روزہ کیا بیٹھے کہ بھائی ہم تو  
سفر میں ہیں حالانکہ جس سفر میں روزہ نہ رکھنا جائز ہے خود نفس سفر کی وجہ سے کہ کسی حالت  
کی وجہ سے وہ سفر ہے جسکی حدیں منزل ہے جسکی متعلقہ حالتوں سے یہاں کے کوئل کے سوا  
سے ہم کو س اور اگر نری میل کے حساب سے پہلے مقرر کر دی ہے لیکن اگر دیکھا میل کا  
حساب آسان ہے کیونکہ یہ ہر جگہ کیساں ہے بخلاف کو س کے کہ اس کا حساب مختلف  
مقامات پر مختلف ہے۔ چنانچہ پورب میں بہت بڑا کو س ہوتا ہے جہاں وہاں کوئل کا کو س  
ہوتا ہے مثلاً امیل کا حساب زیادہ آسان ہے کیونکہ وہ قدر ضبط ہے مگر حدیث میں  
شرعی مقدار تھی جسکی تحدید بلو شریعے میں کی لیکن علامہ نے کہا کہ میں ایک قدر مقرر کیا ہے  
وہ حدود کی مقدار نظام اور حدود کی مقدار مقرر کیا ہے مگر یہی مقدار نظام اور حدود کی مقدار مقرر کیا ہے  
شرعیات نے تو واحد احکام مقرر کیا ہیں منزل کو قرار دیا ہے مگر جو حدیث اور وسط منزل بار کو س  
کی ہوتی ہے اسے علماء نے سفر شرعی کی مقدار ہم کو س مقرر کر دی ہے تاکہ عوام میں پہچان  
اور اختلاف نہ ہو ورنہ اگر عوام کی رائے پر چھوڑ دیتے تو وہ حدیث میں پہچان کو س کی منزل  
کو کہ پندرہ کو س ہی کے اندر احکام مقرر ہو جائے گی لیکن ایک حدیث میں ہے کہ ہم تو صاحب چار کو س سے  
زیادہ نہیں چل سکتے تو تحدید کے اندر یہ ایک نفع ہوتا ہے نظام کا ہر حال جو سفر کو س کا ہوا  
۲۰ میل نیچے وہی سفر شرعی ہے اور اسی سفر کے اندر روزہ کا افطار بھی ہے اور اسی سفر  
کے اندر نماز کا قصر بھی ہے لیکن ایک فرق ہے وہ یہ کہ نماز کا قصر کرنا تو واجب ہے روزہ  
کا افطار کرنا واجب نہیں۔ ہاں روزہ کا افطار کرنا جائز ہے لیکن فی نفسہ واجب نہیں ہے  
لیکن کہ سخت ضرر کا اندیشہ نہ ہو۔ اور نماز کا قصر کرنا ہر حال واجب ہے تو یہ وہ  
سفر ہے جو سفر شرعی کہلاتا ہے تو گفتگو اس سفر کے اندر یعنی سفر شرعی میں افطار و قصر



جائز ہے اس سے کم میں جائز نہیں جا ہے دلیل کا سفر ہو چاہے یہ سیدل  
 کا اسد بہاں بعض اہل تشکیک کی طرف سے یا اشکاں ہو گا کہ ہم دیکھ رہے ہیں  
 سفر میں بھی بعض اوقات ہم تو جانی کو آجاتے ہیں میں کہتا ہوں کہ وہ چھوٹے سفری ہے  
 اس میں تو مشقت جتنی مانی گئی ہے عموماً بعض حالات میں وہ مشقت و رصل طاق نہ ہو  
 اور اس سے کم کے سفر میں مشقت جتنی ہوگی تب تو افسانہ کی اہ زنت ہوگی ورنہ نہیں  
 غلامیہ کا ترکہ یہ ہوتا تو مقدار سفری سے کم کے سفر میں بھی افطار کی اجازت ہے کہ چونکہ  
 وہاں علت اجازت افطار کی تکلیف ہی ہے مگر پہلے سے تو یہ معصوم نہیں کہ تکلیف ہوگی  
 بعض اوقات انمانہ بالکل قاطعاً نامت ہوتا ہے مثلاً جو وقت سفر کرنا تھا اس وقت تک  
 گرمی مٹی لیکن بعد کو ہوا چلنے لگی یا بارش ہو گئی اور شمس ہو گئی اشکوبہ ہی ہے پہلے  
 فوجہ کا کہ ضرور تکلیف ہوگی۔ اسے جہاں اگر سوئی خروا آٹک عطاریت کا فیک اور لکھا  
 اجازت ہو یا وہی پہلے ہی سے کیوں لکھ رہے پڑ گئے لیکن حضرت یہاں تک کہ سفری کہتا  
 تکلیف کا کچھ اعتبار نہیں۔ یوں مقوی بہت تکلیف نہ گھر بیٹھے ہی ہوتی ہو اور سو  
 ہی میں کیا تو رہیں بھی ہوتی ہے کہ اشک و وضو کرو مہر نہایت کیا باعدی گویا باطل ہو گئے  
 کلاب نہ بولنے کے رہ نہ چالنے کے نہ دیکھنے کے نہ بھالنے کے اور صاحب دین ہی کا سفر  
 میں کہ کھانسنے میں بھی تو تکلیف ہوتی ہے خلافت کے کلیل میں کسی کی مشقت کا مثالی پڑتی  
 مہر رہاں بھی نہیں کہنے کہ ابی کہاں کا جھگڑا ہے چہورہ وہی میاں ٹیڈی ہی باؤ تو لیں ہر دیکھ  
 پھر وہی سے کیسی کیسی تکلیفیں ٹھانی پڑتی ہیں کہیں پڑیانی کی تکلیف کہیں فیس کی تکلیف  
 کہیں کتابوں کی تکلیف بعد و بعد چھوڑنے کی تکلیف آزادی کے ہر یاد ہوئے کی تکلیف  
 پھر اگر کہیں ہو ہو گئے تو بعض عہدوں میں کام آتا ہوتا ہے کہ ہر بلا کر اور کجا کے کجا  
 یہ سچ مقرر کر کے کہ کو پرا کر رہے ہیں کہیں ہا کر شکل پورا پڑنا ہے پھر اگر یہی  
 مان کر اور ایسے ہی مرزا بھویا ہیں تو کھانا بھی چھوڑ دیں سر پہ تو دیکھتے ہیں کہ ان تکلیفوں کی سہولت  
 کھانا کوئی بھی نہیں چھوڑتا تو دہرن کے واسطے بھی اگر توڑی بہت مشقت اٹھال جائے  
 تو ایسا گونا گوار مشکل کام ہو تو گویا انویاں بہت مشکل تو تکلیف نہیں اپنی تکلیف تو

ہر کام میں ہوتا ہے البتہ ایسی تکلیف جسکی برائست نہ ہو سکے یہ ہذا تکلیف ہو اگر ایسی تکلیف  
 ہونے لگے تو چھ روزہ بیت سے خود ہی اجازت ہو کہ روزہ افطار کرے لیکن گفتگو یہ ہے کہ  
 سفر شرعی میں حقیقی تکلیف شرط نہیں بلکہ محض حکمی تکلیف ہے اور حکمی تکلیف کے  
 کچھ نہیں۔ حکمی تکلیف سے کچھ نہیں کہ جو حکم میں ہو حقیقی تکلیف کے خواہ تکلیف حقیقی  
 متعلق ہو یا نہ ہو سبحان اللہ شریعت کے ایسی شجاعت فرمائی ہے کہ سفر شرعی میں جو روزہ  
 افطار کرنے کی اجازت دی ہے تو افطار جو حکم کی اصل علت تو مشقت تھی لیکن قبل حقیقی  
 مشقت ہی کے شریعت نے احتمال پر کہ ممکن ہو مشقت ہو یا نظام یکیا اگرچہ جو سبب ہو  
 مشقت کا اس کو قائم نظام مشقت کا بنا کر ہر فرض کر لیا کہ اسے مشقت ہوگا۔ اور حکم کے واسطے  
 شخص کو افطار کر لینا جائز ہے خواہ مشقت کا وقوع ہو یا نہ ہو دیکھئے کتنی بڑی عنایت ہر  
 ایہ انتہا ہے رعایت کی کہ اس تقریر مشقت متعین ہو گیا یعنی ہر شخص ہے کہ رطابق سفر شرعی میں  
 قطع اگر مشقت کے روزہ رکھنا جائز ہے یا نہیں یہ جو بیور کا اسہ اتفاق ہو کہ سفر میں ہی روزہ رکھنا  
 جائز ہے علت شرط و تعلیل یعنی بہت تھوڑے لوگ مسافر کے ہوتے ہیں جو اس سفر نماز میں قصر  
 واجب ہے ایسے ہی روزہ میں افطار واجب ہے اور اگر دلیل ہی حدیث ہے میں من اکبر  
 الصیام فی السفر وہ کہتے ہیں کہ دیکھو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمادے ہیں  
 کہ روزہ رکھنا سفر میں اچھا نہیں ہے دیکھو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سفر میں روزہ  
 رکھنا جائز نہیں ہے۔ لیکن جمہور کا مذہب یہ ہے کہ اس حدیث کے یہ معنی نہیں کہ سفر میں  
 روزہ رکھنا جائز نہیں ہے بلکہ تو یہ ہے کہ اگر تَقْوُوا جِلْدَکُمْ اگر روزہ رکھو تو نہ ہو۔ اور اگر  
 یہ نہ کرنا چاہو تو کان فیکم قریناً اور علی ستم فتوقوا موتاً آیا ہر کھڑا یعنی مسافر  
 اور مرض کیلئے ارشاد ہے کہ روزہ افطار کر لینا جائز ہے وکلوا الذی یمن یبقو ذلک وذلک  
 طاهر وکسبکم یہ شیخ فانی کا حکم ہے فانی اس کے لئے روزہ کا روزہ نہیں کہ کھانا اور روزہ  
 کا حکم پر کر کے اور اگر کوئی زیادہ دیر سے اپنی خوشی سے تو یہ زیادہ اچھا ہے۔ گو بعض یہ کہتے ہیں  
 کہ ان تصرموا احبوا لکم وکلوا الذی یمن یبقو ذلک وذلک طاهر وکسبکم یہ شیخ فانی کا حکم ہے  
 تو یہ دوسری کے متعلق ہے یعنی مسافر و مرض اگر شیخ فانی ہر نماز کیلئے روزہ رکھ لینا بہتر ہے

مسافر میں روزہ رکھنا جائز ہے  
 اگر مشقت ہو تو افطار کر لینا جائز ہے  
 اگر مشقت نہ ہو تو روزہ رکھنا جائز ہے

ہم کو دیکھو  
یہاں تک کہ  
بہت سے قوت  
تجارت و  
تجارت و

مگر دوسرے دلائل کی وجہ سے اس حکم میں تہدید ہے کہ قتل ہو یعنی اگر قتل ہو تو روزہ رکھنا  
اچھا ہے تو ان قصوٰں میں حیات کو کھڑے سے مٹا کر دینے سے روزہ رکھنا افضل ہے اور اگر قتل نہ ہو  
اس بارہ میں نفس نہ کیا جائے کیونکہ بعض کے نزدیک اس کا تعلق شیخ غزالی کے ساتھ قتل ہو  
اور (اذا حیاتہ لا یزال یطعم الکاظمی) کے ساتھ قتل ہو کر دینے سے روزہ رکھنا افضل ہے اور اگر قتل نہ ہو  
اس بارہ میں نفس نہ کیا جائے اور حضور نے انکار نہیں فرمایا اس سے خود معلوم ہوتا ہے کہ قتل  
روزہ رکھنا جیسا جائز ہے ویسا ہی افضل بھی ہے۔ ہر حال میں روزہ رکھنا ہی افضل ہے  
جس کی دلیل تو یہ ہے جو میں نے عرض کی البتہ اس حدیث کا جسکو شیخ ابی ہریرہ نے روایت کیا  
ان کے ذمہ ہے سو وہ جو اس پر ترجیح دے قتل ہو گیا ہو گا میں نے ترجیح کیا تھا کہ ایسے  
سفر میں یہ حالت ہو جائے روزہ رکھنا کوئی ٹیکہ کا کام نہیں ہے اس لئے کہ اگر قتل ہو جائے  
عیا کا ہے۔ مطلب حدیث کا یہ ہے کہ جو سفر ایسی حالت میں ہو جہاں قتل ہو جائے تو یہ عیا کا ہے  
سے معلوم ہو کہ روزہ رکھنا ایسی حالت میں ہو جہاں قتل ہو جائے تو ایسی حالت میں روزہ رکھنا اچھا  
نہیں ہے اس لئے اس مقام پر اس واسطے ذکر و تطویل کر دی ہے کہ بظاہر اس حدیث سے بخلاف یہی  
ہو سکتی ہے کہ سفر میں روزہ رکھنا کسی حال میں مستحب ہی نہیں جیسے بعض لوگ اس حدیث  
سے ہی سمجھ گئے ہیں۔ اس حدیث کا چھٹا مکر و ترجیح کرنا پہلا قول ہے جس میں جناب رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کو جس سفر میں روزہ رکھنا ایسی حالت میں ہو جہاں قتل ہو جائے تو ایسی حالت میں روزہ  
رکھنا نہیں ہے بلکہ ایسی حالت میں روزہ رکھنا بہتر ہے  
مکلف سے۔ اب مجھے اس سے ایک مسئلہ مستنبط کرنا ہے کثرت اوقات اور کثرت حالات میں یہ  
دیکھنا بلکہ ان خصوصیات نامہ روزہ رکھنا میں یہ مرض بہت کثرت ہے کہ غلو کر لیں عبادت  
میں۔ ہر حالت کا مرض جدا ہے۔ غلو میں کا مرض غلو فی عبادت ہے اور غلو فی عبادت و غیر  
ذمہ میں جیسے ترک عبادت اگر اسے ایسے ہی عبادت میں غلو ہی قرار دے عبادت میں غلو کیا  
خوب سمجھ لیجئے عبادت میں غلو یہ ہے کہ ہر بات میں تشدد کیا جائے سو یہ تو تفسیر ہے کہ غلو  
اسی حالت میں بہت ہوشیاری جائے جب عبادت میں غلو ہو تو قوت و کثرت کی تکلیف ہوتی ہے اور  
پہچان اب کے بھی روزہ میں تفسیر ہی تکلیف ہوتی ہے۔ واقعی چند نامہ عبادت

متعین مگر وہ سختی ایسی نہیں تھی کہ قابل ہر داشت نہ ہو آخر لوگوں نے ان تائیدوں کی  
روزہ سکھا ہی پھر بھی نہ کچھ زیادہ ضعف ہوا نہ زیادہ مشقت و کلفت ہوئی بلکہ اس وقت میں  
سہی ایک کلفت تھا اور حق تو یہ ہے کہ روزہ خوروں کو ایک وقت بھی اتنا لطف نہیں آیا جتنا  
روزہ داروں کو افطار کے وقت ہر روز آتا تھا گویا روزہ خور دنیا کی خوشی سے محروم ہے  
اسی واسطے جناب رسول قبول خطائے علیہ وسلم نے شانہ فرمایا ہے لَقَدْ أَفْضَلُ مَا  
عَزَمَ الْأَكْثَرُ وَعَسَى لِقَاءُ رَبِّهِمْ يَكُونُ فَرِحَةً وَفَرِحَةً وَفَرِحَةً  
میں ہوئی گی لیکن وہ خوشی تو جب ہوگی جب وہاں جائے گا اچھے غلہ و کھجور و خوشی  
وہاں دنیا ہی بڑی افطار کے وقت روزہ دار کو حاصل ہوجاتی ہے بجا سے روزہ رکھنے کا  
اس سے بڑی شرم ہے۔ بلکہ نزدیک تو انہوں نے راحت اور لذت طلب و تفریح طلب  
اور لذت تو کیا ملتی بلکہ اگر تھوڑا سا ایمان ہو تو اور اتنی کلفت ہوتی ہے ایسا شخص جو وقت کا  
کھا بیٹھا شغل میں ہے روزہ دار اگر ایمان ہو تو اور اگر کسی نے ایمان ہی کو کچھ دینے میں  
تو اس کا فکری کیا جو وقت کھانا بلکہ زہری کی بیٹھا ایسا معلوم ہوگا جیسے پانچا نہ کھا رہا ہے  
اس قدر دلت اور خسرندی ہوگی بلکہ بعد زہری بھی اس قدر رنگی ہوتی ہے کہ آئینہ نہیں دیکھتا  
ذات کے بلکہ ایسا شخص کوشش کرتا ہے چھپانے کی تو جناب جب غلہ کا ذرا رسا  
پر تو جو بلا غلہ کھاتا ہے اس کی ذلت اور خسرندی کا تو کیا شکا نا ہے۔ وہاں کوئی ہو گی اگر  
تو وہ اوس بات چکیو کہ جب عادتِ سعیت کی ہوجاتی ہے تو پھر یہی اسی ہوتی رہتی ہے۔  
جہاں کے جاتے ہے پھر ایک حکایت یاد آتی ایک مولوی صاحب کمرے میں والے تھے وہ اب  
مر گئے وہ اپنا واقعہ بیان کرتے تھے کہ جب وہ مدرسہ دیوبند میں پڑھتے تھے اچھے گئے تو ایک  
صاحب کے پاس آ نکا کھانا مغز ہو گیا جب اقل روز کھانا پینے ان صاحب کے پاس پہنچے تو  
بڑی خرم آئی باہر کوئی موجود نہ تھا مارے خرم کے آواز میں بی بی دے کے شرم سے کھل پڑی  
مست۔ نہ نکلا کہ کھانا بھی دو۔ بس ایک کوسے میں چپکے کمرے ہو گئے۔ خاموش خاموش  
ہو گئے میں سخت دہی صاحب مکان نکلا انہوں نے پہچانا نہیں پہچانیا کہ کھانا ہو گیا کہ نہ  
ہے یہی نہ نکلا کہ میں دہی کا لب علم ہوں جس کا کھانا آپ نے ضرور کیا ہے مگر وہ قرآن سے خود

میں نے یہ سنا ہے کہ روزہ دار کو ایک وقت بھی اتنا لطف نہیں آیا جتنا روزہ داروں کو افطار کے وقت ہر روز آتا تھا گویا روزہ خور دنیا کی خوشی سے محروم ہے

۱۶

ہی ہو گئے کہا چچا آپ وہ مولوی صاحب ہیں جنکا کھانا مقصود ہے تب انہوں نے  
 تصدیق کی انہوں نے بہت قدر کی ہنسیا بہر پوچھا کہ آپ کتنا پیسہ کھائیں گے پوچھتے  
 انہوں نے وہی زبان سے کہا نہیں کیا جو کچھ یہاں تو ایک ہی کے ساتھ سوائی ہے  
 وہ ہر ایک تو سلیکٹرز آدمی تھی کوچ میں میں نے اور دیکھیں گے کھیک، مانگ کھایا ہے  
 خیر صاحب مکان نے چاہا تو کچھ لایا اور کھانا اور شربت کیسا تھا ساتھ کھیا یہ سکرے  
 ساکس نے چپے چپے کھائی کر چلے آئے یہاں مدرسہ میں پہنچے تو اور ڈاکٹر صاحب  
 پوچھا کہ کھانا نہیں لائے انہوں نے کہہ دیا کہیں تو وہی کھا آیا انہوں نے کہا وہ تو  
 کیا وہاں بعد حرکت ہے دیکھو وہاں یہاں ہر طرح کے فاسٹ فلم ہیں کسی کو کیا فاسٹ  
 کسی کا نہیں ہے سب تلخ کھائی لیا کر گئے خیر دار اب یہاں نہ کرنا۔ خیر صاحب برادری کا  
 اگلا وقت پھر آیا پھر کھانا لینے گئے تو صاحب مکان نے پھر پوچھا کہ نہیں کھانے یا  
 بچاؤ گئے انہوں نے کہا کہ لیا کچھ چنانچہ صاف کھا لایا دینے کے سچے تو یوں کہتے  
 تھے کہ اسے غم کے قدم نہیں اٹھاتا ایک پیر سو سو من کا ہونگیا کھانا باقی نہیں بچتا  
 ہوتے ہی غم آتی تھی کہ وہ نہیں نہیں اتنی تھیں بہر حال سچو کھانے کھانا دامن میں چھپائے بڑی  
 مسجد سے مدرسہ تک پہنچا پھر اگلے دن کچھ کم شرم آئی پھر اور کم پھر اور کم ہوتے ہوئے  
 یہاں تک کہ نہایت پہنچی۔ سچو بڑے قریب کہتے تھے اور اب تو اگر کچھ بچیں تو جس سے  
 مالک لاؤں۔ خیر حکایت تو طرفت کی ہے اور ایک امویہ کے تعلق ہے مطلب یہ ہے  
 کہ جب آدمی گناہ کا شوگر ہو جاتا ہے تو پھر حیا و شرم کچھ نہیں رہتی۔ چنانچہ بہت لوگوں کو  
 دیکھا ہوں کھلم کھلا گناہ کرتے ہوئے ہیں اور صبح کے وقت جگمگاتا ہوں غلطی سے  
 ہوا گیو کو مجھے بھی کچھ قرآن پڑھا نہیں جاتا۔ رمضان شریف کا نام تو ایک باغ ہے  
 تو دیکھنا کیا ہوں کہ شہنشاہی تو ہوا چل رہی ہے اور کھیت واسے آتی تو پھر تیرہ دیکھ کر  
 شہنشاہی صبح کے وقت کھا رہے ہیں جہلا اس وقت کو شہنشاہی نے شہنشاہی تو  
 مار مار کر بختو جب تکلف ہوتی تھی کھاتے صبح کے وقت کھانسی آگ آتا ہے اور پھر  
 جو تیرہ کھاتے کی حاجت ہوتی تو کچھ نہیں مالک ضرورت ہے نفس کی اسوئوں کا ہو کر

خدا کا خوف اور خدا کی عظمت اور اس پر ایمان اور خیر خدا کو تو کس نے کیا ہے خدا کا خوف تو بڑا  
 چیز ہے لوگوں کا جس تو خوف نہیں جو لوگ سب کے لئے خدا سے عرفاً باطنی و ظہری کے ہیں ذ  
 ہر تو ایسے شرفاء و کرامند ہیں کلمہ گھلا کھاتے پیتے ہیں ہاں میں ذیل بکر جانوس گتے  
 ہر بہرہ اپنے دل میں اپنے انگو کھتا ہی شریعت سمجھتے ہوں لیکن دوسرے لوگ  
 انہیں ذلیل جانوس سے بھی زیادہ ذلیل سمجھتے ہیں یہ حالت تو ان کی میں نے  
 بیان کی جو روزہ نہیں رکھتے وہ خیر گنہگار ہی ای کی کے اس فعل کی تباہت اور ان کی  
 اس حالت کا مسکرا ہوا تو کھارے باقی جس چیز کو خدا سو گت بیان کر رہا ہوں کہ بعض  
 لوگ عبادت میں غلو کرتے ہیں۔ ان لوگوں کی قلعی ہے جو بڑے عابد اور فاضل  
 کہلاتے ہیں لیکن اب یہاں سمجھ لینا چاہئے کہ غلو کا معنی کیا ہے غلو کا معنی کسی کی رائے پر غلو  
 پانچ کو کسی پر غلو سمجھتے کہ بڑی مشقت ہوئی۔ ذرا سی گری چٹکی پڑی مشقت ہو گئی  
 اور اسی سرور بڑی بڑی مشقت ہو گئی پس ہر شخص حالت ہو گیا طاعت ہی معاف ہو گیا  
 حج بھی معاف ہو گیا۔ چنانچہ اب میں دیکھتا ہوں کہ جو نے چھوٹے چھوٹے غلو کی بنا پر  
 لوگوں کو موقوف کر دیتے ہیں وہ اس دنیا کو راستہ میں لٹکے ہوئے ہیں حج کو مت  
 چڑھاؤ اس لئے کہ کچھ یہی ہے کہ حج کو مت چڑھاؤ اس لئے کہ کچھ یہی ہے کہ حج کو مت  
 رہی اس حج کو مت چڑھاؤ آخر حرموں کی عبادت ہی ہیں اور حج میں جوڑ کیا۔ لوگوں نے  
 کچھ ہی ایک مسئلہ خواہ مخواہ تراش لیا۔ صاحبو امام المسلمین کا ہونا ہند کی نماز میں  
 تو ایک خاص تفصیل کے ساتھ شرط ہے بھی لیکن آج میں یہ شرط کیا اس ہے کہ جب کوئی  
 امام المسلمین ہو تب حج ہو بلکہ جس عبادت کیلئے شرط بھی ہے اس کی حقیقت ہو کہ  
 امام المسلمین ہے وہ تفصیل موعودہ عالم المسلمین کا ہونا پس میں فی حق قصد دینی بلکہ ایک  
 خاص مسئلہ ہے اگر وہ معصیت بدعت امام المسلمین کا حاصل ہے چنانچہ ہر شخص  
 نہ چاہئے کہ یہ حق سکر حرکت کے متعلق ادا کرے کہ وہ لَوْ لَا تَفْعَلُ التَّائِبُ فِي التَّائِبِ  
 التَّائِبُ لَمْ يَكُنْ يَكُونُ الْمُسْلِمُ کے شرط ہونے کی یہ وجہ ہے تاکہ عبادت چھوٹے کے لئے نہیں ہو  
 یا کچھ چھوٹے میں کہیں امام ہوں گا۔ یا میں غلو کے چھوٹے ہوں نہ کہ کچھ کچھ غلو ہے

جو اس اختلاف کے وقت فیصلہ کر سکے۔ غرض ملت یہ ہے اس شرط کی وجہ سے نفسہ المکملہ کا وجود منسوخ نہیں رہتا۔ فقہار نے اعتراض کی ہے کہ اگر سب مسلمان ملکر ایک کو امام جید مقرر کریں تو چونکہ امام فہلین کی مصلحت حاصل ہوگی یہ اتفاق اہل شرع کے میں اب ضرورت نہیں رہی، اس شرط کی حالانکہ حدیث شریف میں ہے کہ **مَنْ تَرَكَ الْجَمْعَ وَلَمْ يُقَامْ عَادِلٌ** اور **وَلَمْ يَجْعَلْ خَلْفَهُ خَلْفًا** جو شخص جمع ترک کرے اس حال میں کہ اس کا کوئی بادشاہ ہو خواہ عادل ہو یا قاطع اسکے لئے یہ وعدہ ہے۔ خود کیسے حدیث اور اس کی رو سے جمع کیلئے امام مسلمان کا ہونا شرط تھا جب اس پر ہی امام کے نہ ہونے سے جمع باقضاء ہوتا تو جمع کیلئے تو امام مسلمان کا ہونا نہیں شرط ہی نہیں ہوتا اس میں شرائط ایسے ہیں جمع کے بغیر ان کے جمع جائز ہی نہیں ہوتا مثلاً مہر مرنایہ شرط ایسی ہے کہ بغیر اسکے جمع نہ ہو جائز ہی نہیں بشرط مہر واجب ہونے کی نہیں بلکہ جو ان کی ہی ہے حاصل یہ ہوا اور شرط فاسد ہیں کہ گاہ میں جمع ہوا جس مگر گاہوں والوں کو جمع کا بڑا شوق ہوتا ہے ایک گاہوں والے نے مجھے پوچھا کہ گاہوں میں جمع کیوں جائز نہیں رہیں گے کیا یہی میں سمجھتا ہوں کہ گاہوں میں جمع کیوں جائز نہیں اسے کہا وہ موقع جمع کا نہیں میں نے کہا وہ موقع جمع کا نہیں اسے کہا یوں نہیں میں نے کہا کہ یوں نہیں۔ اس نے کہا شریعت کی دلیل سے۔ میں نے کہا یہی شریعت کی دلیل سے ہے کہ گاہوں میں جمع جائز نہیں اور تمہیں پہچان کیا شریعت کی شریعت سے جو حکم مقرر کر دیا تم کو ان دخل معقولات دینے والے میں چکے چکے ہواں بعض شرطیں وجوب کی ہیں اور بعض شرطیں جواز کی ہیں ان میں مہر مرنایہ ہے۔ اب لوگ شرط کی ان دونوں قسموں میں فرق نہیں کرتے اور افسوس یہ ہے شبہ بعض اہل علم کی زبان سے کہی سنا وہ باوجود حقی ہونے کے گاہوں میں اجازت جمعہ کی دیتے تھے جب ان کے سامنے شرائط جمع پیش کئے گئے اور کہا گیا کہ ان شرائط میں سے ایک شرط مہر مرنایہ ہے تو آپ نے نہیں لکھنا ہونا ہی تو شرط ہے پھر باوجود اسکے اس پر سب کا اتفاق ہو کر لکھوئی تا یہاں تک کہ ہمارے قریب سے تو اسکی نماز ہو جائے گی تو ان کے اس شرط کا ہونا ضروری ہوتا تو اپنا کی نماز ہی نہ ہوئی بلکہ نماز نزدیک کا جمع ہو جاتا ہے تو جیسے وہاں شرطیں نہیں ہیں تب ہی جمع ہو جاتا ہوا ہی شرط ہے

اگر مرد بی عورت ہی جو تب ہی جو بچہ ہو جائیگا غلطی وہ ہے جس میں بعض اہل علم ہی مبتلا ہیں اس واسطے  
 میں اس کا جواب دینا چاہتا ہوں اور جواب تو میری ادھر کی تقریر ہی سے ہو گیا ہو گا  
 مگر یہ آخر جو اد ہے کہ شرط وجوب تفصیل اس جواب کی یہ ہے کہ شرائط بعد کی قسم میں ایک شرط  
 میں وجوب کی اور ایک میں جواز کی ان دونوں کے آخر میں بڑا فرق ہے شرائط وجوب کا آخر  
 تو یہ ہے کہ بغیر ان کے خرد کا وجوب نہیں ہوتا لیکن وجوب جو تک ہے اور شرائط جواز کا آخر یہ کہ  
 جب شرط کا وجود تحقق ہوگا تو شرط کا وجود شرعی بھی تحقق نہ ہوگا پس اس قسم کی شرائط کا  
 مقتضایہ ہے کہ بدوں ان کے بعد کا جواز ہی نہیں ہوتا۔ تو مصرعہ سونا جو شرط ہے وہ جہ کی  
 شرائط جواز میں سے ہے اور مذی بھر ہونا یہ شرائط وجوب میں سے ہے اس کا قیاس اس پر ہونا  
 نہیں۔ تو میرا مقصود یہ ہے کہ بعد جس کے لئے امام المسلمین نے شرائط وجوب کا بیان کیا ہے اس کا ہونا یعنی  
 اہل کاد ہونا محض نہ ہو فرضیت جمع میں تواضع نہ ہونے سے حج کیلئے ساقط ہو جائیگا  
 چلنے لوگ کیا پڑ پڑ کر رہے ہیں جو ہی میں آیا کر یا کسی نے تحقیق کرنے کی ضرورت ہے  
 پھر میں اس کو بیان کر رہا تھا کہ لوگ عبادتوں کے حرکت تک نہ ہونے کا کہتے ہیں میں  
 انداز کی حکایت ہونی حج ساقط کر دیا تو اسی مشقت ہوئی نازا اراد کی روزہ میں فدا نہیں  
 زیادہ کی تھی کیونکہ پیل چلنا پڑا تھا اگلے دن روزہ کی کابھی چلنے میں حضرت مامان تھے  
 اور حضور نے ایک بار ایسا ہی کیا تھا وہ ہی وعظ میں موجود تھے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر  
 کی یہی شان ہونی چاہئے کہ کسی کی مروت مانع نہ ہو اکاتب (مگر اسی ارض کو انرا کر کے  
 کہ جو دو دن تک پانی نہ پیتا تو بھائے دو دن تک میں دن تک چہرہ کے گارہ بھائی بیاس کی  
 حکایت ہو سکتا ہے جو جان کا مکنا ضروری ہے نازک معاملہ ہے شرائط وجوب کی توجہ ہے  
 خلاف نہ کرنا چاہئے افسوس کہ ایک نصیب کی تو اتنی قندہ ان کی تجدید کی تو اتنی قندہ  
 اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تجویز کی اتنی ہی قندہ نہیں چھوہ ہی تمہارے ہی قندہ  
 اپنے قندہ کیلئے نہیں بلکہ نصیب کا تو تمہارے ہر پریر نے میں قندہ ہی ہے یعنی وہ میں قندہ نصیب کے  
 ایک نوعیت قندہ نہیں ہوتا لیکن ایک قندہ ہوا کہ ہے نصیب کا ایک وہ قندہ ہے کہ کچھ نصیب  
 مل جائی ہے مثلاً اگر کو بولیا اس نے سزا دے دیہ میں کے رکھ دئے پھر ان کو قندہ ہے



کوئی مرے پہنچے ہے۔ یہ تو وہ نفع ہے جسکی مثال میں فوت نہیں ہوتا۔ دوسری ضمت  
 غیب کی یہ کہ اگر ہم سرگز کر کے تو اپنے سر جاؤ گے تو وہ طریب یکدام ہوگا اگر نہ کہ سر جاؤ گے  
 ملک رجوع ہونگے جب فیلہ رجوع ہونگے تو قیاس زیادہ ایسی اور اگر کسی سے درپیش کی  
 اچھا ہوا تو وہ یکدامی فوت ہوگی جو سب سے زیادتی وجوہات اعتدالیاتی قیاس کی غلطی  
 غرض غیب کی بھی ہے یہ چیز کولے میں ان میں فوق تعالیٰ کی اور عذاب کولے جملہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی کچھ بھی غرض نہیں۔ سرسرتیاری ہی مصلحت ہو سکتا

من نکرہم خلق تا سودے کنم      من نکرہم خلق تا سودے کنم  
 بلکہ نابیندگان جو دے کنم      (دو بار ۱۲)

من نکرہم پاک از شیخ فاش      من نکرہم پاک از شیخ فاش  
 پاک ہم ایشان شوند عود فاش      (دو بار ۱۲)

۵ مابری از پاک و ناپاک ہیں      و نگران جانی و چالاک ہیہ  
 یعنی اگر کسی نے ہماری مدح میں سبحان اللہ کہہ دیا تو ہم تو اس کے لئے کیا پاک  
 ہوتے وہ خود ہی پاک ہو گیا اور ہماری تو یہ نشان ہے کہ ہم ناپاک سے تو پاک ہیں ہی  
 جس پاک کو ہماری طرف نسبت کرتے ہیں ہم تو اس پاک سے بھی پاک ہیں ہماری شان تو اس  
 بھی آگے بڑھی ہوئی ہے آگے مولانا نے اس مضمون کی کس منصب کی مثال دی ہے جس سے  
 فائیت کر دیا اس مضمون کو ورنہ بظاہر تو یہ کجہ میں نہیں آتا کہ پاک سے پاک ہونے کے کیا  
 معنی سو فرماتے ہیں ۵

شاہ دگر یہ کہے جو لہ نہ نیست      این نہ لوح است و کمر آگاہ نیست

۵ مادہ کی شان میں یہ کہنا کہ آپ جو لہ ہے نہیں میں یہ بھی کوئی لوح ہوئی ہے میں کو  
 مثال عرض کرتا ہوں ایک شخص ہے پڑا حیدر ہے اسکی ایک شخص تعریف کرتا ہے کہ کیا کہ  
 سہل اللہ ایک حسن کے کیا کہتے ہیں آپ کے چہرے بہ چمک کے گڑبہ نہ ہوئے نہیں  
 ہیں یعنی آپ اتنے سید ہیں کہ چمک کی وجہ سے جو گھر گھر سے گڑبہ نہ ہوئے نہیں  
 ہیں وہ آپ کے چہرہ پر نہیں ہیں کیوں صاحب یہ بھی جملہ کوئی حسن ہوا ہے کہ کوئی

ہوئی، افسوس اس شخص سے جس کی کچھ بھی قدر نہ کی۔ اسی طرح ہمارے کچھ کار شاطہ کہیں  
 پاک ہیں، اسکار سے آپ پاک ہیں، حدیث سے آپ پاک ہیں، حاجت سے آپ پاک ہیں، سب سے  
 آپ کی بے نہیں یہ سب اپنے فہم کے من فوق ہم سے حق تعالیٰ کو تعریف کی، یعنی سب چیزیں  
 کو جو سب سمجھتے ہیں آپ۔ سے حق تعالیٰ کے ہم کی ہو، کیا دعویٰ کیا لیکن حق تعالیٰ  
 کی شان کے بعد اسب جو پاکی، ہے وہاں ہمارا تو کیا ہم پہنچ سکتا، اے اللہ  
 علید و علم ہی یہ عرض کر رہے ہیں تو انھیں تَنَاوَعُ عَلَیْكَ اَنْتَ کَمَا اَشْنٰیْتَ عَلَیْ  
 نَفْسِکَ اے اللہ میں آپ کی شان کا اعادہ نہیں کر سکتا آپ ویسے ہی ہیں جیسے آپ نے خود  
 اپنی تعریف کی۔ یعنی اگر کوئی آپ کی تعریف کر سکتا ہے تو وہ خود آپ ہی ہیں کیونکہ تعریف  
 حقیقی کیلئے معرفت بالکند شرط ہے اور معرفت بالکند کو حاصل ہو سکتی ہے بجز خود  
 ذات حق کے تو ہم تو کیا ہیں خود حضور اپنا عجز ظاہر فرما رہے ہیں ہی میں شریک  
 ۵ من نگریم پاک از تسبیح شان پاک ہم ایسا شروع و درفشان

تو ہماری ہی مصلحت ہے عبادت میں۔ تو عرض کیے جو میری تالیف ہے وہاں تو اسکی  
 بھی کچھ کچھ مصلحت ہے اور یہاں عبادت میں سراسر عزائی ہی مصلحت ہے کچھ بھی جو  
 ہم اس میں بہانے ڈھونڈتے ہیں تو خود اپنا ہی ضرر کر رہے ہیں۔ سالانہ قدر کو نہ چاہئے  
 حق اللہ اکبر خدا رسول نے کچھ کیسے کیسے کام کی اور شفا کی چریا بتلائی ہیں اگر ہم ان  
 سے بچنے کیلئے یہاں سے ڈھونڈتے ہیں ذرا گرمی ہوگئی روزہ معاف۔ قدر سردی ہوگئی روزہ  
 معاف نماز معاف۔ میرے ملنے والے ایک مولوی صاحب تھے وہ ایک صاحب کے  
 چچو کو انگریزی پڑھانے پر نکر ہوئے۔ وہ مولوی صاحب کو انگریزی پڑھنے پر  
 تھے مگر تھے دیندار، انگریزی پڑھانا خیر تر نہیں وہ تو معاشرہ کی ضرورت سے تھے  
 سو پھر جو بھائی انگریزین سے تھے وہ بھائی نے کہا ضرور ہے کہ انگریزی پڑھ کر تعلیم حاصل  
 کرنا چاہیے بعد وہ صاحب کے چچو کو مولوی صاحب انگریزی پڑھانے تھے وہ ان کے  
 تھے مولوی۔ اور تب ان کے لڑکوں سے نماز پڑھنا شروع کی جب وقت آتا کہ شیخ کی  
 بناء سے سانسے نماز پڑھو۔ سردی کا زمانہ تھا کچھ گئیں تو چچو بھائی مارا۔ اور

کوئی کہ نہیں معلوم یہ نہایت مولوی کہاں سے آیا ہے نہ اس کا ہوس نہ اس کے لئے  
 سے جب سے آیا ہے میرے بچوں کو زکام ہی رہنے لگا استاد کیلئے ظالم ہے قصائی ہے  
 رحم ہی تو نہیں میرا اس عمر میں ناز پڑھوانا ہے کہتا ہے کہ ناز سکھلا دے میں بھی ناز  
 سکھلائی میرے بچوں کو زکام ہو گیا۔ کھانسی ہو گئی۔ یہ دیکھتے کیسی بددینی کی باتیں ہیں  
 اور بعض ایسی ہیں اللہ کی نندیاں جو دین کی عاشق ہیں۔ ایک اور حکایت یہ ہے کہ  
 سی ایک نواب کی لڑکی کا قصہ ہے تو ہے ان بی بی کی خوبی لیکن اس کے ضمن میں ایک شخص کی  
 یہودی کا بھی قصہ ہے جو اس نے ان کی طرف سے سب کیا۔ قصہ یہ ہوا۔ انہیں مولوی صاحب  
 کو وہ واقعہ بھی پیش آیا اور پیغمبر بائبل ہے کہ ان دونوں قصوں کا تعلق ایک ہی شخص سے  
 ہے۔ اس دور کی حکایت شروع کرنے کے بعد یاد آ رہا کہ یہ بھی انہیں کا واقعہ ہے جو یہودی  
 صاحب ایک نام میں ان بی بی کے کچھ کو قاریں بھڑاتے تھے انہیں سے ایک ہی خطا نہ شروع ہو  
 کچھ بول بھی ڈرا رہا ہوتا ہے میں شہر میں جہاں صحبت بھی نہیں ہے وہاں اور بھی زیادہ آزاد  
 ہو جاتے ہیں وہ لوگوں کی صحبت میں رہتا تھا اور لوگوں کو فریاد دیتے ہی میں انہیں  
 نہیں کے فکر تو میں ہی خسر رہتا تھا۔ اول تو وہ لڑکا خود ہی شروع ہو کر لوگوں کی  
 کر لیا اور نیم چڑھا۔ مولوی صاحب کے دوست نے لکھا پڑھنا تھا ایک دن جہنم میں حضرت  
 کا سر نہ تھا کہ لڑکے سے ایسے تھے انکھیں ایسی تھیں ہاتھ پاؤں ایسے تھے۔ غرض پورے لیے مایاں  
 بیان کیا پھر مولانا چاہی اسے کی بیٹا میں ذرا شاعری۔ لکھنے کے کیا شرارت کی کاحول و کافور  
 اے اب اللہ اس لڑکے سے یہ کہا کہ تم اپنے مولوی صاحب سے یہ کہو تاکہ حضرت نے کمال چاہا  
 کیسی تھیں وہ بیباک تھا ہی اس سے پہچانیا پس ان کے سر سے پاؤں لگے لگے کہ تو لکھی  
 جگر جواب دیا کہ ایسی تھیں جیسی تیری ماں کی۔ واقعی بڑا مست جواب تھا۔ آخر لڑکا بچہ تھا  
 تا گو دیر لکھیری ماں کو گالی دی۔ لڑکا کو گالی دیتے ہوئے تو کچھ ترے معلوم نہ ہوا اور  
 وہی بات انہی ماں کے بارہ میں لکھی گئی ہوئی سفر شکر و غصہ آیا اور لکھنے لکھنے  
 انہی ماں سے شکایت کی کہ جی مولوی صاحب تمہیں ایسا ایسا کہا یہ ایک ایسی بات تھی کہ  
 جسکو نواب کی لڑکی جو ضعف بھی غریب بھی ہو کر کیا آگ بگولہ ہو جاتی لیکن وہ نہایت

دیندار نہیں مجھے بھی اتفاق ہوا ہے اُن کے یہاں بیان کرنے کا، انہوں نے دیکھا بیان کیا  
بعد میری دعوت جس کی حق میں میں نے منظور نہیں کی تھی میں نے کہا کہیں کسی کے یہاں دعا  
کہا کر کے یہاں دعوت نہیں کہی اگر وہ بات حجت بھی نکلتی تھیں اول تو عمر کی ڈبل ہوئی  
تھیں دوسرے امراء کے یہاں اس میں کچھ کمی گئی انہیں، سب کو نہیں سمجھتے تھے کہ یہاں کیا کیا  
ہیں۔ غرض کہ مولوی صاحب کو بلا یا ادب پوچھا کہ آپ نے کوئی کلمہ سیودہ میرے بعد میں کہا ہے  
مولوی صاحب نے یہی ذکر کیا کہ اگر ہاں صاحب کہہ دے وہ بھی شرعے حرمت تھی کہنے کے  
معلوم ہوتا ہے آپ سے سارا قصہ نہیں کہا گیا آپ سے اصل سیدھی سگتا تھا کہ یہاں  
کیا گیا۔ نہ آپ کو اس قدر تاگوار نہ ہوتا کہ بولیں کہ کہنے۔ مولوی صاحب نے کہا سنے حضرت  
دلچا پچھتائیں بھی ہوں لیکن اخیر حضرت یوسف علیہ السلام سے نکال کر اس کو گویا تھا اور  
انبیاء و کتبہ ہمارے کے باپ ہیں اور ان کی بیویاں ماں ہیں۔ اسے حضرت نے فرمایا کہ اگر وہ  
میں یہ سیودہ سوال کیا اُسکا میں نے یہ جواب دیا۔ رستہ میری ماں کو کہا میں اُسکی  
کو کہا تو وہ بڑی خوش ہوئی کہ آپ نے بہت اچھا کیا اور اس نا لائق کے منہ پر آپ نے جنت  
مارا پھر اُنہوں نے اس شرک سے کہا کہ دور ہو جائے نکل جا کر سے ہٹ جائے  
سے تیرا منہ دیکھنے کے قابل نہیں اور مولوی صاحب نے کہا آپ نے بہت ہی اچھا کیا تو عرض  
یہ ہے ایک دیندار دعوت کی حکایت جو مجھے اسوقت یاد آئی اور ایک وہی جو کوئی  
گویا نماز اور وضو کو اتنا گوارا سمجھتے ہیں کہ ذرا سے پہان میں اچھو بھی ساق و پاں بھی دھو لیں  
لوگ کہنے دیکھو کہ اچھے خاصے نمازی ہیں بیل میں نماز ہی نہیں کرتے کہ نہیں کہ صاحب بیل  
میں وضو کا بھی ٹھیک نہیں صاحب قبلہ کا بھی ٹھیک نہیں۔ بیڑ بھاڑ میں سجدہ کا بھی موقع  
نہیں کہہ رہے ہوتے کی بھی گنجائش نہیں کہ نماز پڑھیں اور کھیت نماز میں مالا لگ کر نماز پڑھتے  
آہیں بیل ہی میں سائے سمانا مہیا ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ بازار میں بیٹھیں ہیں کوئی بچہ  
خوفا بھرا بے سہ نماز نہیں پڑھی۔ ادھیں اکثر تیسرے درجہ میں سفر کرتا ہوں اُنکا بے  
ترغیب دینے میں کہ انہوں میں سفر کرو چھٹے سفر کرو کر سنے نہیں سکد میں بیٹھ کر غریبوں کو تو  
غریبوں ہی کی طرح پہنچا رہے اپنی حیثیت سے زیادہ نہیں بڑھتا پہنچے غرض کہ غریب سے

نہی ہے مگر شکر کا اتفاق حاصل ہے میں کثر سافرین کی کثر سہموتی ہے اور بہت بیہوش  
ہوتی ہے لیکن بفضلہ تعالیٰ ہمیشہ نماز پوری نیز وضو کے ساتھ رکوع جو رکوع کے ساتھ قبلہ رخ  
ہو کر۔ بات یہ ہے کہ اگر اندر ان ارادہ کرے تو حق تعالیٰ ساری رکاوٹوں کو دور کرتے  
چلے جاتے ہیں۔ خوب فرماتے ہیں مولانا ۵

گرچہ غرضت عالم را پدید      خیرہ یوسف ورمی پایید وید

گو بہت نظر نہ آوے لیکن تم دور و دور کسی کچھ خود بخود پیدا ہوتا چلا جاوے گا۔ حضرت یوسف  
کا بھی تو یہی قصہ ہوا ان کے واسطے ہی رست کہاں تھا اسات قفل آگے پیچھے گئے ہوئے  
تھے ایسی حالت میں کوئی کہہ سکتا ہے کہ وہاں سے ہٹا جائے یا ممکن تھا یا کسی کو اسکی  
امید ہو سکتی تھی کہیں باہر نکل جاؤں گا۔ جبکہ زمین خانے ساتوں کو اسی محل کے بند  
کروئے تھے ادا و پر سے بڑے بڑے قفل بھی لگا دیئے تھے پھر وہاں سے چکر لگاتے  
کی کیا صورت ہو سکتی تھی۔ مگر اللہ اکبر حضرت یوسف علیہ السلام کا توکل دیکھئے پس بات  
یہ ہے کہ وہ مشکل جانتے تھے کہ آواز سے قید میں جتنا بدوہ کر سگے جو کچھ ہو اسے  
حق تعالیٰ کے سپرد کرے اسات توکل تھا کہ باوجود اس کے کہ جانتے تھے کہیں قفلوں کے  
تدویر میں ہوں لیکن پھر بھی مایوس نہ ہوئے اور جو کلمہ اُنکی قدرت میں تیار  
لیا یعنی زمین خانے واس چھوڑا کر دروازہ کی طرف کو پیچھے اپنا دست کوئی نہ چمکے  
آپ جا کہاں رہے ہیں وہاں تو قفل لگا ہوا ہے لیکن جناب حق تعالیٰ کو تو سب کچھ  
قدرت ہے پس دروازہ کے پاس نہ پہنچنا تھا کہ پوٹ سے قفل نیچے اسی طرح جس  
دروازہ کے پاس پہنچیں خود بخود قفل ٹوٹ کر گر پڑے اور کھٹ سے کھٹ کھٹ جائیں  
غرض ساتوں دروازوں کے پار ہو گئے مولانا اسی کو فرماتے ہیں ۵

گرچہ غرضت عالم را پدید      خیرہ یوسف ورمی پایید وید

گو بہت نظر نہ آوے لیکن تم دور و دور کسی کچھ خود بخود پیدا ہوتا چلا جاوے گا۔ تم اپنا کلمہ تو کرے پھر رست پیدا کرنا حق تعالیٰ کا کام ہے وہ ایشاہام  
نہی کیے ہو کہ تم میں سے کسی ایک کشتیاں آئی ہے میں سنبھلے ہو سچا موقع بہر وقت ال کوہ کیا کہتے ہیں

لیکن چونکہ مثال بہت اچھی ہے اس لیے اس وقت پھر یاد آئی۔ یہاں سے منتظر نگار کو نور کو  
پہنچا دیا گیا ہے۔ گارڈ و ہارڈ و خیریت کھڑے ہوئے ہیں۔

حیرت کھڑے ہو کر وہ تک و گینچے تو جہاں تک نگاہ جاسکتی ہو وہاں ہو چکر نگاہ کے  
سامنے گویا روضوں طرف سے درخت، ٹکڑے ٹکڑے سجھوٹے اور ایسا معلوم ہے کہ گھر کے  
مورگے اور آگے سے چلنے کا نہیں بہت جلد ہی چاہت جا کر دیکھ لیجئے جب ہی معلوم ہو گا  
اگر کوئی واقعہ ہے تو یہی سچی کہ روٹ آویگا کہ آگے راستہ تو بچے ہیں پھر چلنے سے کیا فائدہ  
اور اگر کوئی واقعہ کا رشتہ کیا تو وہ کیا کہ تجلی تو رستہ دیکھ لیا گیا یہ کہ کتابت کہ یہاں کہیں  
تو ہم دیکھ لیتے ہیں کہ گھر کے رستہ بند ہے پھر کیا ہے شاید کوئی ہم غلط نہیں دیکھتا ہے  
ہاں واقعی تھوڑا سا کہیں غلط کر رہی ہیں۔ یہاں بیٹھے بیٹھے ہمیں رستہ نظر نہیں آتا صاحب جہاں  
ہو چلے گئے تب دیکھو گے کہ رستہ ہائل کھلا ہوا ہے تم بیٹھے ہو کہ رہو اس لیے غلط نظر آ رہی  
ہو۔ پس چلنا شروع کرو و لا روضہ تک نظر کو دوڑانا نہیں ہو گا یا کاشعر ہے ۵

اسے خلیل انجا شروع کرو و غیبت سبحان اللہ۔ اسے خلیل انجا شروع کرو و غیبت

حاکم محمد حسنہ شروع کرو و غیبت

حضرت ابراہیم علیہ السلام کو دور سے جتنی ہوئی اگل نظر آئی تھی اور واقع میں وہ ان کیلئے  
آگ آتی تھی۔ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آگ سمجھ کر چلے تو گویا حق تعالیٰ نے اسے اگل  
تسل فرمایا کہ ۵

اسے خلیل انجا شروع کرو و غیبت حاکم محمد حسنہ شروع کرو و غیبت

اسے خلیل فرمایا کہ یہ آگ نہیں ہے یہ شروع کرو کہ آگ ہے غیبت ہے ہم اللہ کر کے تیار کرو  
تو حضرت اسی طرح جتنی رکاوٹیں ہیں کہ رستہ میں نظر آتی ہیں خلیل اس قسم وہ رکاوٹیں ہی نہیں  
پہنچا دیتے بیٹھے فیصلہ کر رہے ہو کہ گارڈ و ہارڈ و خیریت ہو چکر دیکھو گے تو رستہ بالکل کھلا ہوا  
ہو گا یا رستہ کے پھر جب وہاں ہو چکر آگے دیکھو گے تو پھر رستہ نظر آگیا۔ پھر چلے گے پھر رستہ  
کھلا ہوا لگا۔ غرض ہمیں نظر آتا ہے کہ رستہ بند ہے حالانکہ واقعہ میں کھلا ہوا ہے مگر چلنا شروع  
ہو۔ اب کوئی بدن کو کوہستہ ہی نہ دے تو اس کا کیا علاج کہتے ہیں کہ صاحب دیں یہاں پہنچا دیتے

کی کیا صورت ہو سکتی ہے اور حالت یہ ہے کہ نہ اہتمام کرتے ہیں نہ سافوں سے کتنے ہیں کہ  
جہاں بھی ہتھوڑی سی چکدی وہ شغری ویر کیلے کھڑے ہو جاؤں میں نماز پڑھتی ہوں بس بھگت  
خود ہی فیصلہ کر لیا کہ چاروں طرف تو آدمی ہیں کہاں نماز پڑھیں میں جس جی ایسی حالت میں نماز  
اے بیٹھے شکر سے نمازی ہوئیں الکا حال ہے اور بعضوں نے ایک اور مسئلہ غور کیا کہ کپڑے  
کھڑے ہوئے تو قسمت ہو لیکن پیل میں بھگت نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں اور اگر نہیں  
تو اگر فرق نماز میں بشرۂ قدرت قیام فرض ہے بعض نے یہ مسئلہ غور کیا ہے کہ تشہد میں  
بیٹھنا ہی ضروری نہیں پس پاؤں لٹکا کر اٹھناں سے دوستانہ پر سر ٹیک دیا اور اپنے حق پر  
نماز ادا کر لی۔ ذرا مشقت بھی تو گوارا نہیں چاہئے بلکہ اگر ایسے یا ایسے بعضوں  
دیکھا کہ نہ رخ ہوا ہی ضروری نہیں سمجھتے۔ بیٹھنا یا کھڑے ہونا اپنے غور و فکر کا  
اندیشہ ہو چکے۔ وہاں برا الطقت آتا ہے خدا تعالیٰ نے ہمیں بھی اندیشہ نصیب کیا تھا  
ہم نماز چھ رہے تھے میری بہت تھی سجدہ کا موقع ملا تو ہم نے گھوم کر دوسری طرف جھپٹ  
کر لیا کیونکہ وہاں تو چاروں طرف کعبہ ہی کعبہ ہے ہر طرف سجدہ کرنا جائز ہے مثلاً چاروں  
پہنچا ہوں تو چاروں سجدے چار مختلف سمتوں میں کر سکتا ہے ایسا ہی ایک اور ایک  
اس طرف مگر آزاد دی صرف اندیشہ ہی اندیشہ ہے ہر سو فکر دنیا میں کوئی ایسی بیگمبی نہیں جہاں  
آزادی ہو کہ جس وقت چاہے سجدہ کر کے بولانا فرماتے ہیں ۷

دو دروں کعبہ رسم قبلہ نیست چہ نعم ارغواں را پا چلہ نیست  
تو کہی کے اندر قبلہ کی قید نہیں اور یہ حضرت علیؓ ہی میں بھگت قبلہ رخ ہونے کی ضرورت نہیں  
سمجھتے اور غضب یہ ہے کہ اگر کہا جی گیا کہ نماز نہیں ہونی تو یہ کہہ دیا کہ ابھی سب ہو گئی نہ پڑھنے  
سے تو اچھا ہے جیسے سجدہ کے بار میں کہہ دیتے ہیں کہ گاؤں میں اگر حوجہ خیر ہی یا تو کیا پڑ گیا  
شہر سے تو پھر بھی اچھا ہے میں کہتا ہوں کہ بھگت ہی جاکر رخ بھی کر لیا اگر دیکھا کہ یہی کر لیا  
کر دیکھ کر چکر لے سے تو اچھا ہے۔ پس اس کی ضرورت ہی نہیں سمجھتے کہ شرائط ہی ہوں  
اور دیکھی ہوں۔ یہ تو ہم نے نمازیوں کا حال دیکھا ہے۔ اور اس کا کہنا ہی ہوتا تو قہار ہے اور اس کا  
اسل ہے حالت کے اندر سختی اور بے پروائی یہ تو نظر دیتا ہے۔ اور ایک سال کا ہے غلوں، اناج

یعنی دیوانی کرنا کام میں یہ فرما رہے ہیں کہ کیا تھا کہ غلو کا بھی ایک معیار ہے جو لوگوں کی  
 اسے پر نہیں چھوڑا گیا اور اگر چھوڑ بھی دیا جاتا تو بوجہ اختلاف ملنا شروع کے کوئی معیار ہی قائم  
 دے سکتا تھا سوہ معیار یہ ہے کہ حدود سے آگے بڑھنا خلاصہ کیا ہے اس معیار کا  
 خلاصہ یہ ہے کہ خیریت لے ہر عمل کی ایک حدود کچھ شرائط مقرر ہیں۔ تو ہر عمل کے کچھ احکام  
 ہیں کچھ شرائط ہیں کچھ حدود ہیں کچھ قواعد ہیں ان کے خلاف کرنا حدود سے گذر  
 جانا ہے اسی کا نام ہے غلو اور مجھے اس وقت اسی کو بیان کرنا مقصود ہے کیونکہ ایک یہ بھی  
 مرض ہے ہم لوگوں میں پس ہماری یہ حالت ہے ۵

اگر غفلت سے باز آیا حفا کی تلافی کی بھی قائلم نے تو کہا کی

اور مولانا فرماتے ہیں ۵

چون گرسد میشوی سنگ میشوی چو کہ خوردی حدود بدگوشی

ہمارے کلمے میں اس طرح کی خرابیاں ہیں نہ کلمے میں اور طرح کی خرابیاں ہیں عرض ہو گیا

حالت میں خرابی یا خرابی ہے مولانا فرماتے ہیں ۵

ہر جو گیرد علی غلت شود ہر جو گیرد علی غلت شود

کفر گیرد کا ملے بدلت شود (دجلہ ۱۲)

علیٰ جس چیز کو اختیار کرتا ہے اس ہی بنا لیتا ہے جیسا کہ اگر کسی میں خلط نما اسب حضور اہم

تو وہ مٹھا ہی بھی کھا لے گا وہ بھی حضور اہم ہو جائیگی اتنا شیریں کھا لے گا وہ پھر بھی خجائیکا اسی

طرح ہم میں جہل اتنا بڑا ہو اسے اگر ہم دین کا ہی کوئی کام کرتے ہیں تو ہمیں بھی جہل ہی ہوتا

ہے خلاصہ دینداری کا یہ نکال لیا ہے کہ ہم نے دین کا کام کیسا ہے اسے بھائی قین کا کام تو

وہ ہے جبکہ اس دنیا میں گنہ کریں۔ رات بھر تو آٹا کو کھا اچھلا اور حال یہ ہے کہ کبھی سر

میں مار دیا کبھی منہ پر مار دیا کبھی ٹوپی اتار دی یہ تو اپنے نزدیک خدمت کرنا ہے

اسکی کبھی ناک چڑھتی ہے کبھی نیوڑی پر مل پڑتے ہیں عرض تہی وہ خدمت کرتا ہے کتابی

وہ دلیں ناراض ہوتا چلا جاتا ہے اور یہ حضرت صبح کو سمجھتے ہیں کہ میں نے بڑا کام کیا

رات بھر آٹا کی خدمت کی آرام ہو چایا ۵



تولید پندار دگر وار دھارے (دوبارہ) تولید پندار دگر وار دھارے

حاصل تولید پندار دگر وار دھارے

اسی طرح ہرے جن کا جو کلم کہا ہے ڈھنگے طور پر کیا اور کہا کہ ہرے کی غارت کی گئی ہے  
غارت کی جیسی مولا مافراتے ہیں

دوستی بے خرد چوں دشمنی مست و بے (دوبارہ) دوستی بے خرد چوں دشمنی مست

حق تعالیٰ نہیں نہیں دوستی مست

مشہور ہے۔ کہ کسی نے ریچ کو چکنا چلنا سکایا تھا کہ چکنا چکیاں چلا کر گچا چنچہ خورے  
دونوں میں اس نے چکنا چلنا سیکھ لیا۔ مگر ٹلا سوتا ہوتا اور وہ بیٹھا مکھیاں چلا کرتا  
وہ صاحب بڑے غش کو کر کے خورہ ہلکائی وک شخص نے کہا بھی کہ میاں یہ کیا کرتے  
ہو جاؤ رہے اس کا کیا اعتبار کہیں خطا لکھاؤ مگر انھوں نے کہا کہ نہیں صاحب  
اس سے کوئی اندیشہ نہیں یہ تعلیم یافتہ ہے بہت اچھا صاحب وہ تعلیم یافتہ تھا مثل پانچ  
تھا ایک دن مالک سو رہا تھا اور وہ بیٹھا چکنا چل چلا کر مکھیاں اٹا رہا تھا بعضی  
کسی بڑی فیشن ہوتی ہے ایک ملکی آٹا صاحب کے ناک پر آ بیٹھی اس نے  
اُسکو اڑا دیا وہ پھر آ بیٹھی اُس نے پھر اڑا دیا پھر آ بیٹھی پھر اڑا دیا مگر وہ پھر آ بیٹھی رہا  
وہ بہت چلیا اُس نے کہا اچھی بات ہے تو یوں نہیں جاو گی۔ آپ جا کر ایک بڑا سچتر  
اٹھائے اور کہا کہ اب کے تو آجو پھر یہ دانا ہو مگر وہ مہلا کب ماننے والی تھی تو  
یہ عادت تھا تھی پھر آ بیٹھی اپنے تاک کر جو پھر مارا تو بھڑا جلتے وہ تو کھلی یاد کھلی مگر تو صاحب  
لا جبرہ تو کل ہی پڑا۔ یہ بچہ صاحب کی دوستی کا نتیجہ نکلا تو مولا مافراتے ہیں  
دوستی بے خرد چوں دشمنی مست حق تعالیٰ نہیں نہیں دوستی مست

اے صاحب اگر ہر عبادت مطلوب ہوتی تو ہر طور پر مطلوب ہوتی کوئی خدا و شریعت  
ہوتی تو ہر عبادت کے دن کار و روزہ بھی حرام نہ ہوتا سو پھر کے تو حلالی نماز بھی حرام نہ ہوتی  
ایسی حالت میں سفر کے اندر روزہ بھی جائز ہوتا حالانکہ فرما رہے ہیں بڑا رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کہیں ہری اَلْبَدَنِ الصَّيَامُ فِي الشَّكْرِ بس میں مسئلہ مجھے مستند کرنا تھا

اس صیغہ سے کہ طاعت میں وہی ہے جو دوسرے کا نہ ہو دیکھو نماز کیسی اچھی چیز ہے  
 اگر دو وقت کے پڑھے یا گھٹے ٹھوکر پڑے ہو نہ تو کچھ بڑے موجود ہیں نماز نہ ہوگی ہمیشہ سے بڑا  
 ہے راجدہ لہذا میں اہل دین کے کام کرنے والوں میں سے یعنی ایک مصلیٰ تو کلمہ گرنیک ہے وہ تو  
 ہے ہی اور ایک مصلیٰ ہے کام کرنے والا اور جس کا جس یہ دیکھ لیا کہ یہ دین کا کام ہے پھر یہ خیال  
 نہیں کرتے کہ یہ دوسرے کے اندر ہے یا نہیں سالک کے شریعت میں یہ تنگ حدود کی حفاظت ہے  
 کہ میں ابھی بیان کر رہا تھا کہ نفلوں وقت میں نماز پڑھنا جائز نہیں غرض اس وقت  
 روزہ جائز نہیں یہاں تو خیر حرامت ہے اور جس جگہ حرامت تو نہیں لیکن حرامت سے  
 دیکھو نماز کیسی اچھی چیز ہے لیکن ایک محرابی تھے وہ بہت نمازیں پڑھا کرتے تھے ہانگ  
 کہ رات بھر نفلوں میں ہی گزار دیتے تھے حضور کو جب انکی اطلاع ہوئی تو انکو بلایا اور فرمایا  
 اِنَّ لِنَفْسِكَ عَلَيكَ حَقًّا وَاِنَّ لِرَبِّكَ عَلَيكَ حَقًّا وَلِرَوْحِكَ عَلَيكَ حَقًّا وَاِنَّ  
 لِرَبِّكَ عَلَيكَ حَقًّا یعنی دیکھو بھائی نمازی حق نمازیں نہیں پڑھا کرتے کیونکہ تم پر تمہارا  
 جان کا یہی حق ہے تمہاری بیوی کا یہی حق ہے تمہارے مہمان کا یہی حق ہے ایسی طرح  
 ہر ایک کسی ذی حق کا حق تو نہ ہو اور ایسی طرح ہر ایک ہر طرح جاؤ بیوی کی حق  
 تلفی نہ ہونے پائے مہمان کو یہ تکلیف نہ ہو جائے گئے جائے انکسین نہ اہل آویں اور  
 یہی فرمایا اِنَّ اَهْلَ الْبَيْتِ لَمْ يَكُنْ لِقَالِ تَوْحِيْدٍ نِّسْ اَخْرَجَ مِنْ حَقِّ جَاؤْ گے جاؤ گے  
 وہ محرابی کسی مکروہ وقت میں بھی نماز نہیں پڑھتے تھے کہ چونکہ تحمل سے زیادہ پڑھتے  
 تھے اس لئے یہ احتمال تھا کہ کہیں فرضوں میں کوتاہی نہ ہونے لگے اور اگر فرضوں میں کوتاہی  
 نہ ہو تو خود اس عبادت میں بھی کوتاہی آئے گا گواری پیدا ہو جائے گی تو بڑا ہے اور  
 تحمل سے زیادہ کام کرنے کا یہی نتیجہ ہوتا ہے جب عبادت میں ناگوارگی پیدا ہونے لگے تو  
 پھر غصہ ہی کیا یہاں اس لئے ہی حضور نے ان صحابہ کو زیادہ جاگنے سے اور زیادہ نماز کا  
 چرنے سے روکا اسی طرح ایک محرابی کے بار میں تنگ اندر سے بہت بکھتے ہیں انکو کھو کا  
 نتیجہ بتایا انہوں نے زیادہ کی اجازت نہ دے کر کیا آپ نے انہیں میں فرمایا کہ سب سے  
 افضل یہ ہے کہ ایک روز نہ کرو اور ایک دن انکار کرو انہوں نے عرض کیا یہاں

الغرض اس سے ہیں افضل کی طاقت رکھتا ہوں مجھے کوئی اس سے بھی افضل صورت بتلا  
 دیجئے۔ تو آپ فرماتے ہیں لَوْلَا أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ اس سے افضل اور کوئی صورت نہیں  
 اور یہ صورت تو حضور نے انکی درخواست پر تجویز فرمائی تھی یہاں حضور کی اصل رائے ظاہر  
 نہیں ہوتی حضور کی اصل رائے مخصوص ضعفاء کے لئے تو یہ ہے کہ تحمل کی قدر رکھتی  
 کہ ہر کوئی کافی سمجھا کہ ہر مہینہ میں تین روزے رکھئے جایا کریں زیادہ صیبت اٹھانے کی  
 ضرورت نہیں کیونکہ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ مِثْرُهَا أَمْثَلُهَا شَوْصًا لِّمَنْ يَكُنْ كَرِيهًا ہے  
 اچھوڑا ہوا مثل فیکہوں کا ثواب ملتا ہے تین روزے رکھنے سے جتنے روزوں کا ثواب ملتا ہے  
 اور ثواب ہی مقصود ہے تو ہر مہینہ میں تین روزے رکھنے کے معنی ہونے لگے گویا سال بھر  
 برابر روزے رکھے۔ یہاں ایک بار ایک بات سمجھنے کے قابل ہے وہ یہ کہ ظاہر تو حضور  
 نے یہ عبادت میں کمی کرائی لیکن دراصل یہ بات نہیں کمی نہیں کرائی بلکہ کمی سے روک دیا یعنی  
 نفل عبادت میں زیادتی ہوگی تو قوی مضمحل ہو کر فرض عبادت میں کمی ہو جائیگی۔ دوسرے  
 یہ کہ اگر ابتدا سے حضور کا مقصد کیا جائیگا تو اس کا نفاذ آسان ہو گا ورنہ اگر شروع  
 زیادہ کر لیا تو اس کا نفاذ ہنوسا کیگا۔ اور کچھ دن بعد پھر باطل ہی موقوف ہو جائیگا تو  
 نفل عبادت میں زیادتی کر کے گویا فرض میں بھی کمی ہوئی اور خود اس شخص میں بھی کمی ہوئی  
 پہلی عبادت میں زیادت تو مغلوب ہے زیادہ سے ضرورت نہیں رہ سکتی بلکہ کمی سے روک  
 دیں تو دیکھئے حضور نے یہ تجویز فرمایا ان کے حق میں کہ ایسا نہ کرو کہ رات بھر نفل میں  
 پڑتے رہو۔ ایسا نہ ہو بیمار پڑ جاؤ۔ ایسا نہ ہو میری کا حق خالی ہونے لگے۔ ایسا نہ ہو  
 کسی ضروری عہد میں ہی خلل پڑ جائے۔ ایک مرتبہ چند صحابہوں نے حضرت عائشہ  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے حضور کی عبادت کا طرز دریافت کیا۔ انھوں نے فرمایا کہ آپ رات کو  
 سوئے ہوئے ہیں جاگئے ہیں کیا کسی روزہ رکھتے ہیں کبھی نفاذ کرتے ہیں۔ اوی کہتے ہیں اَنَّا نَحْفَظُ تَقَاتُهَا  
 حضرت صحابہ نے تہی عبادت کو قلیل سمجھا۔ کیسے اچھے تھے وہ حضرات۔ ہم تو اس قلت سے  
 یہ نتیجہ نکالتے کہ جب حضور افضل العبادین ہو کر صرف اتنی ہی عبادت کرتے ہیں تو ہم تو  
 حضور کے سامنے کچھ بھی نہیں ہو حضور کی برابر عبادت کہاں کر سکتے ہیں۔ اور ان حضرات نے

نتیجہ نکال کر حضور کو کیا ضرورت ہے عبادت کی سوا سوائے کہ حضور کے بارہ میں تو حق تعالیٰ  
 خدو فرما چکے ہیں لیسَعْنَا ذَٰلِكَ ۚ مَا تَعَدُّ حُرْمَتُ ذَٰلِكَ وَمَا أَحْسَرَ بِحُضُورِ  
 کو کیا ضرورت ہے عبادت بھرنے کی حضور کے تو اگلے پچھلے سب حق تعالیٰ نے بخش  
 دی ہیں ہم کنگاہیں ضرورت تو عبادت کی بلکہ ہے سنا ہم اپنے کو حضور پر کیوں قیاس کریں  
 بلکہ تو حضور سے زیادہ عبادت کرنی چاہئے۔ وہاں یہ اثر ہو اچھا تھا انہوں نے آپس میں  
 مختلف عہد کئے۔ ایک قاعدت نے تو یہ کہا کہ ہم خود تو اس سے ہمیشہ الگ ہیں یعنی تکلیف  
 ہی ہو کر ٹکے۔ بعض نے یہ کہا کہ ہم ہمیشہ روزہ ہی رکھا کر ٹکے۔ کوئی بولا کہ میں اس رات  
 بھر جا گا ہی کرونگا۔ اتنے میں حضور بھی تشریف لے آئے۔ آپ نے فرمایا جو کچھ تم آپس میں کہ  
 رہے ہو وہ میں نے ہی سنا۔ مگر یاد رکھو کہ ہم تو روزہ ہی رکھتے ہیں افطار ہی کرتے ہیں  
 بھوکے بھی سہتے ہیں پیٹ بھر رہے ہیں سوتے ہیں جاگتے بھی ہیں پھر فرمایا ذَٰلِكَ  
 حُرْمَتُنِي میں یہ طریقہ یہ پتہ میری سنت ہے فَوَيْلٌ لِّمَنِ هُنَّ فُلُكُنَّ حُرْمَتِي  
 پس یاد رکھو اعراض کریگا میرے طریقہ سے اور میری سنت سے مجھے کوئی عداوت  
 نہیں تو آپ نے ان سب کو منع فرمادیا کہ اپنی ان تجویزوں پر ہم گرو ٹکل نہ کرنا بلکہ اسطرح ہر جو  
 جیسے سمجھتے ہیں اس میں وہ راز میں ایک آدھ ہے ظاہری اور ایک چھپا ہوا ظاہری تو یہ کہ جب  
 راحت ہوتی ہے تو وہ ہولناک سے کام ہوتا ہے اور باطنی راز یہ ہے کہ راحت کا خاصہ  
 ہے کہ نعم کے ساتھ محبت ہو جاتی ہے بشرطیکہ نعمت سے تمتع کے وقت نعم پر نظر ہی ہو کہ  
 یہ نعمت کس کی طرف سے ہے۔ غرض راحت سے سیر کرنے اور آرام لینے حتیٰ تعالیٰ  
 کی محبت پیدا ہوتی ہے کہ جان اللہ خدا نے مجھے کتنا سالانہ راحت دے کر کہا ہر جو  
 ایسا شخص یہ سمجھتا ہے کہ ہمارا عمل کم ہے کسی غیبت یا مشو کا لینے یا کچھ حق نہیں سمجھتا  
 نہ متوقع رہتا ہے جانتا ہے کہیں کر ہی کیا رہا ہوں جو مجھ کا حال ہو اور جتنا کچھ ہی مل  
 جاتا ہے اسکو محض حق تعالیٰ کی عطا سمجھتا ہے اپنے عمل کا نتیجہ نہیں سمجھتا بخلاف اسکے جس  
 سے زیادہ عبادت اور شہرے بڑے چاہے اور ریاضت کر لے وہ ہمیشہ اس کا نظر  
 عینا ہے کہ وہ ہر شے کو استغراق ہوا ور جانے کیا کیا ہو اور اگر یہ نہیں ہوتا یا کم

عبادت کی ضرورت  
 ہے کہ ہم  
 کو خدا کی  
 رضا میں  
 رہنا چاہیے

ہو چکے تو ان کے دل میں یہ شکایت پیدا ہوتی ہے۔

کریں اتنا زیادہ تو کام کرے ہوں پھر مجھے کوئی بات حاصل نہیں ہوتی، جبکہ دوسرے مذہب میں یہ مطلب ہوتا ہے کہ میں تو خدا کا پورا حق ادا کرتا ہوں، وہ قدر میں مجھے کسی رنج و جزا سے اخل کا پورا صلہ نہیں دیتے۔ تو یہ شخص اپنی عبادت کا پتہ بہاری سمجھتا ہے، حق تعالیٰ کی عنایت کا پتہ نہ جانتا۔ سمجھتا ہے کہ یہ میرا پتہ بہاری ہے خدا کا پتہ نہ جانتے غلوئی عقیدہ میں یہ ایک موقی باطنی پیدا ہو جاتا ہے۔ اسی واسطے غلو اور تشدد کو لغات سب نہیں۔ حدود کے اندر

مہلتا ہے حضرت حافظ فرماتے ہیں ۵

گفت آسان گیر بر غر و کار با نرود و طبع سخت میگردد چاہاں بر مرد و زن و نیکو

اس حدیث کا ترجمہ ہے مٹ گئی شاقی شاقی اللہ علیہ خلاصہ کے عبادت میں انکی رائے ہر نہیں ہے عبادت میں بھی حد و پست آگے نہ بڑھنا چاہئے چنانچہ حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں  
وَلَا تُكَلِّمُوا هَذِهِ الْقَوْمَ هُمْ كَلِمَةً يَسْتَرْشِدُونَ وَلَا تُخَالِفُوا طَرِيقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْهُمْ فَاتَّبِعُوا مَا أُتِيَ مِنْهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ شَوْمِ الْأَعْمَىٰ ۚ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَبْدُوَ هَانِئًا وَلَهُ فِي الْحَيَاةِ ضَرْبٌ مَكِيدٌ ۚ  
کی ہوا! حدیث میں ان سے آگے نہ بڑھو بلکہ انکے پاس بھی نہ چھٹکو۔ اس وقت یہ عام غلطی جو خصوصاً جو دنیا کام کرتے ہیں انہوں نے حدود کا خلاصہ یہ نکال لیا ہے کہ اصل میں کام مقصود ہے جس طریق سے بھی حاصل ہو جائے انکی ایسی مثال ہے کہ کسی نے دھیس یہ شان لیا کہ لوگوں سے جماعت کی نماز نہیں پڑھتا، پہلے کیونکہ یہ بڑا ثواب کا کام ہے اسکا طریق جو شریعت نے بتلایا ہے وہ یہ کہ ہر وقت کھڑے ہو کر کھڑے رہے حق تعالیٰ انکی غلطی سے بچاؤ چنانچہ اذان کی دہری گئی لیکن کوئی کہی نہیں آیا اس نے سچا یہ طریق تو کافی نہیں ہوا کوئی دوسرا طریق اختیار کرنا چاہئے پس آپ نے کیا کیا نکالنے کے لیے بلانے اور بکسے اذان کے یا بعد اذان کے ان سے کہہ دیا کہ ہاں ذرا شروع کر دو میں رات کا شروع ہوتا تھا لوگ چاند کی طرف سے آکر جمع ہوتا شروع ہو گئے یہاں تک کہ ساری مسجد بھٹی پہرے سے پہلے بھٹک گئی۔ کچھ کا اہتمام کیا اور سچ نماز پڑھوائی۔ وہ کوئی ذی اثر شخص تھا نہیں براہ راست نماز دیکھ کر لوگوں کو بڑھ سکتا تھا اسلئے اُنھنے بلا نیکی یہ ترک یہاں پر بلا نیکی بعد سب سے نماز پڑھنے کیلئے کہا تو کون انکار کر سکتا تھا بہت بڑی جماعت کے ساتھ نماز ہوئی سکھیں غرض

ہو جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کی تلقین نہ ہوئی تھی یہی جماعت کا ثواب گیا آپ نے  
 وحش کہ سوانہ میں سے کیا اچھا کلام کیا دیکھا اس ترکہ نماز پڑھوایا کرتے ہیں مصلح  
 ترکہ نماز پڑھوایا کرتے ہیں مصلح دھام صابو سے کہ لگانا نہ پڑھوایا کرتے ہیں مصلح  
 کے مصلح کرتے ہیں مصلح دھام صابو سے کہ لگانا نہ پڑھوایا کرتے ہیں مصلح  
 نہیں کیا ہے چاہو ہے۔ یا یہ حاکم شری ہے کہ تم اپنی طرف سے اذان کہہ دینا چاہو ہے کوئی اذان  
 یاد آئے اس جزئی میں تو کس کا کلام نہیں ہوتا انگریز کے ملنے والے دوسری جگہ اسکا  
 امثال میں غلطی کرتے ہیں اس سے معذور ہو کہ اعمال سے معذور حق تعالیٰ کو خوش کرنا  
 تو عمل فی نفسہ کوئی ہی مقصود بالذات نہیں اور جو طریق مقصود ہے ہی مقصود بغیر  
 میں مقصود بالذات نہیں تو وہ اسے حق مقصود بالذات ہے اس کے خرقہ و اہل باب  
 مقصود بغیر میں لیکن طرق اور اسباب اگر متعلقہ و مختلف ہوں تو انکی تمیزیں انکی  
 راستے پر ہیں بلکہ شریعت سے جیسے مقصود کو متعین کیا ہے ایسی ہی طرق اور اسباب  
 کو ہی متعین کرنا ہے کہ مضائقہ سبیل ہے اور یہ طریق سے چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے  
 یہاں لکھا ہے اَصْحَابُ الْمَشْجَرِ اَنْتُمْ شُرَكَاءُ فِي مِمَّا كَفَرْتُمْ بِمَا تَعْبُدُونَ فَاَنْتُمْ  
 پہونانی ہے کی ایسی مثال ہے جیسا کہ فہم فی مثال بیان کرتا ہوں یہاں تک بیان فرمایا  
 شاکر عثمان کی اذان ہوئے لگی حضرت سائت ہو گئے بعد ازاں پھر شروع فرمایا اذان  
 بہت لوگوں کو پہنچا اس بل میں مبتلا دیکھا کہ کوئی مسجد نہ تھا انچاس یا کس مسجد غیرہ کو  
 جواہری کو لیا یا ان کے ذہن سے فرق میں یہاں شرط تھی تو یہ ہے کہ اعلان کر دیا کہ جانی ہے  
 توفیق ہو چندہ میں شرکت کرے ہے سورہ تاتویہ غاب عالم کی جو اور ان شرط اب خاص ہوتے  
 اسکے سے چند شرطیں ہیں۔ ایک شرط تو یہ ہے کہ کس طرح میں نہ کہ جس سے وہ شرط چلتے ہیں  
 خواہ خواہ کہہ دینا ہی پڑے۔ ایک یہ کہ ایہ شخص نہ کہ جس کا دباؤ پڑے۔ ایک یہ کہ اگر  
 ہی وہاں سے کہ واسطہ نہ ہو میرا اسکا ہی مثال وہاں ہے جو اس سے پہلی شرط ہے کہ اذان  
 شروع ہوں تو یہ ہے کہ دیا کہ وہاں ہی کہنے والا ہی اذان پڑھنا چاہے اس کے ساتھ نہ کہ وہاں سے  
 جمع سے ہے نہ چندہ نہ کہ سے نیز صاف کہہ دے کہ صاحب نیک کلام ہے اگرچہ شریک

میں سے کہ جس کا دباؤ پڑے۔ ایک یہ کہ اگر

ہو گئے تو تمرا ہی نفع ہے ہماری کوئی غرض نہیں دو گئے تو فلاں ہے۔ دو گئے تو کوئی جبر نہیں  
 اور جس کسی کے ہیں گے ہی نہیں نہ بد نہ کم نہ گئے۔ یہ سب باتیں صاف صاف کہیں ہی ضروری نہیں  
 تاکہ وہاں نہ بڑے سوا سوا کہ لا یجوز مالاً ائمر بکسبہم الا بکسب نفسہ کسی ستمان  
 کا مال مطلق نہیں ہے جب تک کہ وہ عیب خاطر سے نہ دے۔ اب ایک صاحب نے شروع  
 کیا بعد سوا اول تو چونکہ جائز طریق سے تم کو کچھ اسلئے کچھ زیادہ چندہ اکٹھا نہیں ہوا کہنے لگے  
 کوئی مولانا کے فراماتے کے مطابق کس پر دیا نہیں ڈالا تھا پھر کیا حال ملک۔ میں ارچہ ہمارا  
 بھی نہیں ملے۔ اب ہم اپنی کارگزاری دکھاتے ہیں اب ہم چندہ جمع کر چکے ہیں لوگوں سے پوچھ لیا  
 چھ مہینے سے قمر داروں سے بڑے بڑے میمنوں سے سب چیزیں اترتے تھیں ہمارے  
 کو بیس سے بیس ایک ڈیڑھ سے چندہ جمع کر گئے اگر اکٹھا کیا ایک سے بھی مان لیا اور دو  
 دو چار چار روپیہ بھی بچھڑنے لگے جیسا کہ وہاں اور اثر سے بھی توقع ہے تو ذرا  
 سی دیر میں ساتھ روپیہ ہو گئے۔ اب بڑے سرخرو میں کہ دیکھو وہاں لائے جلسہ میں ہر طرف  
 مام دی تھی وہاں تو ساتھ پیسے بھی جمع ہو گئے یہاں پہنچے ذرا سی دیر میں ساتھ روپیہ کر لیا  
 گھر میں کہتا ہوں کہ مطلب کیا ہے یہی تاکہ مکتبہ چلے اور مکتبہ چلنے سے کیا مقصود ہے  
 یہ کہ خلاف داعی ہو اور جب خلاف حکم خدا کے کیا تو دوسرے توجہ لگجو اصل غرض تھی  
 یعنی بخوشنودی حق تعالیٰ کا وہ توجہ حاصل نہ ہوئی غرض اس میں یہ غلطی کرتے ہیں کہ سر  
 دین کے کام کا نام لیا اور اسکا طرہ بن پڑا اثر شروع کر دیا پھر نہیں دیکھتے کہ ہم اپنے  
 مقصود کو جائز طریق سے حاصل کر رہے ہیں یا ناجائز طریق سے ہر ایک ہر لوگ کہ اس کام  
 کو پورا کرنا چاہئے ہے جائز طریق سے پورا ہونا ناجائز طریق سے جو جیسے کسی سے یہ ٹھان لیا گیا  
 شہر بھر کے مسکینوں کو دو دو روپیہ تقسیم کرنا اس مقصود کے حاصل کرنے کے لئے اسے چندہ  
 اور ہتیار بند ڈاکوں کو ہمارا دیکھ کوئی برات جاری تھی اسپر حاجا پامارا اور لوٹ لیا سارا  
 مال اسباب۔ تو صاحب یہ تو ایسا ہو گیا تو کیا یہ دین ہے۔ دین تو وہ ہے کہ مقصود دین کے  
 خلاف ہونے اس کے طریق دین کے خلاف۔ اس۔ وہ نہ وہ دین میں نہیں ہے اسکی بظاہر اور اندر  
 ہی ہیں۔ لیکن میں نے بہت مثالیں دیکھی ہیں اسلئے میں اب غم کن ہوں۔

خلاصہ اس بیان کا یہ ہے کہ جب کوئی کام کرو تو جیسا کہ یہ شلن لو کہ فلاں مطلب حصر  
 میں ہے اسے حاصل ہو جائے گا ورنہ ہمارے ہلکا پناہل مطلق نظر رکھنا ہے حق کو رکھو اور یہ قصد کہ جو کہ رضا  
 حق حاصل ہو جائے چاہا جائے کامیاب ہو جائے یا نہ ہوں سلطان صلاح الدین نے جب تک تمام  
 فتح کیا تو دروازے عرض کیا کہ ضرورت سے یہاں کیلئے کوئی قانون ہی تجویز فرمایا اس نے  
 کہا کہ قانون شریعہ موجود تو ہے۔ قانون جدید کی ضرورت کیا ہے تو کوئی کہا کہ حضور  
 شریعت میں مزید اضافہ نہیں ہے۔ یہ عیسائیوں کا نہایت کٹر اور فساد کی فرقہ ہے انکیلئے  
 سخت مشاغل کی ضرورت ہے ان پر اثر ہوگا اس نرم قانون کا اس واسطے حضور پائی رائے سے  
 کوئی نیا قانون ان کیلئے مقرر کر دیں ورنہ یہ کیا ہو ملک ہاتھ سے ہٹا دیا گیا سلطان نے سکر  
 بہت بہم ہوا کہ کہہ کہ خلافت خدا رسول کے کوئی قانون ہوگا تاغیر نہیں کیا جائیگا اور ہم  
 مجھے ڈراتے ہو کہ سلطنت جاتی رہی تو کیا مجھے کچھ سلطنت کرتی مقصود ہے تم شاید سمجھتے  
 ہو کہ مجھے ان معرکہ آرائیوں سے سلطنت مقصود ہے سو واللہ میں نے یہ کچھ کیا ہے  
 خدا کی خوشنودی حاصل کرنے کو کیا ہے سلطنت کرنے کے حقوق میں نہیں کیا اگر خدا تعالیٰ  
 مجھے فقر و فاقہ اور ذلت و گدائی کی حالت میں ہی بھیجے میں آپس میں وہ کیا ہی خوش ہوں چاہا  
 کہ سلطنت کی حالت میں۔ میں کسی حالت کو ترجیح نہیں دیتا۔ بس خدا تعالیٰ ارادے میں نہ مجھے  
 پرورد سلطنت کی ہے نہ گدائی سے مارے اور واقعی عاشق کا تو یہی مذہب ہوتا ہے  
 مولانا جامی فرماتے ہیں ۵

دلدارے کہ داری دل در دہند      دگر چشم از ہمسایہ سرم فرو سہند  
 دلدارے کہ داری دل در دہند      دگر چشم از ہمسایہ سرم فرو سہند

حضرت عارف شیرازی فرماتے ہیں ۵

مصلحت دیدن آنست کہ یلان ہر کار      مصلحت دیدن آنست کہ یلان ہر کار  
 بگذارد و سہم خرد و بارے گیرد      بگذارد و سہم خرد و بارے گیرد

بس مصلحت یہی ہے کہ ایک خدا کی خوشنودی کو بیکر باقی سب مصلحتوں پر غالب آئے  
 کو ترجیح دے کہ جو کام میں جین کا دنیا کا سزا پانے ایک موتی اور صید ہی ات بٹلے دنیا



ہوں کہ علماء نے یہ فتنہ ہی حاصل کر لیا کہ وہ اور علم ہی کون علماء محققین یہ چہرہ گروہ فتویٰ  
خطوں میں گستاخانہ کی مڑوں ہائی جا رہی تھیں کہ کوئی مولانا جو گلیاں شہر ہے یہ سکا تھا اسے جی کو اس  
جولو سے کہ یہ فتویٰ صحیح ہے اب چاہیے وہ مطلب ماسن میں رہا تو بہت پہلے طے ہیں  
جہاں کہ اسے خدا تعالیٰ خوش چاہے چاہیں۔ مگر وہ سب وہ کہیں ایک ایک شریعت کے لئے  
رہت تو فائدہ ہی کیا ہوا۔ غرض یہ ہے حاصل میں وہ ہیں یہ سب سب کے لئے کہ گلیاں کے لئے  
اس میں بہت علماء ہیں کہ سب سب بالخصوص موقوفہ تہمت بہت مذہب کے لئے بہت ہیں سب  
متنبہ کر دیا ہے۔ پس اس قاعدہ کو یاد رکھو کہ کام وہ علم ہے چہرے مگر وہ سب اختلاف و تباہی  
جس عالم کا قول زلزلہ ہی کہہ گئے کہ وہ دل یہ گواہی دینے لگا کہ اس کی منسلکات یا پابستیاں  
بہت آسکر ہوتی ہیں کہ وہ عام کا ہر قول معجز نہیں ہے تو کوئی ہر وہ قائل اعتبار ہے یہ خط  
و لکھ تو ہوتا ہے لکھتے تو سو دہ۔ وہ نہیں ہیں بلکہ تو فتویٰ ہوتا ہے دہریہ کے جس کو بدل اس کے  
عالم کہ قلم شرعی نہیں سے جائز ہے یا فلال کہ قلم شرعی بدل سے ناجائز ہے خواہ وہ  
ویل ظاہر نہ کرے آسکر اعتبار ہے پھر اگر وہ علماء کہے گا تو وہ مواخذہ دار ہوگا اگر کسی  
عالم کا کوئی اشتہار دیکھو یا تقریر سنو یا تقریر دیکھو تو سچیل نہ کہ وجہ تک کہ با تصدیق  
یہ وہ جو چاہو کہ یہ نہ ہے یہ مشورہ ہے یا قلم شرعی نہ کہ وہ کہہ دے کہ نہ ہے تو فتویٰ صحیح  
اور اگر کہے یہ قلم شرعی ہے تو دیکھو کہ وہ کہہ لے کہ یہی لکھا ہے یا نہیں لکھا تو اور علماء سے یہی  
چو چھو اگر سب جگہ سے وہی فتویٰ ملے تو پھر دل کے لئے نہ تھا، غالباً نہ کہ وہی سچیل  
کر لو اصر اگر کسی عالم کے پاس سے اختلاف فتویٰ ملے تو وہ دل کو ٹک جائے تو پھر  
عمل کر کے سید ہی بات ہے اگر سچیل کر دے تو نہ ہی ہر شایاں لکھتے ہیں ان کے ساتھ جہاں  
اب ایسے کام کوئی ہو گئی ہے شکل ہی دکھا ہے تو فیہم کے یوں ہی بالوہ کرتے ہیں کہ  
اس اختلاف کی صورت میں جو قول الیہ ہے نفس کے واسطے ہوا اس کی دہریہ کیا جا لگا  
جہ کا توں فیہ لی کیا ہے وہ خود ہی نہیں کہہ دے کہ قلم شرعی ہے۔ ایک کے لئے کہ وہ  
اہل علم کو تک کہہ دے جی کہ وہ مولوی صاحب تو یوں کہتے ہیں کہ آپ یوں کہتے ہیں  
کہہ جاؤں کہ مروت ہی کیا ہے ایک کے ساتھ دوسرے کے قول نقل کرے کی حالت

اپنے آپ شلور پر تحقیق کر لیو جبکہ حکم شرعی کو کو نفل کرنا ہی کو لگے اور دل گواہی دے کہ  
 بالہ حکم شرعی ہو سکتی حیثیت بکتالیہ میں آچے ہیں کہ ۱۔ اس میں ہر قسم کے اگر غلطی ہو  
 میں ہی ہوگی انہیں ہی اجزہ ہوگا اور اگر نفس کی آمیزش ہے تو چاہے عنوان میں ہی ہاں کہہ کر  
 سخت اندیشہ ہے گناہ گار دیکھئے عدت میں ہی تو یہی ہوتا ہے کہ جو کو کتنی بدعت ہیں وہ  
 بزرگ عبادت ہی تو ہیں لیکن چونکہ حدود سے خارج ہیں اسلئے انکا دین میں کچھ اعتبار نہیں ہے  
 صورتاً معاہدہ میں لیکن معنی معاصر ہی ہے۔ تو عدت خوب سمجھ لیجئے کہ معنی کا اعتبار ہے  
 صورت کا اعتبار نہیں جو دین حدود کے اندر ہے وہ تو دین ہے اور حدود کے خارج  
 وہ دین ہی نہیں بلکہ ہوائے نفسانی ہے تو خدا کیلئے ہوائے نفسانی کے تابع نہ ہو گا اور اگر  
 دین ہی کی شکل پسندی گئی ہو چاہے دین کے اختیار کر لینے سے دنیا کا خسارہ ہی کیوں  
 نہ ہو یہ بطور عرض کے کہتا ہوں وہ خدا قبول کے حکم پر چلنے کو ہی دنیا کا فروتن  
 ہی نہیں اور اگر سوچی تو کچھ پر ہونے کرنی چاہئے بلکہ تمہارا تو یہ مذہب ہونا چاہئے ۵

دل آئے کہ داری ذل درو بند      کمرشیم از محنت فرو بند  
 اور اگر ہوائے نفسانی کا اتباع کیا تو اسکی نسبت مولا فرماتے ہیں ۵

ہا ہوا آردہ کم ہاش دوست      جہد یصلک غل یبکی اذہم دوست  
 ۵ ہا ہوا آردہ کم ہاش دوست      جہد یصلک غل یبکی اذہم دوست

فرماتے ہیں کہ ہوا آردہ کے دوست نہ ہو کیونکہ اسکی شان یہ ہے کہ بلا دیتی ہے حق تعالیٰ  
 کے راستہ سے آگے فرماتے ہیں اور بس میں اسی پر ختم کرونگا ۵

بسی چیزیں لکھتا اور جہاں      این ہوا و اجز کہ سایہ ہمراس  
 کوئی چیز ہوا اور آردہ کو نہیں تو رفتی بخیر شیخ کامل کے سایہ کے کین نہ ہوا اور آردہ کا  
 نشا ہوتا ہے نفس اور صحبت اہل اللہ اور شیخ کامل کا خاستہ یہ ہے کہ ۵

نفس نتوان گشت الاقل پیبر      دامن آن نفس کش دستگیر  
 ۵ نفس نتوان گشت الاقل پیبر      دامن آن نفس کش دستگیر

۱۱ یہ ضرورت ہے کہ یہ نہ ہو جائے۔ بلکہ جس کو سمجھے کہ یہ اللہ والے ہیں بس

اس کی تجویز پر عمل کرتا ہے۔ اور چھپر و کبیر فیروز کو پوچھ لیا کرے بس یہ ہے خلاصہ دین کا  
 اللہ اللہ اور خیر صلاً۔ اگر اس میں جان بھڑائی جاوے گی تب ہی پریشانی جنو کی بس یہ باتیں  
 کرنا تھا مجھے۔ اب دعا کیجئے اللہ تعالیٰ فہم سلیم اور توفیق عمل کی نصیحت فرمائیں  
 (چھپر ہاتھ اٹھا کر دعا مانگی جس کا کچھ حصہ حیر کے ساتھ فرمایا جو آگے آتا ہے ۱۰)  
 اَللّٰهُمَّ اِنَّا اَتُفِقُ حَقًّا وَاِرْزُقْنَا اِتِّبَاعَهُ وَاِنَّا الْبَاطِلُ بِالْاطْلَافِ وَاِرْزُقْنَا اِحْتِثَانًا  
 اے اللہ ہمیں حق کو حق کر کے دکھلا اور باطل کو باطل کر کے دکھلا حق اور باطل اچھی  
 طرح تمیز کر دے اور ہر طرح کی تلبیس اور نفس کی آمیزش سے محفوظ رکھ  
 یہ تو علم کا دھجہ ہوا اور عمل کا دھجہ یہ کتنی کوتاہی کے

اوپر میں کی توفیق ہی عطا فرما دھجہ پر تک  
 حسب معمول سکوت کی  
 حالت میں دعا مانگتے

رہے

(۱۰)

اشرف علی



دریچہ سوچ کے بجائے اسکے کرسوخت ہر طرف کو بڑا جدا مفصل بیان کیا جائے مذکور  
 یہ ہے کہ سارے امراض کی اصل اند اسکے علویہ کو بیان کر دیا جائے گا کہ وہ کون سا  
 مرض کو مفصل بیان کر کے کیجئے وقت میں گناہش نہیں اور کس قدر صبر کہ صبر بین کی سرے میں  
 یہ ہی نفع ہے کہ مرضی اصلی کا علاج کلی معلوم ہوجاے نہت قریب قریب سب مرض کا علاج  
 معلوم ہوجاے گا کیونکہ اصل مرضی بقیہ امراض کا سبب ہوتا ہے تو اس کے علویہ کے سبب  
 کو علاج ہوجاے گا کیونکہ علاج کی حقیقت اصل ہی سبب ہی کا ازالہ ہے مثلاً کس کے جسم  
 میں خون ضرورت سے زیادہ نکل گیا اور اس وجہ سے قلب اور دماغ میں ضعف واقع ہو گیا  
 اور اسکے علاوہ اور امراض بھی پیدا ہو گئے اس حالت میں ایک تو علاج یہ ہے کہ ہر مرض  
 کا علاج جدا جدا کیا جائے جیسے قوی دماغ اور قوی قلب اجزاء استعمال کئے ہوں تاکہ  
 دماغ میں قوت پیدا ہو اور قلب کا ضعف رفع ہو غرض ہر مرض کا علاج جدا جدا کیا جائے تاکہ  
 ہے کہ اس میں بہت ہی وقت صرف ہوگا اور ذلیل بشر آں کی دوسرے طریقہ یہ ہے کہ تمام امراض  
 کی اصل اند جز کو تلاش کیا جاوے کہ وہ کیا سبب سے جسکی وجہ سے تمام امراض لاحق ہوئے  
 ہیں تاکہ سبب کے یہاں تمام امراض کی اصل خون کا جسم سے نکل جانا ہے پس سبب کے اس  
 حالت میں ایسی تدبیر کی جائے جن سے خون میں ترقی ہو جب خون بڑھے گا تمام امراض خود بخود  
 زایل ہوجائیں گے سبب ہی یہاں ہی سمجھ لیجئے کہ اصل کا علاج کر کے سبب تمام امراض کا زایل ہو جائے  
 جب دنیا چونکہ ناخظا کی وجہ سے جب سبب کا علاج ہو جائے گا تو سارے امراض خود ہی زایل ہو جائیں گے  
 اور یہ ایک کلی علاج ہے ابتدا ایک ماہ یہاں یہ ہو سکتا ہے کہ جب دنیا کو تمام امراض  
 کی جز بتلایا گیا ہے تو اس کو دیگر امراض سے کیا علاقہ ہے جسکی وجہ سے اس کو جو امراض  
 کی اصل قرار دیا گیا ہے مثلاً غار نہ پڑھنے کو سبب دنیا سے کیا علاقہ کیونکہ ہو سکتا ہے  
 کہ ایک شخص میں جب دنیا ہو اور ناز ہی نہ رہتا ہو یا ایک شخص میں جب دنیا ہو اور ناز  
 رکھتا ہو وہی دنیا اور اعمال کو دیکھئے کہ توحب دنیا کو ناز نہ ہو مگر جو ناز دیکھئے کہ توحب  
 ہے۔ بقا ہر کوئی نفع معلوم نہیں ہوتا یا مسئلہ ہی میں نقص ہوا اور دنیا کی بھرتی ہو جاتی ہے  
 اور اگر دنیا کو سبب دنیا کو ہر مرض سے علاوہ ہے کیونکہ میں حصہ دنیا ہوگی اسکو

بہت ہی  
 کتب میں  
 میں نے  
 مشاہیر

فہرست  
 جس میں  
 اس کتاب  
 کی فہرست

بہت ہی

آخر کا اہتمام ہی ہو گا جب آخرت کا اہتمام ہو گا تو وہ شخص اعمال حسنہ کو انجام ہی دے گا اور برائیوں سے بچے گا اور ایسے ہی برعکس جب آخرت کی فکر ہو تو بے لوجرا اہتمام نہیں ہوتا مثلاً جو لوگ جرائم کرتے ہیں وہ محض سوچے سے کہ آخرت کی فکریں اگر آخرت کے واقعات نوگوئے پیش نظر ہوں تو جرائم کبھی صادر نہ ہوں مگر جب دنیا کے مراتب متعین ہیں جیسا کہ آخرت کے مراتب متعین نہیں پس جن درجات میں تفاد ہے وہ جمع نہیں ہو سکتے اور جن میں تضاد نہیں وہ جمع ہو سکتے ہیں اور یہی راز ہے اس کا کہ ایک حدیث میں تو فرمایا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَوَّلُ مَا يُزَنُّ الْقَوَانِي حَسَنَاتُ يَزْنِي وَهِيَ مَوْتٌ وَكَأْخِرُهَا الشَّارِقُ حِينَ يُنْفَخُ رُوحُ مُؤْمِنٍ اور دوسری حدیث میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اَلَا اِنَّ اللهَ كَذَلَّ الْجَنَّةِ قَائِنٌ رَقِي وَانْ سَمِقَ بات ہے کہ مراتب الہی خاصہ ایک مرتبہ اہتمام آخرت کا ایمان کا درجہ نفس تصدیق پر کہ اس سے کم پر انکار کرنا ہائز نہیں ہے دوسرے فکر آخرت والے ایمان کا تا اور دوسرے دیگر معاصی کیساتھ جمع ہو سکتا ہے ایسا ایمان کی مثال ایسا ہے جیسے کسی جدیدے مرض کو نسخہ لکھ کر دیا اور جلدی امور اس کے شفا کے لئے دے اور طبیب کو مقصود ہو کہ اس مرضی کو اس نسخہ سے کامل شفا ہو جاوے گی مگر مرضی کے لئے پورے نسخہ کا استعمال کیا بلکہ آدھے نسخہ کا استعمال کیا تو ہرے کہ آدھے نسخہ سے ادنیٰ درجہ کا نفع ہو گا اور ایسے سے بڑا نفع ہر گاہ کسی مرضی نفس تصدیق عذاب دائمی جہنم سے بچنے کا باعث ہو سکتی ہے مگر پوری بھلائی کا نتیجہ نہیں ہو سکتی اور اس درجہ کے ساتھ معاصی جمع ہو سکتے ہیں اور دوسرا درجہ ایمان کا وہ تصدیق پر جہاں آخر کامل مرتبہ ہو اور یہی تصدیق کامل ہے یہ مرتبہ ایمان کا معاصی کیساتھ جمع نہیں ہو سکتا جس شخص کو یہ مرتبہ حاصل ہو تو اس سے نفا اور صرفہ و غیرہ سرزد نہیں ہو گا اگرچہ خدا تعالیٰ ہر گز کو چاہے سمجھنے کے مراتب فہم ہوں کامل سچا سمجھنا وہ ہے جس پر اہتمام مرتب ہو کہ معاصی تمام ہاں چھوٹ جائیں اور دوسرا درجہ ناقص تصدیق کا ہے کہ کچھ معاصی چھوٹ جائیں کچھ باقی رہیں۔ دوسرے درجہ ایمانی کی مثال دوسرے کی سی ہے کہ آدھے نسخہ سے آدھا فائدہ ہو گا اسی طرح اس درجہ کے ایمان سے نصف ہو گا اور عذاب دائمی جہنم سے

1942

حقانیت پانچاٹے پوری جملت یعنی نجات اولیٰ کو حاصل شدگی اور پہلے درجہ ایمانی کی مثال ہوئے  
 نسخہ کی سی ہے جسے پورے نسخے سے پورا نفع ہوتا ہے اسی طرح پورے ایمانی سے پورا  
 نفع ہوگا کہ آدمی ملاوۃ بہتم نجات پانچے کے بعد نفعات کا بھی حق ہوگا۔ یا مثلاً دو شخص  
 ہوں کہ ہر ایک ان میں سے حکمیا کو ملک سمجھتا ہے مگر ایک نے باوجود ملک سمجھنے کے  
 اسکو کھالیا اور لٹاک ہو گیا اور دوسرے نے نہیں کھالیا کا ہر ہے کہ دونوں نے اسکو  
 ملک تو سمجھا مگر پہلے شخص کا ملک سمجھنا کامل نہیں کیونکہ ملک جاننے کا اثر مرتب  
 نہیں ہوا اور دوسرے کا ملک سمجھنا کامل درجہ کا ہے کیونکہ اس پر اثر مرتب ہوا یا ایک شخص  
 کو کسی نے خبر دی کہ تیرا حکم آگیا اس نے اس خبر کو سکر اس کے آنے کا کچھ ہی اتمام کیا انکا  
 کی دست کی ویسے ہی پڑا رہا معلوم ہوا کہ اس نے حکم کے آنے کی خبر کو کامل طور پر سچا  
 نہیں سمجھا معلوم ہوا اگر اسکو تصدیق کامل ہوتی تو اس پر اثر مرتب ہوتا وہ یہ کہ کام  
 کی دست کی کرتا اسی طرح ایمان سچا اور کامل وہی ہے جس پر اثر مرتب ہو مگر مقدم  
 پر اثر ہو جس شخص کی یہ حالت ہوگی کبھی نا فرمانی نہ کرے گا اور ایسا شخص ماضی کی گتایا  
 کا بھی تذکرہ کرے گا اور آئندہ ماضی سے مجتنب رہے گا اسی طرح مراتب مختلف ہیں حسب  
 دنیا کے ہی مراتب مختلف ہیں کسی میں کم ہے کسی میں زیادہ کفایں زیادہ ہے مسلمانوں  
 میں کم ہے مگر ہے مفروضہ اور یہی جڑ ہے تمام گناہوں کی کیونکہ جب دنیا میں فکر دین کم  
 ہوتی ہے جس درجہ کی جب دنیا ہوگی اسی درجہ کی فکر دین کم ہوگی اگر کامل درجہ کی  
 جب دنیا ہے تو کامل درجہ کی دین سے غلری ہوگی جیسا کہ کفار میں متحقق ہے اور مسلمانوں  
 میں جس درجہ کی جب دنیا ہے اسی درجہ کی دین سے غلری ہے تو یہ دخل ہے جب  
 دنیا کو اتنی امور میں جھنگلیں فکر کر رہا ہوں اور کفار میں تو یہ مرضی ہے ہی افسوس ہے  
 کہ ہم میں ہیں پایا جاتا ہے اور اگر یہ اعتراض کیا جاوے کہ اس امت کو کیوں اختیار کیا  
 گیا یہ لوگ کفار کے بارے میں ہے چنانچہ اَلَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُونَ لِقَاءَنَا اِیْمِنُ حَرَجٌ ہے،  
 مسلمانوں سے اسکو کیا علاقہ یہ شبہ بہت لوگوں کو ہوا ہوگا کیونکہ لوگوں کا خیال یہ ہے  
 کہ جو آیتیں کفار کے بارے میں ہیں مسلمانوں سے انکو کچھ علاقہ نہیں اور اسی لئے لوگ یہ فکر

۴

منہ  
 جہنم  
 جہنم  
 جہنم

ہی ہو گئے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ دیکھنا چاہئے کہ جو وعیدیں کفار کے بارے میں وارد ہیں ان  
 وعیدوں کی بناء کیا ہے آیا کفار کی ذات ہے یا کفار کے اعمال ہیں ظاہر ہے کہ بناء ان وعیدیں  
 کی، اعمال ہیں جو کفار میں پائے جاتے ہیں اور راز اس کا یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کو نہ تو  
 کسی ذات سے محبت ہے نہ کسی کی ذات بغض ہے جس حیث الذات خدا تعالیٰ  
 کے نزدیک سب برابر ہیں بلکہ دار مدار بغض و محبت کا صرف اعمال ہیں جسکے اچھے  
 اعمال ہیں حق تعالیٰ کو اس سے محبت ہے اور چھکے اعمال برے ہوں اس سے بغض پختل  
 مشہور ہے کہ کام ہمارے چاہ پیار نہیں اگر کسی کی ذات مغضوب ہو تو چاہئے کہ باوجود  
 اعمال کے بھی وہ شخص مقبول نہ ہو والا نیکہ حدیث میں ہے کہ جب بندہ توبہ کر لیتا ہے تو  
 اگر اس کے گناہ زمین پر کسری ہوں وہ پری سعادت کو نہ جانتے میں بس سمجھ لو کہ کفار پر جو  
 وعیدیں ہیں وہ ان کی ذات پر نہیں بلکہ اعمال پر ہیں اس لئے اگر وہ اور کسی مؤمن ہیں  
 پائے جائیں تو وہ بھی حق وعید اور عند اللہ مغضوب ہو گا گو اس وجہ کا نہ ہو کہ وہ کافر  
 بلکہ صرف اس لئے کہ ان اعمال میں زیادہ مغضوبیت آجاتی ہے حاصل یہ ہے کہ مدار حسب بغض  
 کا اعمال پر ہے البتہ مؤمن و کافر کے عمل معصیت میں اختلافات ہے کہ ایک شخص نے  
 سکيا کھایا اور تریاق نہیں کھایا ظاہر ہے کہ ایسا شخص مرے گا اور ایک شخص نے سکيا  
 کھایا اور تریاق ہی کھالیا اثر سکینا کا اس صورت میں ہی بلکہ ضعیف یہی حال ممکن  
 اور کافرا کے مومن نے باوجود استعمال معصیت کے تریاق ہی کھا رکھا ہے وہ کیا ہے  
 ایمان کہ اس نے اثر کو ضعیف کر دیا ہے بخلاف کفار کے کہ تریاق ایقان انہیں نہیں کھیا  
 اس لئے پورا اثر ہوا باقی نہ کھاتے ہیں دونوں برابر ہیں اس لئے دونوں کو زہر کے  
 مفاسد منائے جائیں گے ایک مثال کی یہ ہے کہ نیاسی جگہ گرنی لے دو قسم کے لوگ ہیں  
 ایک وہ جو بادشاہ کے باغی ہیں اور جرم نہیں کرتے ہیں دوسرے وہ ہیں کہ جرم تو کرتے ہیں مگر  
 باغی نہیں یہ دوسرا فرق ہے کہ ملوث ہے یا نہ جرم کا اثر توبہ اگر لاعلمت ہے انکو ضعیف کر دیا  
 وہ ہے کہ ایک بدخواس تک جرائم کی سزا محدود ہے کی خلاف اس گروہ کے جو باوجود  
 جرائم کرنے کے باغی ہیں یہ بھی سزا محدود نہ ہو گی اور پہلے فرق سے سزا میں باطل ہوا ہو گا

وہ ذات ان کی وجہ سے مقبول نہیں



وہ کہ دائم الجس کی بجائے گیارہ روز ہے کفار کے ہمیشہ جنہیں ہے لاکھ کفار میں ہمیشہ  
 میں گئے اندرون کو پیشگی ہوئی وجہ یہ ہے کہ ٹھیک درم تو کرنا ہے مگر اسکے ساتھ باقی  
 نہیں اندکافر نام ہی کرتا ہے اور باقی ہی ہے بعض لوگوں کا اعتراض ہی کہ خدا تعالیٰ  
 کے یہاں کفار کو ایسی سزا ہو یا خلاف عقل ہے ہم کہتے ہیں کہ تم ہی وہی تجویز کرتے ہو جو  
 خدا نے تجویز کیا ہے مگر حکام کے اختیار میں غیر محدود پیشگی نہیں اور اللہ تعالیٰ کے تصرف  
 میں غیر محدود پیشگی ہے اگر وہ نام بدی آپ کے تہہ میں ہوتا تو آپ ہی ایسے مجرموں کیلئے  
 وہ نام بدی ہی تجویز کرتے مگر کیا کریں مجرم کو بلا اختیار آپ کی موت آجاتی ہے اس لئے  
 آپ مجرموں کے قلوب کو ٹھوس کر دیکھ لو اگر وہ نام بدی آپ کے تصرف میں ہوتا تو کیا کہتے  
 ہے کہ ایسی ہی وہی سزا تجویز کرتے لوگوں کا بس نہیں چلتا اسلئے مجرموں کو جتنا انکا بس چلتا  
 ہے ہمیں گستاخ جھوٹے جیسے بعض ملکوں کی خاصیت تھکہ وہیں عمر بھر جڑی ہوتی ہیں تو  
 وہاں اگر دائمی کو دائم الجس کیا گیا تو وہ ہندوستان کے باغیوں کو زیادہ چیلنا نہ میں مجرموں  
 پر کیا گلا سہ کوئی اعتراض نہیں کرتا کہ ہندوستان کے باقی تو میں ہیں برس ہی مجرموں رہتے ہیں  
 دو سو ملکوں کے باغیوں کو سو پچاس برس تک کیوں مجرموں رکھا جائے تاکہ اگر کوئی  
 اعتراض کہے تو یہی جواب دیا جاتا ہے کہ نہ تو وہ توڑوں کی ایک صف میں جس دائمی گلا رکھا گیا  
 علاج کو ایک ملک کے باقی قید میں جلدی مچاتے ہیں اور دوسرے ملک کو یہی سرست میں آتے  
 نہاد جس میں آواز نہ ہو گیا اسی طرح عالم آخرت کی خالصیت سے کہ وہاں عمر طویل ہوتی ہے  
 کسی کو وہاں موت نہیں آتی اور دائمی کی سزا دنیا میں ہی جس دائمی ہے تو آخرت میں ہی  
 انھیں دائمی ہو تو اس میں خدا تعالیٰ پر کیا اعتراض ہے خدا تعالیٰ نے کوئی نیا کام نہیں کیا  
 وہی کیا ہے جو تم کرتے ہو دشمن میں چونکہ ایمان ہے اسلئے انکے اثر سے یہ عادی عزا ہو گئی  
 کیونکہ وہ دائمی نہیں ہے اور کافر چونکہ باغی ہے اور باغیوں کی سزا عقوبت دائمی ہے اسلئے انکو  
 ہمیشہ جہنم میں رہنا ہو گا یہاں ایک اور ظالمانہ شبہ ہو سکتا ہے وہ یہ کہ یہ تو ظاہر ہے کہ  
 یہ آیت کفار کے باغیوں سے ملدہ و عید جن احوال پر وارد ہے انہیں بعض غمراہی ہیں یہ اس  
 سے لازم آتا ہے کہ کفار نہ صرف بالظہر مجرموں والا کفر تھا انھوں نے اصولین کے نزدیک کفار

مکلف بالفروع نہیں اس لئے انہوں نے تصریح کی ہے کہ اگر کافر قبل اسلام ملے تو نہ کسی  
 تو اس کی نافرمانی کیونکہ وہ مکلف ہی نہیں اسی طرح بعد اسلام کے ان نافرمانوں کی قضا  
 واجب نہیں اس سے کفار کا مکلف بالفروع ہونا لازم نہیں آتا وہ اس طرح کہ کافر جو غلام  
 ہو گا وہ اصل میں نفس کافر پر ہو گا بخلاف مسلمان کے کہ اس کو جو سزا ہو گی وہ ترک فروع پر  
 ہو گی پس کافر کی سزائیں بوجہ ترک فروع کے اضافہ ہو جائیں گی اور عقوبت بڑھ جائے گی بیشک  
 نفس ترک فروع پر ہو گی اس کی مثال ایسی ہے جیسے دویا غی ہو جس کو موت کی  
 اطاعت نہیں کرتے مگر ان میں ایک تو وہ ہے کہ بغاوت میں کرتا ہے اور اس کے ساتھ ملک میں  
 شورش بھی کرتا ہے اور دوسرا باغی تو ہے مگر باغی کی ذات ہی مکلف شورش نہیں کرتا تاہم  
 ہے کہ بغاوت پر سزا دونوں کو ہو گی مگر جو بغاوت کیساتھ شورش بھی کرتا ہے اس کی سزا میں  
 بہ نسبت شورش نہ کرنے والے کے اضافہ ہو گا اس صورت میں اصل سزا تو بغاوت پر ہے  
 مگر بوجہ شورش مکتم میں اضافہ ہو گیا ہے کافر تا رک فروع کی مثال شورش کرتا ہے باغی  
 کی سی ہے کہ کافر تو سزا ہی ہے لیکن باوجود کفر کے فروع کو نہیں چاہیں الا تاہم اس کو اصل  
 سزا کفر پر ہو گی مگر ترک فروع کی وجہ سے سزائیں زیادت ہو جائیں گی اس کافر کی مثال  
 بعض فروع کو ادا کرتا ہے جو مشروط بالا بہاں میں جیسے عدل و تواضع و محبت اس باغی  
 کی سی ہے جو شورش نہیں کرتا اس کو اصل سزا کفر پر ہو گی ترک فروع سے اضافہ اور زیاد  
 ہو گی۔ اب یہ کفار کے مکلف ہونے کا ہا تاہم اس کو مسلمان کی مثال اس مجرم کی سی ہے جو  
 باغی نہیں اس کو صرف ترک فروع پر سزا ہو گی بغاوت کی سزا اس کو نہ ہو گی کیونکہ وہ باغی نہیں ہے  
 اس لئے سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کو فروع کے مکلف نہیں مگر بعض ترک فروع پر عقاب ہو گا  
 گو قدرت ہی کیلئے ہی تو مسلمان جو کہ فروع کے مکلف ہیں وہ اس آیت سے نیادہ مورد عقید  
 ثابت ہوں گے کیونکہ جب غیر مکلف بالفروع کو ہی ان فروع کے ترک سے ضرر پہنچتا ہے  
 تو جو ان فروع کا مکلف ہے اس کو ان کے ترک سے کیوں ضرر نہ ہو گا خلاصہ یہ ہوا کہ جو ان فروع  
 کو اختیار کر لیا وہ مستحق وعید ہو گا تاہم کوئی ہو جس اگر وہ اعمال جو کفار میں پائے جاتے ہیں ہم  
 میں پہنچے ہیں تو ہم ہی ضرور مستحق وعید ہوں گے گو وعید کو مستحق نہیں مگر وعید معامی

کفر و مستحق ہونگے اور یہی ظاہر ہے کہ ہر مورد اس آیت میں بیان کئے گئے ہیں اگرچہ اسے  
ہمارے اندر موجود نہ ہوں مگر بعض کاپیا جانا متحقق ہے گو کار کی برابر دپائے جاتے ہوں  
چنانچہ آیت کے جزو اول یعنی اِنَّ الدِّينَ لَا يَزُولُ لَعَنُوْا تے تو مسلمان بیشک  
برکات ہیں کیونکہ حق سبحانہ تعالیٰ کی لقا کا تو ہر مسلمان کو اعتقاد ہے یہ جزو دوم جو لَعَنُوْا تے  
مسلمانوں میں چھ نہیں۔ مگر وہ سراسر جزو یعنی رَضُوا بِالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا کو محض ہے گو کفار  
سے کم درجہ میں ہو مگر یہ ضرور اہل انگریزی کو شبہ ہو کہ جس رضا بال دنیا پر وعید ہے شاید  
یہ مشروط بعلم و ایمان و مشروط بالکفر ہو مگر ہر مسلمان اس کا مورد نہ ہو گا اس کا جواز  
یہ ہے کہ بدو ق انسان کے بالکل خلاف ہے ہر اہل ایمان سگری سمجھے گا کہ ان اعمال کی یہی  
تخلیق مقصود ہے بل مشروط اقرار ان بالکفر کے آگے لڑنا ہے و اطاعا تو یہ لَعَنُوْا بِالْحَيٰوةِ  
الدُّنْيَا کی تفسیر ہے اور یہ عجیب بے حقیقت موقع ہے تفسیر کا سو کہ رضایات دنیا انسان  
کا اہم جزو ہے اختیار میں نہیں۔ اگر مطلق فضیحتات دنیا معصیت ہوتی تو کوئی فرد انسانی  
بہی اس سے بچ سکتا۔ کیونکہ دنیا کی زندگی سے کون راضی نہیں اس لئے ضرورت تخلیق  
ہوتی تفسیر کی اگر تفسیر سادہ کے ساتھ نہ ہوتی تو اس آیت سے لوگوں کی کمر بستہ ہوتی پس  
شفقت اسی میں ہے کہ ساتھ کے ساتھ تفسیر کر دی جائے چنانچہ ارشاد فرماتے ہیں رَضُوا  
بِالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَاذْكُرُوا اَنْ اَسْقٰتِمْ قُلُوبُكُمْ عَنْ اٰيَاتِ اللّٰهِ وَرَسُولِهِ لَعَنَ اللّٰهُ  
وَمَنْ يَعْصِ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْتَقِمْ سَلَامَةً مِّنَ الدِّينِ وَرَسُولِهِ يُعْطِ اللّٰهُ مِزْنًا عَظِيمًا  
چنانچہ ایک اور آیت میں اسکی تصریح ہے قُلْ اِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَاَبْنَاؤُكُمْ وَاَزْوَاجُكُمْ  
وَاَمْوَالُكُمْ وَاَرْضُكُمْ وَاَنْفُسُكُمْ تُبْتَغَىٰ بِشَيْءٍ اَسْخَرْتُ لَكُمْ اَنْفُسِيْ وَاَمْوَالِيْ  
وَمَا يَبْقٰى لِيْ مِنْ شَيْءٍ وَّلٰكِنْ اَتْلُوْا مَا تَزَكَّوْنَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ اِنْ تَرَوْا كَثٰرَةً مِّنَ النَّاسِ  
فَقُلُوْا سُبْحٰنَ اللّٰهِ وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ اِنْ تَرَوْا كَثٰرَةً مِّنَ النَّاسِ فَعَلٰی اللّٰهِ  
وَعَلٰی لَعَنَ اللّٰهُ وَاَمَّا اَنْفُسُكُمْ فَانْقِطِعْ لَهَا فَاوَدَّكُمْ وَتَرْجُوْا رَحْمَتَ اللّٰهِ وَاعْلَمُوْا  
اَنَّ اللّٰهَ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ تِلْكَ اٰيَاتُ اللّٰهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ

عقل منہا کما  
چند قسم میں  
اہل ایمان  
وہ

اور اس کے  
صلوئے سے زیادہ محبوب ہوں اور اگر وہ یہ چیزیں کسی وجہ میں تو محبوب ہوں لیکن اللہ تعالیٰ

زیادہ محبوب ہوں تو ان پر وعید نہیں کیونکہ ان چیزوں کا محبوب ہونا طبعی ہے معلوم  
 ہوگا ان چیزوں کو پسند کرنا اور ان پر خوش ہونا اور مطلق مضامحل وعید نہیں الہی حیات  
 دنیا پر مطمئن ہونا محل وعید ہے اگر اطمینان کی حالت ہو تو قابل علی ہے وہ نہیں۔ اب  
 یہ سمجھنا چاہئے کہ اطمینان کس کو کہتے ہیں کہ سہر و عید وار ہے اطمینان کے معنی سکون  
 کے ہیں جو قابل ہے حرکت کا مطلب یہ ہوگا کہ حیوانہ دنیا پر اختیار ہو گیا ہے کہ اس  
 سے قلب و ذہن کو آگے ہی حرکت ہی نہیں ہوتی آگے خیال ہی نہیں چلتا جیسے کوئی  
 چیز مرکز پر مشر جاتی ہے کس آگے نہیں رشتہی اس پر وعید ہے سو آجکل گزشتہ کی یہی حالت  
 ہر ہم ہی ہے کہ جو جس حالت پر ہے اسی پر مشر ہوا ہے لگے قدم ہی نہیں بڑباٹا ہو گا  
 فکر حیات دنیا ہی کی ہے ممکن فی الدنیا کی یہ حالت ہے کہ جب بھی تدکرو کرتے ہیں تو  
 دنیا ہی کا حق کہ ریل میں ہوتے ہیں تب ہی دنیا ہی کا تدکرو ہے ہی پورے ہیں کہ تمام سے  
 یہاں اناج کا کیا حال ہے بادشہ کسی ہوتی تفریح کیا ہے عرض عرض میں دنیا کا ہی تدکرو  
 کرتے ہیں حالانکہ ریل کا موقع تو بیکری اور فرحت کا ہے مگر لگاؤ نہیں ہی دنیا ہی کی فکر  
 ہے اس آگے حرکت ہی نہیں ہوتی دنیا ہی پر سکون و قرار ہو گیا ہے حال یہ ہے کہ آخرت  
 کا فکر نہیں لگے ارشاد ہے وَهَذَا مِنْ آيَاتِنَا وَلَذَلِكَ يَدْعُو كَيْدَ الْهَادِي تَشَانِيُونَ کو دیکھتے  
 ہیں مگر کچھ داخل ہیں ان تہیجوں میں کہ یہ حامل تھا جس سے اصل جرم ثابت ہوا کہ ہو گیا تھا  
 دنیا پر اطمینان ہو گیا ہے یعنی حرکت الی الاخرت نہیں ہوتی اب یہ سمجھئے کہ حرکت الی  
 الاخرت جو کہ قابل ہے سکون کا تین قسم کی ہوتی ہے ایک حرکت اعتقادی و فکری علی  
 قیصر کی حال یعنی آخرت کی ذہن میں ہر وقت گنجین رہنا اور کسی کی کاوش ہونا لگاؤ کو تو  
 کسی قسم کی حرکت ہی نہیں کیونکہ انکا اعتقادی درست نہیں۔ لہذا تو بیکر حرکت اعتقادی  
 حاصل ہے مگر حرکت فکری اور محالی نہیں یعنی اعمال آخرت کا اتمام ہی نہاں کی ذہن ہو گیا کہ  
 ہی نہیں۔ یہ مرض قریب قریب عالم ہے اور علو ام تو وہ خود ہم کہتے ہیں کہ حالت یہ ہو گیا ہے  
 قلوب آخرت کیلئے یہ ہیں نہیں ہیں جیسے کسی دیکھو دیکھو اس وقت یہ ہے چنی ہو گیا  
 ہے کہ کسی وقت میں قلب کو قرار نہیں ہوتا ہر وقت اس کی ذہن اور اسی کا فکر اور خیال

نہایت  
 دلچسپ  
 اور  
 دلچسپ

۹

نہایت  
 دلچسپ  
 اور  
 دلچسپ

مجموعہ  
مکتوبات  
نورانیہ  
تہذیب  
سبکداری  
جامعہ  
بہار  
۱۰۰

ہوتا ہے چنانچہ جس زمانہ میں طاعون پھیلا ہوا تھا تو قلوب کچھ سی بج چینی ماری تھی اگر کسی  
وقت قرار ہی نہیں تھا اس کام بیان اور انہی کی سوچ تھی سوہلی یہ حالت نہیں بلکہ جو  
جس حالت پر ہے ہی پر ظہر ہوا ہے نہیں کہ حالت موجودہ سے فرق کیا کیسا مثلاً نماز ہی  
کو بھیجے کہ پانچ وقت کی نماز پڑھتے ہیں ہی پر قرار ہے نہیں کہ پانچ وقت کے علاوہ اور  
ہی کوئی نفل نماز پڑھیں نہ خیال ہے کہ جو نماز ہم پڑھتے ہیں وہ ٹھیک طور سے ہی پڑھتے  
ہیں یا نہیں یہی ایک قسم کی حرکت ہے جو کہ جتنے چھوٹے گناہ ہیں ان کی حالت پر اطمینان  
ہے اور سمجھتے ہیں کہ سب کچھ کر رہے ہیں حالانکہ حالت یہ ہوتی ہے کہ باوجود سب کچھ  
کرتے کے پھر بھی ڈوبتے رہیں چنانچہ ایک آیت میں ہے **وَالَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ عَاقِلَاتِہُم مَّا فَلَاحُنَّ**  
**وَحِلَّتِہُم بَیْنَہُمْ** یعنی باوجود مل ٹیک کئے نہ پھر بھی ان کے قلوب خوف نہ رہیں دیکھئے کوئی حاکم  
بالا ہوا اور اس کا غلطی مستعدی سے کام لے رہا ہو مگر پھر بھی ان کو ڈر نہ لگے آتے کے وقت  
یہ ڈر سوار رہتا ہے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ حاکم بالا ہو کہ یا اس تکے جس وقت حاکم آتا ہو تو  
انکے قلوب کو بے چینی لاحق رہتی ہے کہ دیکھئے انجام کیا ہوا سلیطین مسلمان کے قلوب کی  
حالت ہوتی ہے کہ باوجود کام کر کے پھر بھی ڈر سوار رہے کہ دیکھئے کیا حشر ہوتا ہے مسلمان  
کو کسی وقت بدین نہوایا ہے اگر یہ حالت نہیں تو کچھ سی نہیں دیکھئے حضرت انبیاء علیہم السلام  
جو کہ حال پر غالب ہوتے ہیں انکی حالت یہ تھی کہ بہت سوچ میں رہتے تھے اور ہر لمحہ  
بیکھڑکی تو یہ حالت اور میر نکو اپنے تقویٰ پر ناز ہے ہم انبیاء علیہم السلام سے تو زیادہ شہر  
وہاں تو یہ حالت تھی کہ حق تعالیٰ کے خوف سے انکی روح فنا ہوتی تھی اور ہر وقت سوچ میں رہتے  
تھے ہر مسلمان کی ہی حالت ہونا چاہئے کہ کسی وقت بھی چہن خود قرار نہ کیفیت ہو ۵

ما شقی پسینہ جو بندہ جانناں برون دل بہت گھمے داں برون برون

ہی ہر وقت کی فکر ترقی ہو قرب کی اور خلائی کے اس قوس کی تو کوئی انتہا ہی نہیں کہ چہر  
سکون و قرار ہو چکو وہاں تو یہ حالت ہے کہ ہر قدر ہی ترقی کرو وہ کم ہے کیشیت ہے

۵ اویں اور بے نہایت نہ گئے است ہرے ہرے میر سی برون و السیت

ہم زیدادوں کو دیکھتے ہیں کہ ان کو دنیا کی ترقی سے چہن نہیں جس قدر زمین وغیرہ انکے

پاس ہے اس پر تباہی نہیں بلکہ یہی ہوس ہے کہ اور زمین ہو اور کائناتوں پہ پھر افسوس ہو کہ لوگ صرف نماز کی فکر میں ماکر کیسے بے فکر ہو گئے عیبہ دار و تکبر کے رکھنے اگر تشریف پاس ہیں تو کل کو تھوہو جلیں مکان بناتے ہیں تو فکر ہے کہ اور بنائیں اور بنائیں  
 آئیں یہ زیادہ کریں انھیں وہ بنائیں ایک نہیں کا قصہ ہے کہ لکھو عمارت عید شوق تھا اسکی  
 دہی تھی وہ کہتے تھے کہ جب تک میرے کار میں بسولی کی آواز نہیں آتی چین ہی نہیں  
 پڑتا عمارت کے بار میں معماروں کا مقولہ ہے کہ ایک گز زمین میں ساری عمر خرچ چلی  
 رکھ سکتے ہیں ایک گز زمین عمر بھر کو کافی ہے اس طرح کہ اور میری عمارت بڑھاتے ہوئے  
 چلے جائیں ساری عمر یہی ختم ہوتا ہے اسی صدیق ہیں ہم یہ کہتے چلے جائیں کہ ساری عمر کام  
 جاری رہے ایک گز زمین ہی اچھے بچے کے بناتے چلے جاؤ تو ساری عمر بھی مختصر ہو  
 غرض جسکو جس چیز کی لت ہوتی ہے اس سے جتنی نہیں بھرتا افسوس ہے کہ آخرت  
 سے جتنی بھر گیا ہے اور دنیا سے نہیں بھرتا مولانا فرماتے ہیں ۵

ایک صبر نہایت از دنیا و دین صبر حریف دار و زلف الماعون

ایک صبر نہایت از رفعت و ذلت صبر حریف داری و ندب و ذوالحق

دنیا کے چندوں سے حق نہیں پہنچتا مگر حق بھرا تو خدا سے اور رسول سے نہ پہنچتا ہے مگر  
 پڑھ گئے ہیں کہا، شوق کہا، ذوق فکری نہیں کہ کیا ہو گا بس یہی شکایت ہو کہ ہکو دنیا

کی زندگی پر قرار ہو گیا ہے صاحب و جبکو حرکت ہوتی ہے اکی تو یہ حالت ہوتی ہے ۵  
 دلائم دیر در دام جہد ۵

یہ خبر کوئی کس پر عاشق ہو جائے تو بس وصل ہو جائے انتہا ہو جاتی ہے شغل کوئی  
 کس مراد صورت پر عاشق ہو جائے تو وصل ہو جائے پریشانی ہو گیا اور دل ہر حال ہی

کیونکہ اس کے حسن کی انتہا ہے آگے کی نظر آتا ہی نہیں گھر سے توجی جہاد چاہے  
 کیونکہ اس کے حسن کی انتہا ہی نہیں وہاں تو یہ حالت ہے ۵

جسٹش غلیظہ امروہ سعدی باطنی لایں میر قیام مستحق و دنیا ہمنان باقی  
 اور کیفیت ہے ۵

قلم بکس سیما ہی زیر و بالا قند و زہر دم کشا حسن این قصہ حق مست صدف قلم تجلید  
ان کا حسن تو کیا نشی ہوتا انکی حکایات کا ہی کہیں فتنی نہیں قلم کو کان الجہر فیما دیا  
یکلمات رقی لفظ الجہر قبل ان تفلح کلمات رقی و لغویا قبلہ علی دالہ  
انکی توجہ شان ہے ۵

عبد  
بہار

داماں مکہ تنگ دگل حسن نوبیا گل چین بہار تور داماں گلہ دار  
میری کی دو صورتیں ہوتی ہیں ایک یہ کہ جس فتنی ہو دو سرے یہ کطلب نہ ہو چنی صورت  
تو میری کی یہاں ہونیں ہو سکتی کیونکہ حسن کی انتہا نہیں ہاں یہ صورت البتہ ہے کہ حسن  
صرف سے طلب نہیں ہے اور مسلمان کھلے یہ جری عظمت اور کئی کی بات پہلو  
ہم کو طلب پیدا کرنا چاہئے۔ صاحبوا دہن پیدا کروادے کچھ لو کہ ہر چیز کے کمال پہنچے  
کچھ طریقے ہوتے ہیں جن پیدا ہونے کے ہی طریقے ہیں وہ طریقہ یہ ہے کہ قربات کرو اور اس  
کی سمیت اختیار کرو ذکر و ہکوا چاہئے کہ شب و روز سوچا کر یہاں فوس میں ہیں کچھ سوچ  
نہیں ہے اگر عادت صحیح کی ہو جائے تو سب مرحلے سے ہو جائیں ہم میں جو عمل کرتے  
ہے یہی انکی یہ حالت ہے کہ وقت نکال کر کرنا ہے۔ وہ ظاہر ہے کہ یہی تو اصل طریقہ  
میں میں پڑتا ہوں کہ یہاں انکے لئے وقت نکالا ہے آسانو چھو کیا سطر ہی کوئی وقت نکالا  
ہے جس میں آخرت کی باتوں کو سوچا کر یہاں بعد الموت کیا میں آئیہ اللہ قبر میں کیا ہوا میں  
آخرت میں کیا کیفیت ہوگی پھر لاہر کیا حالت ہوگی حق تعالیٰ کے رو برو جاننا ہوگا صاحبوا  
غراب کو سوچو ثواب کو سوچو قرآن شریف میں فکر کے مختلف طریقے بتلائے گئے ہیں  
کہ جس جنت کا ذکر ہے کہیں دفع کا حال ہے وہ یہ ہے کہ طلبا کثرت مختلف ہیں کسی کو  
غراب کے سوچنے سے قطع ہوتا ہے کسی کو جنت کی نعمتوں کا خیال کرنا سونہرے  
ایک شخص کا قصہ ہے کہ انہوں نے مجھے کہا کہ موت کے سوچنے سے دل کجرا تیس شخص  
کہ اگر موت کے سوچنے سے دل کجرا تیس تو حیات کو سوچو کہ اس حیات میں کچھ ایک ذکر  
حیات ہے۔ صاحبوا دنیا اور آخرت کی مثال مہیہ اور مرنے کی ہی ہے مثلاً ایک شخص  
اشرفی لیکر نکلا دو سال شخص راست میں ملا اسکے پاس ہنگامہ نہ یہ تو اس سے کہتے گئے

۱۲

ان کی باتوں کو سمجھنا چاہئے

ان کی باتوں کو سمجھنا چاہئے

کہ اگر تم کچھ تو یہ چکدار مدعیہ تمکو دیدیں اور شرقی میں ملے لوں اشرقی دینے کو شرقی ملک  
مدعیہ کے سامنے اچھا معلوم ہوتا تھا اور مدعیہ دین میں ہی زیادہ تھا اس لئے ہونا چاہا  
اس حالت میں کسی نے اس کے کلمہ میں دیکھ کر مست کھانا روپیہ اگرچہ یہ نسبت  
اس کے چکدار اور دین میں زیادہ ہے مگر شرقی اعتبارہ مدعیہ کو کہی ہے اب اس سے  
سوچا کہ جب یہ صورت ہے تو میں مدعیہ کو میکہ کیا کرونگا ظاہر ہے کہ ایسی دولت  
میں یہ شخص مبادیہ پر کسی راضی نہ ہوگا یہ عجب ہوا سوچنے کا سوچنے کو علم حقیقت اور عجب  
آدمی سوچتا رہتا ہے تو حقیقت معلوم ہو رہی جاتی ہے پس جب کوئی دنیا اور آخرت کو  
سوچے گا تو معلوم ہوگا کہ آخرت کے مقابلہ میں دنیا کوئی چیز نہیں مدعیہ اور شرقی کی  
ہی نسبت نہیں رہے جو قرآن شریف میں ہے کہ تَعْلَمُوْا مَتٰی تَعْلَمُوْنَ اَنَّ الدِّیْنَ اَوَّلُ الْاٰخِرِیْنَ  
کہ فکر کرتے ہیں دنیا اور آخرت میں اس فکر فی الدنیا کی کسی نے کیا اچھی تفسیر کی ہو کہ  
دنیا کی تکالیف اور دنیا کی لذات میں غور کرے کہ یہاں کی لذات سب ایک دین فنا  
ہو جائیگی اور دنیا کی زندگی تکالیف سے بھری ہوئی ہے اور فکر الاخرۃ سے اس کا عکس  
نہایت ہوگا اس مجموعہ کے سوچنے سے دنیا کی بقدر ہی ہوگی اور آخرت کی طرف غریب ہو جائیگی  
جب دونوں کو موازنہ کریں گا تو معلوم ہوگا کہ آخرت کے مقابلہ میں دنیا لائق بعض ہے اور  
اس مراقبہ سے دنیا کی تکالیف میں بھی کمی ہوگی کیونکہ جب سوچ لیا کہ دنیا میں بالفعول اگرچہ  
تکالیف ہیں مگر یہ ایک روز فنا ہو جائیگی اور آخرت میں راحت ہی راحت ہے تو وہ تکالیف  
نے معلوم ہوئی اس لئے میں نے اس ذکر سے کہا کہ جب موت کے تفکر سے جی کھاتا  
ہے تو حیات کا تفکر کرو حق تعالیٰ نے ہر شخص کے مناسب کئی چیزیں بتلا دی ہیں مگر ہر  
ہمارا کوئی وقت سوچنے کیلئے خارج نہیں اب میں مصلح تفکر کو بیان کرتا ہوں جو وہ دیکھیں  
ہیں جو سوچنے سے مانع ہوتی ہیں کسی خوش قسمت ایمانی مانع ہوتی ہے کہ انسان دنیا کی شہوات  
میں گرفتار ہو کر آخرت کی سوچ نہیں کرتا اور یہیں کی شہوات میں رہ جاتا ہے کبھی لذت  
نفسانی میں مبتلا ہو کر مانع ہوتا ہے کیونکہ آخرت کی سوچ میں اس کی لذات میں کی ہو جائیگی  
مگر لوگ یہ نہیں دیکھتے کہ آخرت کی صورت سے یہاں کی تکالیف میں بھی کمی ہو جائیگی پھر لذت

کلمہ اول  
کلمہ دوم  
کلمہ سوم

کلمہ چہارم

کلمہ پنجم  
کلمہ ششم  
کلمہ ہفتم  
کلمہ ہشتم  
کلمہ نہم  
کلمہ دہم



[illegible]

17

مجلس

مفتی محمد شفیع

کے متعلق یہ مشکوکہ یوں سوچنا چاہئے کہ اگر میں دنیا کی لذات میں مبتلا ہوں تو آخرت کی لذات مجھ سے غفلت ہو جاوے گی اس سوچنے پر ہر قدم پر توجہ ہے اصل غلطی مختصر سوچ ہے کہ اس سے ساری باتیں علم و عمل کی درست ہو جاوے گی اب یہ سمجھو کہ عمل و قدم کے ساتھ ایک وہ جن کا جائز ناجائز پہنا ایکو معلوم ہے، ان پر توجہ کر کے اس بات سے عمل کرنے لگو۔ دوسرے وہ جن کا جائز ناجائز پہنا معلوم نہیں چنانچہ نینداری کے سبب ایسے اعمال ہیں جن کا جائز و عدم جائز لوگوں کو معلوم نہیں ان کو تلاش کرو علماء سے پوچھو۔ یہ نمونہ کے طور پر ہیں سنو و ذکر کرو یا سوچنے سے سارے ابواب دین کے مفتوح نظر آوے گی تو سچائی مثال ایسی ہے کہ جیسے گھڑی یا بال کمانی کر ہے تو وہ بہت مختصر مگر تمام پنڈس کو حرکت اسی سے ہوتی ہے اس طرح سوچنے سے دین کے قلعے فتح ہو جاوے گے عوام کو تو کیا کیا جانے میں کہتا ہوں کہ علماء ہی کیا کر رہے ہیں کچھ ہی بیٹے کرتے اور میں ہی کہیں داخل ہوں آگاہی تو جانتا ہے سوچنے کو مگر غفلت کا اہتمام نہیں عرض ہوا ہمارے خلاق خراب ہو گئے ہیں ہر وقت ہاؤس اور مہنی دل لگی میں وقت گزار رہے ہیں حالت یہ ہے کہ چپاں جیسے ہو چکے اور مہنی مذاق میں سارا وقت گزار دیا اقل تو دنیا کے دہندوں سے سوچنے کے لئے فرصت ہی نہیں ملے اگر فرصت ملے ہی تو بھر جائے آخرت کے سوچنے کے یہ سوچنے ہیں کہ قللے دوست کے پاس جا کر باتیں کر گئے وقت گئے گا طبیعت جھٹکے گی بس وہاں جا کر خرافات میں وقت عزیز کو گزار دیتے ہیں خوب سمجھ لو کہ تمہارے دوست حقیقت میں دشمن ہیں اصل مثال ایسی ہے جیسے تیار کوئی موہی چرا لے تو اس حرکت پر آپ کو مستدرافسوس ہوگا اس طرح جو کچھ کے دوست میں وہ آپ کی بیش قیمت وقت کو جبراً شرفیوں سے ہی زیادہ قیمتی ہے تو ہٹ رہے ہیں ایک ڈاکو حقدار ہے شخص غلام سے سلامت رکھے ایسا علاج پایا ہے کہ وہ شیعہ کا تبا کو خنجر کر کے ہکی بدست بنالیا ہر مہر کر اور اوقات سب کے بڑا ذکر و شرف حق کیا ہے جامع المستفادات پر چھوڑ دے اگر نقد و دوس کا جامع ہے میں نے خود دیکھا ہے کہ جب کبھی کسی کو اپنے گھر کی رونق یاد آوے تو گھر جتنی ہے تو وہ حق کا اہتمام کرتا ہے اس کا اہتمام کرنا جتنا بھروسہ کی کیا کی۔ گویا ہر گ

حقیقت تھوڑا سا سطر مع کر سب ہیں کہ جو کچھ ہمارے پاس دولت ہے وہ سب جو کہیں لیا جائے  
 (یعنی وقت) حاصل ہوا یہ وقت بڑی بیش قیمت چیز ہے اس کی قدر کرو وقت اتنی  
 قیمتی چیز ہے کہ جس وقت عزرائیل آجائے گئے قبض روح کیلئے تو تم تھوڑے سے وقت  
 کیلئے تمام سلطنت بھی دینے کے لئے تیار ہو جاؤ گے مگر ایک منٹ کو بھی مبالغہ نہ ملے  
 کی چنانچہ ارشاد ہے (اِنْ مَجَاءَكَ اَجْلُكَ فَلَا يَسْتَاخِرْ مِنْ سَاعَةٍ وَّلَا يَسْتَفْتِ مَنْ اَسْأَلَهُ  
 وَاسْتَلِمْ لَكَ حَقُّكَ) ایک خروسی اور عقیدہ بات ہے وہ ہے دشت ناک کو لوگوں کی ہم سے  
 اندیشہ ہے کہ انہی عجمی جانیں کیونکہ انہیں فہم کا قطر ہر سو حصہ بات کو سبب الٹا سمجھ جاتے ہیں  
 اسلئے ان کو کہتے ہوئے ہی رکنا ہے مگر خیر اس وقت نہیں ہر بات انہی اسلئے تو نگار علی اللہ  
 بیان کئے ہی دیتا ہوں وہ یہ کہ بعض لوگوں کا آجکل یہ مشغلہ ہو گیا ہے کہ نصف ہو گئے  
 پاس دو رو کرتے پھرتے ہیں۔ آج اس بزرگوں کے پاس پہنچ گئے ہیں دوسرے کے پاس  
 پڑھوئے دوسرے کے پاس۔ خوب سمجھو کہ آجکل اس پریم ہدین کا نقصان ہے وجہ یہ ہے  
 کہ اکثر بزرگوں کے یہاں پریم کے لوگوں کی مجلس ہوتی ہے اور وہ نوک ہریم کی باتیں کر رہے  
 کرتے ہیں حتیٰ کہ غیبت بھی پھر یہی انکی ہاں میں ملتا ہے اور گناہ کا مرتکب ہوتا ہے  
 آج کل اکثر مجالس ایسی ہی ہیں انجلم یہ ہوتا ہے کہ یہ شخص بزرگوں کے پاس سے آتا تھا اس  
 جتنا اٹھ کر آتا ہے جب یہ حالت ہے جو لوگوں کی مجالس کی تو اوند مجالس کی خرابیاں کسی کچھ  
 ہونگی مگر آجکل جا بجا مجالس گرم گرم کر نکالیاں عام مناج ہو گیا ہے جہاں ایسی ہی واسطے بتائی جاتی  
 ہیں پھر انہیں یہ حالت ہوتی ہے کہ حیل بچار آدمی جمع ہوئے توفیقیتیں اور لایعنی باتیں  
 شروع ہوئیں اور درحقیقت یہ سارے قصے بیکری کے بدو سمجھ جب کوئی کام نہیں  
 ہوتا تو جو باتوں میں بیٹھ کر حاضری میں وقت گزارتے ہیں فحشت گاہیں ایسی واسطے کل  
 موضوع ہیں یہاں تک کہ حسی چیزوں کی طرف نگاہ کرنا حرام کیا گیا ہے پھر پل میں بیٹھ کر  
 اُن بھی نظر ہوتی ہے اُن سے پر سز کی عادت ہی جاتی رہی اس کا کچھ خیال نہیں کہ کب موقع  
 نگاہ کو ہے یہی سخت ہوائندہ ہو گا۔ اسلئے اسلام ہی ہے کہ ایسی محبت ہی سے جدا رہے  
 شاید بخدا آسان ہو جاوے۔

حضرت مولانا محمد عتیق صاحب فرمایا کرتے تھے کہ ابھی ہندی ہونگی کی ایسی مثال ہے جیسے شکر گوشت کے کاریگروں کے کاریگری کہ جب تک اس احاطہ میں ہیں اس وقت تک کاریگری اور جہاں باہر نکلے تو ناکامی کیونکہ وہاں سب کام مشین سے ہوتے ہیں یا مشین کہاں ہی حاست ہمارے ہو کہ جب تک غرض میں یہ تو کچھ مل کر تے ہیں اور معاشی سے بچتے ہیں اور جہاں گھر سے باہر نکلے اور آفتیں نازل ہوں۔ میں کچھ تو لوگوں کو نہیں کہتا اور چنتہ لوگ ہیں کتنے چنتہ لوگ تو اس سے مستثنیٰ ہیں انکی مثال تو آج کل ایسی ہے جیسے ہزاروں جنوں ہیں ایک گھوڑا کا وارنہ وقت عام نجاس کی تو بڑی ہی حاست ہے اور خرابی کو سوچے سے ہوتی اسوجہ سے کہ دین کی فکر نہیں ہے دنیا پر ایمان ہو گیا جس کو دین کی فکر ہوگی وہ تو لوگوں کے رات دن کے بڑا بڑا کھوکھڑا ہو گا پھیلے ہو گا کھینکا کہ لوگ دین کو خدا شروع کر رہے ہیں اور دنیا میں ایسے مشغول ہیں اور پھر ایسا عینان کے لئے ہیں کہ دین کی ذرا بھی فکر نہیں ہیں جبکہ دین کی فکر ہوئی وہ تو لوگوں کی اس حالت کو دیکھ کر خوشی قبول کرے گا میں کبھی سے منع نہیں کرتا خرید و فروخت دیکھ کے اور معاملات سے نہیں روکتا میرا مطلب ہرگز نہیں کہ سارے کام دنیا کے اور تعلقات کو چھوڑ کر مسجد کے گوشے میں بیٹھ جائے بلکہ مطلب یہ ہے کہ کام باریک کر دیا پر محض مت ہو آخرت کو پیش نظر رکھو اور حمد و ثناء کا کام کالج سے بچے انکو فضول باتوں میں ضائع نہ کرو۔

۱۰۰

فرض  
تکلیف  
و توبه  
و توبه

منوعات شرعیہ میں مبتلا مت ہو جاؤ۔ چونکہ اس عمل کی بنیاد میں شرک ہوئے سے مختار ہیں اور بیوں کی صحبت میں رہتے ہیں وہ پہرا پہنچیں بہت ہوگا۔ ایسا شخص ریلو کی صحبت میں رہنے سے جیل ہو جائیگا مگر مؤخرہ آخرت سے تو بچا جائیگا اس لئے یہ کیفیت کو پسند کرتا ہوں۔ کیونکہ ان کو کوکو گنگ ہوں کے لئے کھینچتا ہے کہیں پانی دے رہے ہیں کہیں ٹولہ کی کر رہے ہیں کہیں دانیوں کا رہیں۔ بھٹہ خدا کے بندے ایسے ہیں کہ آواز برآمدی اللہ کے ذکر کی دگا ہے ہی گواہیں قدرت سے کلام ہے مگر مقصود ان کے خالق کا بیان کرنا اور یہی ہوتو وہی تباہی باتوں سے غیبت، خیر و شر تو بچاؤ ہوتا ہے کساؤ کی یہ کیفیت ہے کہ جس سے کھاتی کے کام میں مشغول ہے وہیں کو کھر سے کھانا پونچیا اور کھو کھا کر نہ اٹھام

کیا بھر کلم میں مشغول ہو گئے رات کو ہارے نکلے آئے نماز پڑھی اور سو گئے ساری خرافاتوں سے بچے ان میں تکبر و غفلت نہیں ہوتا بہت ہوگا ایسے اشغال میں زیادے تیز ہو جاوے گا جیسے کمر پہ تیزی ہزار درجہ بھی ان خرافات میں مبتلا ہونے سے جو شہروں میں ہو رہا ہیں مگر ستم ہے جو لوگ ان مکر و بات میں گرفتار ہوئے سب پرست کرتے ہیں انکو آج کل دلیا تو میں شمار کرتے ہیں۔ مگر واقعی بات یہ ہے ۵

مگر قلاش و گردیوانہ ایم مست آں ساقی و آئینہ ایم  
اوست دیوانہ کہ دیوانہ نشد عرش را دید و صفایہ نشد

گوشہ سے سرازیر ہو گا گوشہ انہیں بلکہ تہلیل ہو جا ہے گھر میں ہو جائے جنگل میں ہو جائے اس میں یہی شرط ہے کہ اپنی حالت ممتاز مت بناؤ اور مسجد کا گوشہ آج کل ممتاز حالت ہے بلکہ خلوت ہو مگر اس طرح کہ کسی کو خلوت کا پتہ ہی نہ چلے اگر دیو لوگو خلوت کا پتہ چل جائے گا تو جان کہا جائیگا اس نے خلوت ہی ترک ہے مگر دیکھتی کرو اور کوئی شغل کرو مگر مکر و بات سے بالکل بچے رہو پیش یہ آئین خلوت ہے۔

مولوی ظہیر الدین صاحب ایک درویش تھے میرے چچا صاحب کے بھائی انھوں نے خلوت کا طریقہ عجیب اختیار کیا تھا میں میں ہر ستر دروازہ کھلا رکھتے نہیں پڑتے رہتے جب کوئی آتا اسلام کے بعد بہت خوش اخلاق سے پیش آتے خیریت دیالت کرتے ضروری باتیں کر کے پھر عزت باندھ لیتے پھر سلام کے بعد ایک آدھ بات کر لیتے اور پھر عزت باندھ لیتے یہ نہ تھا کہ ہماری طسرح اون کے پاس ہاتھ کا چرچہ چلتا ہی رہے لوگ انکو روکھا خیال کر کے خود ہی آدھ عزت کم کر دیتے اور کوئی انکی شکایت ہی کرتا کہ جیسے بد ملق ہیں بولتے ہی نہیں کیونکہ وہ نماز میں رہتے تھے اور نماز میں کوئی بولتا ہی نہیں ہے۔ لوگ بھی خیال کر لیتے کہ چونکہ مولوی صاحب نماز میں اکثر رہتے ہیں اس سے زیادہ کلام نہیں کرتے۔ مولوی صاحب تہائی میں دیکھتے تھے کہ جسکی وجہ سے ممتاز معلوم ہوں مجھے نہ مرزا کا بہت پسند آئے گا ہر آؤ خلوت نہ معلوم ہوتی تھی مگر حقیقت میں خلوت تھی۔ ایک بزرگ کی یہ حالت تھی

وہ تو بہت تیز فطرت سے مکر و بات کرتے تھے

۱۶  
وہ تو بہت تیز فطرت سے مکر و بات کرتے تھے

کرات کو پڑتے دن کو نہیں پڑتے کیونکہ راست کو جمع نہیں ہوتا جس سے غریبوں پر آئیں اور وہ  
 بھی لٹا لٹکے پڑتے اور بعد مشاک کے گھر جا کر سو رہتے اس میں بھی نہ بولتے ہیں انکی شہرت تیرا  
 ہوتی تھی اور مشاک کے بعد ویسے ہی بلا ضرورت بات چیت کرنا خلاف سنت ہے اگر  
 اتنے بعض لوگ بزرگوں کو مشاک کے بعد ہی وق کرتے ہیں اور انکے پاس جمع ہو جاتے ہیں  
 اور وہ اسباق کی وجہ سے کہہ کہتے نہیں حالانکہ انکو اس سے سخت تکلیف ہوتی ہے اگر لوگ  
 بیشتر پر محبہ رکھتے ہیں آپ کو کیا حق ہے ان کو جو رکھنا اور وہ کس کس کی مرضی کے  
 موافق کام کریں میری رائے تو یہ ہے کہ ایسوں کو صحت دینا چاہئے گو بعض ناراض ہونگے  
 مگر اسکی پروا کرنا چاہئے بس صحت اسکا اہتمام کرنا چاہئے کہ خدا رسول ناراض نہیں چاہے  
 ساری دنیا جانتی رہے خلقت کو کوئی راضی نہیں کر سکتا اللہ میاں ہی احق ہیں کہ انکو راضی  
 رکھا جاوے واللہ و صولہ احق ان یرضوہ اگر انکو راضی نہ ہو گئے تو وہ لوگوں کی  
 گردنیں پکڑ کر راضی کر دینگے مگر سنت یہ ہونا چاہئے کہ حق تعالیٰ کو اس سے راضی رکھتے  
 کی فکر کریں کہ مخلوق ہم سے راضی ہو جائے اند اگر مرضا حق سبحانہ تعالیٰ راضی مہل اور  
 غلوں راضی بھی نہ ہو تو حق ہی کیا ہے اللہ میاں کی رضا کو مقدم کرنا چاہئے خدا مخلوق راضی  
 ہونا چاہئے یا دیکھو کہ اگر سب کی تلوار تو کھو گئے تو دین ہمواد ہو جاوے گا میرا یہ سب نہیں کہ  
 مخلوق کیساتھ سخت کاہنہ کر دیا کہ جو بھوکھو کہ لوگوں میں تو شکروں دین غلام ہوتا جتنوں کی  
 سے بھوکھو جاوے کہ اس قسم کی باتوں سے دین کی خرابی ہے اس واسطے میں کتا دکشی چاہتا ہوں  
 اس صورت میں لوگ ناراض ہو جائیں گے مگر نصیب سے ہوگی وہ آئندہ کچھ آکا حوصلہ ہوتے ہوں  
 کہ پھر وہ طرقات کا ذکر کریں تمہارے سامنے نہ کر دینگے۔ آج کل بددن بد مروتی کے کام نہیں  
 بقا میں بد مروتی کرے تو نہیں کہتا لیکن اگر خطا کی تاقراری میں مخلوق سے مروت کی تو  
 خدا تعالیٰ تو کیا نہ دیکھو گے طرقات میں وقت گزارنے سے کیا فائدہ ہے وقت کی ہری  
 قدر کرنی چاہئے اور انکی اچھی صورت یہی ہے کہ اخلاط کم کرو۔ دوکانداری وغیرہ خلقت  
 کے معافی نہیں ہیں۔ دوکانداری میں اتنا کام ہے کہ کوئی سود سے کاتر نہ دیا جنت کرے آلو  
 بلکہ وہ گروہ لے دینے وغیرہ سی بات کر تو ضرورت کو شریعت سے مستثنیٰ کیا ہے خوب

سمجھ لو کہ جو شخص پھر یگانا ہے اور اپنا ہوتا پہچنے کیلئے آوازیں دیتا ہے جو نور اس کے  
 لاسب میں سہاں اشر کہنے سے ہوگا مہساں کوخند کے لگاتے سے ہوگا کیونکہ یہی ضروری  
 چیز ہے مسلمان کا تو ہر فعل جو غرض محمود ہے و شرع میں عبادت ہے گو بقا ہر دنیا کا کام  
 نظر آتا ہو پس اس کا مضافہ نہیں مگر جس بات سے دین کی ضرورت ہو اگرچہ وہ کسی بات سے  
 نہو اس سے بچو جتنی کہتا ہوں کہ اگر کم تعلقی کے برکات دیکھنا چاہو تو یوں کرو کہ دس  
 دن کیلئے اپنے کاموں کا انتظام کر کے بنائی اختیار کرو و ایک سو نو کیا ہو تا ہے اس سے تم  
 جنید بغدادی تو نہ ہو گے مگر انشاء اللہ جس پیدا ہو جاوے گی اول اول جی گھر ایک  
 مگر پھر اسانی ہو جائیگی پھر شلوت کے بعد پھر گے کہ جن خرافات میں مبتلا تھے ان کو  
 ہا بے دل کا ناس کر دیا ہے پھر فدا سی ہی اختلاف بات ہوئے پر یکایت ہوگی

بروز سالک خراسان نظم یوں : گرز باغ دل خلائے سم یوں

جس کے صبح ہو جائے ہراس کا تجربہ کر لیجئے گا اس وقت تو ہماری جس ہی صبح نہیں رہی  
 جس کی صبح ہوئے ہے حاسن ہوئی کہ اگر ایک منٹ کے لئے یہی باہر آجاویں اور یکایت  
 لفظی منہ سے نکل جائے تو ساما کیا ہو اور بارہ تعلیم ہوگا باقی معاشی کا تو کیا پہنچنا ہے  
 اب ہماری جس کی ایسی شال ہو سی ہے جیسے سانپ کے کاٹے ہوئے کو بھی کہتی ہیں مٹی منہ  
 ہر قیہ میں اس طرح ہر کو معاشی جو ہر قافل میں مزہ دار معلوم ہوتے ہیں سو اس کا علاج  
 کرو اور علاج کیلئے کسی تجربہ کار طبیب کو تلاش کرو اور جب تک طبیب نہ ملے ایک شرا علی  
 یہی ہے کہ جو مرض کیا گیا نہ سوجھنا شروع کرو اور آخرت کے تمام امور کو سوچا کرو کہ میں  
 مرکز قبر میں جاؤنگا وہاں سوالات ہونگے اگر وہ ایک جواب دینا تو راحت ہوگی اور اگر  
 جواب شیک نہ دیا گیا تو عذاب ہوگا پھر اس کے بعد دوبارہ زندہ کیا جاوے گا۔ میدان  
 قیامت کی مختصروں کی سوچنے پر یہ کہ خدا تعالیٰ کے مدبر و حساب کیلئے نظر کیا جاؤنگا  
 اس کے بعد باصرہ پر پہنچنا ہوگا پھر جنت ملی گی یا دوزخ میں ڈھکاؤنگا  
 دوزخ میں کوئی پرسان حال نہ ہوگا غرض سارے امور کو سوچا کرے خدا کی سائنق کی کسی  
 ہر گز سے تقاضا نہ کرے اگر ممکن ہو سکے تو اس کی محبت میں ہو اگر اس کے حقوق محبت نہ کرے

میں نے اس وقت تک نہیں دیکھا کہ کسی نے اس کا علاج کیا ہو

۱۹

میں نے اس وقت تک نہیں دیکھا کہ کسی نے اس کا علاج کیا ہو

میں نے اس وقت تک نہیں دیکھا کہ کسی نے اس کا علاج کیا ہو

سکو تو اس سے خود کثارت کر کے اپنے اعمال کی حفاظت کو دیکھو بھال کھو نہ ان کو تو میں  
میں مشغول رکھتے ہو کان سے کیا نام لیتے ہو تمام اعضا کی حفاظت کھو۔ اور شیخ کو اپنے کار  
کی اطلاع کرتے ہو اور جو وہ بتلائے آپرٹل کرو کیونکہ امراض بالذاتی کی جو دوا میں شہادت  
خاصیت خوب جانتا ہے وہ بعیر ہے۔ دانشمند چھریب معائنہ ہے امراض ظاہری کے علاج سے  
بخوبی واقف ہے۔ ملاحظہ یہ ہے کہ اس مرض پر اسے اندر یہ ہے کہ آخر شیخ بیکر جو ہر دینا  
ہر اطمینان کر لیا ہے اس کو حق تعالیٰ فرمائے ہیں

یہ اطمینان بالذاتی ہے تو جو ہر اس اطمینان کے حاصل ہو تمام امراض کی اس کا علاج ہو سکتا ہے  
تمام امراض کا علاج ہو جائیگا مطلب یہ ہے کہ قلب کو دنیا پر قرار ہو جائے اور اس کے ذہن  
بہ چھری نہ ہوتا ہی جڑ ہے تمام بیماریوں کی پس یہ اطمینان دہیں سکتا۔ اور خدا تعالیٰ کی طاقت اپنے  
ادب پر لازم کرو گونکہ بعض ہی بھی خدائی طاقتوں اور خاص ہے کہ اس سے ٹکریا ہوئی  
اکر کے پیل ہونے سے تمام کام درست ہو جائیں گے اور ایک بات اپنے ادب پر اسلحہ کم کر دو کہ اگر شیخ  
جمہور آئے فوراً امت کر لیا کر دو۔ علماء کے تحقیق کے کیا کرو گونہ جائیں سکتی ہیں ہر ایک کام  
مستحکم۔ اپنے علماء کا محتاج کھو۔ علماء کی قدر کرو۔ اس طرح تندرہ اطمینان کے سے پھر  
دیبا پر ہرگز مشورہ نہ کرنا۔ امید یہی تھی تو کہ جہوں خود حرکت کے لیے ہو سکتے ہیں ہرگز شخص  
تو نہیں رہنا اور خود توجہ نہ ہونا ہے خود ہے خود قصد کرے تو اس حرکت میں توجہ نہ کرنا  
حرف توجہ صبر اسلام نے جب قصد کیا گئے کہ کیا تھا تو قصد کرے تو ہی سامنے قرار نہ  
تو سکتے تھے۔ تحقیق کے متوجہ ہونے کیلئے مادہ قصد ضروری ہو۔ ہر آدمی سمجھتا ہے کہ جب  
ہم امدی جی گئے ہیں حرکت ہی نہیں کرتے ہیں ایسی بیان کو ختم کرنا ہو۔ اور یہ بتانا ہے۔  
سوئے عمر صبر کا نسخہ ہے اسی پر ہر کوئی امدی کام نہا کرے کہ نہ ہو جائیں گے۔ میں مشفق ہوں۔ ہر  
اب جو کوئی عمل نہ کرے تو اس کا کلی اس وقت سے معذرا دہا کرنا ضروری ہو۔ خود ہی یہ فیصلہ نہ  
اہم بات ہے غور اپرٹل کرے گئے تفصیل کی خود گھر چکی پتہ بتایا ہے اسکو تو شر کر رہا۔

امہد مکر تاج کہ خدا تعالیٰ عمل کی توفیق دین فقہ اشرف علی ۱۳ شوال ۱۳۸۸

مکر تاج تہذیب و تمدن

بکسبات قاضی

بکسبات قاضی

قَالَ لِيْنِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْوُ اعْنِي وَلَا يَغْوُ

رَوَاہُ الْبَخَارِی

\_\_\_\_\_

س

کا  
وعظ مسمیٰ بہ

## الفناني

حکیم الامت مجدد المائت حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ  
محمد علی الشان

## مجموعہ المثالی

مکتبہ تحالوی، دفتر الابداء

متصل مسافر خانہ بس سٹروڈ کراچی۔





یہ کہو کہ ایک مفسر آیت ہے اس میں حق تعالیٰ جل شانہ ہم نواز نے ہیکہ ایک شے  
تمام کی بات تعلیم فرمائی ہے جس سے ہماری تمام پریشانیوں کا علاج ہو جائیگا اور مفسرین  
بہت ظاہر حقائق کوئی چھپیگی نہیں اور یہ قرآن وحدیث کا کمال ہے کہ انکی کوئی بات جدید  
نہیں شریعت مقدسہ کی تعلیم بہت صاف تعلیم ہے کیونکہ قرآن مجید ایسے لوگوں کیلئے نازل  
ہوا ہے جن میں مختلف فرقے اور مختلف حالات ہیں اس لئے قرآن کے علوم بہت سہل ہیں  
اور انکی باتیں دل لگتی ہیں تاکہ ہر فائدہ پہنچے اس لئے اگر قرآن سے ایک عالمی مفسر  
ہے تو ایک فلسفی بھی اس کے مفید ہے ہر شخص خواہ عامی ہو یا عالم اس کے مستفید ہے  
اس کیساں ہے اس استفادہ کا درجہ مختلف ہو ہر شخص کو اس کے مرتبہ کے موافق اس سے تفہیم  
ہوئے اسکی یہ شان ہے ۵

ہمارا عالم سنش دل جان تلوی دارد برنگ اصحاب وحدت را بوز اب معنی را

اسنے بعض لوگوں نے قرآن شریعت کو بارش سے تشبیہ دی ہر کہ ہر زمین کو اپنی استعداد  
کے موافق اس سے سیرابی و سرسبزی حاصل ہوتی ہے۔ اور انکی یہ صفت قرآن شریعت کی ہے  
ایسے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جو وہ تعلیمات حدیث میں ہیں انکی بھی یہ شان ہے  
کیونکہ وہ بھی وحی آتی ہے صحت امان فرقی ہے کہ قرآن وحی متلو ہے اور حدیث وحی غیر متلو  
ہے اس نے جو مضمون حدیث میں ہوا اسکا سمجھنا اور سمجھانا بھی بہت سہل ہے جیسے قرآن کا  
سمجھنا اور سمجھانا سہل ہے اور کیوں نہ ہو وہ ایسے کلام کا کلام ہے جس میں ہر شکل کا آسان کلام  
سہل ہے جس قرآن وحدیث کی تعلیم کا سہل ہونا کوئی تعجب کی بات نہیں اور یہ سہولت تمام  
کے حصہ میں ہے اور استفادہ کا حصہ صرف مجتہدین کے ساتھ خاص ہے اسی لئے یہی ہونا  
میں اللہ کما اور تبشیر و تنذیر کی قید ہے اور بعض مضامین میں مستفیظ و ذم کی قید ہے  
انہی سہل اور تذکیری مضامین میں سے یہی ایک مضمون ہے جو اس آیت میں مذکور ہے  
اگر میں تدبیر کیا جاسکے تو اس سے ہماری بہت بڑی غلطی رفع ہوگی۔ تدبیر کی قید میں نے  
اگلے لکائی کہ شریعت کی تعلیم باوجود سہل ہوئے ہیکہ غرض اسلئے معلوم ہوتی ہے کہ ہم نہیں  
تدبیر سے کام نہیں لیتے۔ اور عدم تدبیر سے تو دنیوی حسی باتیں بھی خفی ہو جاتی ہیں علمی



کہ رنج کرتے ہیں وہ اسے نہیں سکتی اسلئے رنج فضول ہے اور طبیعت رنج کا تقاضا کرتی ہے مگر طبیعت کا یہ اثر اور تقاضا ایک حکم خیر واقعی پر مبنی ہے کہ یہ چیز سے حد لے کر اس کو ہٹا دے یہ حکم خیر واقعی اسلئے ہے کہ قہار سے قہر میں تو طور اپنی ذات ہی نہیں اگر مگر اپنی ہی ذات پر مبنی ہو تا تو کوئی شخص بھی چار یا مفلس ہو کر بنا لگتا انسان کی ذات میں جو تصرفات و تعمیرات مات و ن ہوتے رہتے ہیں وہ اس کو تباہ نہیں کرتے بلکہ وہ مرنے کے قہر میں ہے قہر ہے اپنی ذات میں ہی خود مختار نہیں تو دوسری چیزوں میں اس کو دخل در عقل کا کیا حق ہے تو چونکہ یہ حکم عقل کے خلاف تھا اسلئے عقل نے اس کو رد کر دیا شریعت کی غرضی دیکھئے کہ عقل کی رعایت کی گئی کہ حزن بھی ہو مگر اس کو غالب کر دیا عقل کی یہ رعایت کی اور طبیعت کی یہی ۱۰ ویں طرح یہاں جس مسئلہ کا ذکر ہے اس میں عقل کا مقتضایہ ہے کہ فتنے دنیا سے کسی غفلت ہو کیونکہ جب واقع میں ہو تو جانیں اور فنا اس کی ساتھ لگا ہوا ہے تو اس سے غفلت پر ہی غلطی ہے دیکھو اگر وہ فتنہ کسی خزانہ کے کھروخر اور گدے اور اس کو معلوم ہے کہ یہ میرے پاس بطور امانت کے ہے چہ چہ فتنہ کے بعد پہلے یا جانے لگا اس کو لازم ہے کہ اس کی امانت ہونے سے غافل نہ ہو اگر کوئی خزانہ خزانہ کو اپنی ملک سمجھ کر نہیں مالکاء تصرف کرنے لگے تو یقیناً سب کے حقوق چلائیں گے کسی طرح فتنے دنیا سے غفلت عقل کے نزدیک غفلت غلطی ہے مگر طبیعت غفلت کو مقصود ہے کہ فتنے دنیا کو بار بار دیکھتے دیکھتے مسالوت ہی ہو جاتی ہے اور جس چیز میں مساوات ہو جائے اس سے طبیعت کو غفلت ہو جاتی ہے شریعت نے یہاں ہی عقل کو سخت کر دیا اور عقل کی رعایت فرمائی کہ غفلت کا تو مضائقہ نہیں مگر نہ اپنی غفلت کو حکام عقابہ اس کی بریاد ہو جائیں اگر تشریف ہی عقل سے ہی بنو تو اس کی عقل ہو جائے کیونکہ جس کے سامنے ہر دم مرت ہی کھڑی ہو وہ کوئی کام نہیں کر سکتا مگر اس کے لئے ایک حد ہے جس کے آگے طبیعت کے احکام ختم ہو جاتے ہیں اور وہ حد یہی ہے کہ اتنی غفلت کا تو مضائقہ نہیں جس کا نظام معاش میں ضرورت ہے مگر اتنی نہیں ہے احکام عقابہ اس کی بریاد ہو جائیں کہ دنیا سے ایسی لچکی ہو کہ گویا ہمیشہ بہت رہتا ہے جو شخص دنیا سے



کہ کیا تم اس پر راضی ہو کہ مجھے جو اعمال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کئے ہیں ان کا اجر تو چارے واسطے سالم رہے اور جو اعمال حضور کے بعد کئے ہیں ان پر گرفت لگی جائے چاہے ثواب ہی عطا جائے تو حضرت ابو موسیٰ نے فرمایا کہ ہم تو یہ سمجھتے ہیں کہ جو اعمال حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کئے ہیں ان کا اجر ہی سالم رہے گا اور جو حضور کے بعد کئے ہیں ان کا ثواب ہی لگا کیونکہ ہم نے حضور کے بعد ہی بہت کام کئے ہیں اور ظاہر ہے بہت صحیح ہے کہ اگر صحابہ نے زیادہ تر فتوحات و غزوات حضور کے بعد ہی کی ہیں حضرت عمرؓ کی مدت خلافت سے جتنی فتوحات ہوئی ہیں کہ اسلام مشرق سے مغرب تک پھیل گیا ان سے پہلے اس قدر فتوحات نہیں ہوئیں مگر اجداد ان کے حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہاں میں تو پہلے بھی ہوں اور اعمال مجھے حضور کے سامنے لکھے ہیں وہ سالم رہیں اور ان کا ثواب ہلکا نہیں ہے اور جو اعمال ہمارے کئے ہیں ان سے برابر سزا جھوٹ جائیں گرفت ہی ہو تو فی سبقت ثواب تو کیا ہونا اور حضرت عمرؓ کو جو ان اعمال پر ثواب کی امید ہوئی جو حضور کے سامنے کئے تھے تو وہ بھی اس لحاظ سے سچی کہ وہ اپنے اعمال ہیں بلکہ بعض اسوجہ سے امید ہے کہ وہ یہ سمجھتے تھے کہ جو اعمال حضور کے سامنے کئے ہیں وہ حضور کی برکت شیک ہو گئے ہونگے انہیں غلو میں نہ لیتے تھے حضور کی برکت لگیا تھا حقیقت میں یہی باتیں ہیں جسے ہم غافل ہیں اور یہ ایک بات ہے جسکی ہرگز نہیں کہ ہم جب بعض کام کرتے ہیں کبھی تو وہ اپنی قوت سے نہ ہوتا ہے اور کبھی اہل اللہ کی نظر و توجہ سے ہوتا ہے اسی لئے سولانا فرماتے ہیں ۵

یا دایمہ راہ را تنہا مرو بے قلد و زاندیں صحر اشنو

یعنی باطنی راستہ کیلئے کوئی رفیق ساتھ لے لو نہ تھا اس راستہ کو طے کرنا ارادہ نہ کر کیونکہ تم تنہا اس کو طے نہیں کر سکتے اس پر شبہ ہو سکتا تھا کہ بعض اہل اللہ کا پروردگار کوئی نعمت اور وہ بدن مرشد کے قابل ہو گئے اس کا جواب یہ ملنا ہے یہ دیا ہے ۵

ہر کہ تنہا تاور اس راہ را میرید ہم بھون ہست مروان رسید  
کہو تو گشت شاد و نادر تنہا اس راہ کو طے کرتے والے نظر آتے ہیں وہ بھی حقیقت میں تنہا منزل مقصود پر نہیں پہنچے بلکہ کسی کامل کی غنی مدد اور پوشیدہ نظر کی برکت و اصل ہونے ہیں

حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب دہلوی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ جو اعمال حضور کے سامنے کئے ہیں ان کا ثواب ہی لگا کیونکہ ہم نے حضور کے بعد ہی بہت کام کئے ہیں اور ظاہر ہے بہت صحیح ہے کہ اگر صحابہ نے زیادہ تر فتوحات و غزوات حضور کے بعد ہی کی ہیں حضرت عمرؓ کی مدت خلافت سے جتنی فتوحات ہوئی ہیں کہ اسلام مشرق سے مغرب تک پھیل گیا ان سے پہلے اس قدر فتوحات نہیں ہوئیں مگر اجداد ان کے حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہاں میں تو پہلے بھی ہوں اور اعمال مجھے حضور کے سامنے لکھے ہیں وہ سالم رہیں اور ان کا ثواب ہلکا نہیں ہے اور جو اعمال ہمارے کئے ہیں ان سے برابر سزا جھوٹ جائیں گرفت ہی ہو تو فی سبقت ثواب تو کیا ہونا اور حضرت عمرؓ کو جو ان اعمال پر ثواب کی امید ہوئی جو حضور کے سامنے کئے تھے تو وہ بھی اس لحاظ سے سچی کہ وہ اپنے اعمال ہیں بلکہ بعض اسوجہ سے امید ہے کہ وہ یہ سمجھتے تھے کہ جو اعمال حضور کے سامنے کئے ہیں وہ حضور کی برکت شیک ہو گئے ہونگے انہیں غلو میں نہ لیتے تھے حضور کی برکت لگیا تھا حقیقت میں یہی باتیں ہیں جسے ہم غافل ہیں اور یہ ایک بات ہے جسکی ہرگز نہیں کہ ہم جب بعض کام کرتے ہیں کبھی تو وہ اپنی قوت سے نہ ہوتا ہے اور کبھی اہل اللہ کی نظر و توجہ سے ہوتا ہے اسی لئے سولانا فرماتے ہیں ۵

حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب دہلوی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ جو اعمال حضور کے سامنے کئے ہیں ان کا ثواب ہی لگا کیونکہ ہم نے حضور کے بعد ہی بہت کام کئے ہیں اور ظاہر ہے بہت صحیح ہے کہ اگر صحابہ نے زیادہ تر فتوحات و غزوات حضور کے بعد ہی کی ہیں حضرت عمرؓ کی مدت خلافت سے جتنی فتوحات ہوئی ہیں کہ اسلام مشرق سے مغرب تک پھیل گیا ان سے پہلے اس قدر فتوحات نہیں ہوئیں مگر اجداد ان کے حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہاں میں تو پہلے بھی ہوں اور اعمال مجھے حضور کے سامنے لکھے ہیں وہ سالم رہیں اور ان کا ثواب ہلکا نہیں ہے اور جو اعمال ہمارے کئے ہیں ان سے برابر سزا جھوٹ جائیں گرفت ہی ہو تو فی سبقت ثواب تو کیا ہونا اور حضرت عمرؓ کو جو ان اعمال پر ثواب کی امید ہوئی جو حضور کے سامنے کئے تھے تو وہ بھی اس لحاظ سے سچی کہ وہ اپنے اعمال ہیں بلکہ بعض اسوجہ سے امید ہے کہ وہ یہ سمجھتے تھے کہ جو اعمال حضور کے سامنے کئے ہیں وہ حضور کی برکت شیک ہو گئے ہونگے انہیں غلو میں نہ لیتے تھے حضور کی برکت لگیا تھا حقیقت میں یہی باتیں ہیں جسے ہم غافل ہیں اور یہ ایک بات ہے جسکی ہرگز نہیں کہ ہم جب بعض کام کرتے ہیں کبھی تو وہ اپنی قوت سے نہ ہوتا ہے اور کبھی اہل اللہ کی نظر و توجہ سے ہوتا ہے اسی لئے سولانا فرماتے ہیں ۵

ایک تو لہو لہو رہا کرتا دیکھ اول تو ظاہر میں ہی اس کا قیام نادر ہے دوسرے حقیقت کے  
 لیے سے وہی تباہیوں میں رہا بلکہ کسی کا دل کی مدد اٹھائی ساتھ ہے گواہ کو خیر ہنر کو کون  
 میری مدد کرتا ہے جیسے کتاب کی حرارت سے پھل پختہ ہوتا ہے مگر کھانے والے کو نہیں  
 نہیں کہ میرے لئے اس کو کس چیز نے بھکایا کس چیز نے تیار کیا اسی طرح ہر زمانہ میں کوئی  
 خدا کا بندہ آفتاب درخشاں ہوتا ہے جس کی نورانیت سے اُس کے زمانہ والوں کو مدد پہنچتی ہے مگر  
 لوگوں کو بندہ ہی نہیں ہوتا بلکہ وہی چلنا چلتا ہے وہ سمجھتے ہیں کہ ہم تباہیوں میں گمراہی  
 تو حضرت عمرؓ سے اس راز کو سمجھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہم پر  
 میں نورانیت حضور کی برکت سے حق حضور کے بعد وہ نورانیت نہیں گونگا ظاہر میں اعمال  
 کا خیر و بعد میں ہی بہت کچھ نظر آتا ہے مگر جو کہ نورانیت وہیں نہیں تو ابھی مثال چھپو  
 کوئی شخص پادشاہ کے سامنے ہزاروں ڈکیرے امروہ و زمار وغیرہ کے پیش کرے مگر وہ اس  
 سے بچے گا تو کیا اس انبار کی محض اسلئے کہ ظاہر میں بڑا انبار ہے کچھ قدر بھگت ہو سلاطین  
 دنیا تو سارے افکار کو ہمارے منہ پر دیکھا رہا دینگے اگلے حضرت عمرؓ کو اپنے ان اعمال کو اسلئے  
 خطوط اور فرائض تھے کہ ثواب تو بہت دے دے میں میری ماضی ہوں کہ ان ہر نعمت خیر  
 ادا کئے منہ پر دے مارے جائیں حضرت عمرؓ پر خوف کا غلبہ تھا اور حضرت ابو بکرؓ پر است  
 صفا غالب تھی جو حضرت عمرؓ کی امامت کے باب میں یہ حالت تھی باوجودیکہ آج الکی برابر  
 کوئی بھی نہیں ہو سکتا ہے تو سیران اللہ کے بندوں کو جو اللہ غفور رحیم کہہ کرنا چھین  
 کا منہ بند کرتے ہیں معاصی کے باب میں یہ خوف کیوں نہیں ہوتا کہ شاید ہماری پکڑ ہو جے  
 گے۔ تو آخرت باوجودیکہ اعتقاد میں ملکہ ہے ہم کو استغناء غفلت کہ خبر ہی نہیں ہی  
 طرح فنا کئے دنیا ظاہر ہے مگر بھی بھول کر یہ یہ خیال نہیں آتا کہ ایک دن ہم بھی ختم  
 ہوں گے جسکی دلیل یہ ہے کہ آخرت کیلئے سلطان صعب ہر دانی چھین چھیننے کی  
 کرے نہ قرض ادا کر نہ کیا خیال ہے نہ مروتی نہیں چھوڑا کا قصد ہے گویا اللہ میاں سکند  
 ہے کہ ان کا قرض ادا کر دینا اور مروتی چھوڑ دینے عرض رکھ عالم لایعنی مشقار میں  
 جتنا ہے کوئی زبرد کی کہیں پہلے کوئی مکان بنائے میں منہمک ہے کسی کو یاد نہیں کہ

فانکب دیار  
 فانه من الیوم  
 فانه من الیوم  
 فانه من الیوم  
 فانه من الیوم

حضرت عمرؓ  
 حضرت عمرؓ  
 حضرت عمرؓ

فانکب دیار  
 فانه من الیوم  
 فانه من الیوم

ایک دن ہم نہیں گئے تو یہ ایسا مضمون ہر جو واقع میں ظاہر ہے مگر غفلت نے اسکو مخفی بنا رکھا ہے۔ سو اسطے اللہ تعالیٰ نے ہمارا ہر ایک کو یاد بار تہذیب فرمایا ہے جن میں سے ایک قلم یہ ہے۔  
 سب جگہوں میں سورت بیان کرنا چاہتا ہوں تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اسے لوگو اسنو کہ تمہارے واسطے دو قسم کی چیزیں ہیں ایک وہ جو تمہارے پاس ہیں جنہیں تم نے دل نہ رکھا ہے وہ تو ختم ہونے والی ہیں اور دوسری وہ چیزیں ہیں جو اللہ تعالیٰ کے پاس ہیں وہ باقی ہیں اور وہ چیزیں بھی تمہاری ہی ہیں مگر تم ان سے ایسے غافل ہو کر یاد نہیں کی ہیں حالانکہ انکی ایسی مثال ہے جیسے کچھ تو بچے کے پاس روپیہ ہو اور باقی سرائی کے قبضہ میں ہو بچے کے پاس جو روپیہ ہے وہ اسکو اپنا سمجھتا ہے مگر شکیار سمجھ کر دیکھتا ہے اور جو سرائی باپ کے پاس ہے اسکو اپنا روپیہ نہیں سمجھتا حالانکہ وہ بھی اسی کے واسطے ہے مگر باپ اسکو نہیں دیتا کہ بریلو کر دیا گو اسکو خاص موقع کے واسطے پہنچے پہلے محفوظ کر دیتا ہے تو جیسے وہ بچہ اسکو چاہے کہ باپ کے پاس کے سرائی کو اپنا نہیں سمجھتا ایسے ہی ہم سو قوت ہیں کہ اپنی چیز انکی کو سمجھتے ہیں جو ہمارے ہاتھ میں ہے اور وہ ہمیں اللہ تعالیٰ نے ہمارے واسطے اپنے پاس رکھی ہے انکو اپنی نہیں سمجھتے وہ گویا کسی غیر پرست ہیں اسے صاحبزادہ ہی ہمارا ہی ہیں مگر جب تک انکی قدر نہ کرو گے وہ دلیس کی اور تقدیر ہی ہے کہ کس مالکو یہ تو نہیں ہو سکتا کہ مالکو یاد مانگو چاہو یاد چاہو یعنی قدر کرو یا کھو نہ کرنا کہ جسے سر مشرہ دی جائے اللہ تعالیٰ خود فرماتے ہیں **هُم مَكُونُوا قَاتِلِمَا كُفَرُوا** (یہ یعنی لعنت کو تمہارے سر چکا دیں حالانکہ تم اس سے براستہ ہی کرتے ہو) آخر انکو اسکی طرف متوجہ کیا ہے کہ ختم خواہ تمہارے سر چکا دیں کیا خدا کے پاس جگہ نہیں ہے یا وہ نہایتیں رکھی رکھی شرطیں کی ہر گز نہیں خدا کے پاس جگہ نہیں اور نہ وہ ہمیں مشرعوں والی ہیں اس لیے بدون مالک نہیں ہیں کی اور نہ مالکین کے بعد کچھ ہی ذریعہ لگے کی حدیث قدسی میں **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** اور **مَنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ شِبْرًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا وَمَنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ بَاعًا** (کیونکہ باعاً الخ کہ شخص میری طرف ایک باشت ملتا ہے میں انکی طرف دو باشت جاتا ہوں اور جو میری طرف ایک ہاتھ ملتا ہے وہ)



ہیں مگر طرف دو ہوتا ہے نہ ہوتا ہوں اور جو میری طرف چل کر آتا ہے میں اس کی طرف اشارہ کرتا ہوں  
ہوں پھر کیا وجہ ہے کہ ہم خدا تعالیٰ کی طرف بڑھنے کا ارادہ ہی نہیں کرتے۔ ایک حدیث  
میں یہ آیا ہے عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ شَاءَ أَنْ يَكُنْ مِنَ الْمُتَّقِينَ فَلْيَسْعَ  
إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَتَكُنْ مِنَ الْمُتَّقِينَ۔ دوسرے آثار میں بھی تو یہ حالت ہے کہ کُنْ تَرْتَابًا مَعَهُ  
رَبُّكَ تَرْتَابًا مَعَهُ۔ اور جہان سے مانگنا نہ ہو اس سے خوش رہتے ہیں اور نصیب کے  
طور پر کام کرتے ہیں کہ فلسفہ بڑے زبان ہے کہی کہ نہیں مانگتا مگر اللہ تعالیٰ ایسے ہیں  
کہ جو ان سے نہ مانگے اس سے غم ہوتا ہے اور جو برابر مانگتا ہے اس سے خوش ہوتا ہے  
یہاں تک ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ سے ہر چیز مانگو یہاں تک کہ جو حق کا تسبیح و ثناء ہے  
وہ بھی مانگو تک نہ ہے وہی ان ہی سے مانگو۔ یہ احاطہ فرمایا کہ لوگوں کے دلوں سے  
یہ خیال نکل جائے کہ اللہ تعالیٰ سے جو حق چاہو وہی چیزیں مانگیں، ظاہر ہیں یہ خیال مستحسن  
معلوم ہوتا ہے مگر اس میں نفس کا کید ہے جس پر خوار علیہ السلام نے ہمارے توبہ فرمایا ہے وہ  
کبیدہ ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے چھوٹی چیزیں نہیں مانگتا وہ اپنے خیال میں بڑی چیزوں  
کو گویا اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہی چھوٹی سمجھتا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سلطنت  
ہفت اقلیم اور جوقی کا تسبیح برابر ہے دوسرے کیا چھوٹی چیزوں کیلئے کوئی اور خدا ہے مگر  
انہیں تو انہی سے کیوں نہیں مانگتے۔ اور حضرت جنت مانگنے کا تو قرآن میں ہمارا امر ہے  
سَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّتِ عَنْ ضَلٰلَتِ السَّمٰوٰتِ وَلَا تَجِدُ اِذْ يٰۤاٰمِنُوْنَ  
مَغْفِرَةً مِّن رَّبِّكُمْ مِّنْ جَنَّتِ لِيٰطْعَمُ مَعْرُوفٍ۔ اور زمین کے برابر ہے ایک حدیث  
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِ فِي الدُّعَا  
اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو پسند فرماتے ہیں جو دعا میں الحاح کرتے ہیں تو وہ کہو ہمارے آقا کیسے  
کریم ہیں ایسی کوئی نہ مانگے تو اس کی محرومی اور بد قسمتی ہے۔

اُس کے الطاف تو ہیں مگر شہیدی سب پر تمہ کو کیا سند تھی مگر تو کسی قابل نہ تھا  
صاحب اللہ تعالیٰ سے مانگو ہندوں سے مخالفت سے اپنے پاس تمہارے سلطنت سی نعمتیں

عہ جسکے عرض ہیں آسمان زمین سہا نہیں اچکے غول کا کیا کہا ۵۰

من  
تو اللہ تعالیٰ  
سے مانگنا  
وہ نصیب  
کے

من  
بہر دور  
اللہ تعالیٰ  
سے مانگنا  
کے  
خوشی  
کے



اس میں ایسا کیوں نہیں کرتے کہ ہاتھ پر ہاتھ دھیر کے چیتے یا فادہ کہو کہ ہماری یہ قسمت کہاں کہ  
دو وقت چیت جھر کے مدنی کھایا کریں یہ تو بڑے لوگوں کی قسمت ہے اور اگر یہ کہو کہ چاہتے  
تو ہم یہی ہیچ جنت میں مرتے ہیں یہودیچ جائیں تو میں کہوں گا کہ یہ چاہنا آپکا یہاں ہے جلیب  
کوئی یہ چاہے کہ جہنم ہاتھ ہاتھ کے مدنی منہ میں ہو چنچھا ہے اسکو سب یہ کہتے ہیں کہ یہ مدنی  
کھانا نہیں چاہتا اگر چاہتا تو اس کے اسباب اختیار کرتا ایسی ہی ہمارے حال ہے تو  
چاہتے ہیں کہ کتر سے جنت میں ہو چنچ جائیں مگر یاد نہیں ہوتے اسکے اسباب اختیار نہیں کرتے  
اور دنیا کی جس بات کو چاہتے ہیں آکھنے سے خوب کوشش کرتے ہیں پس حاصل یہ ہے کہ  
مثیل کھانا تو ختم چاہو اور دین کی باتوں کو اللہ میں چاہیں اگر خدا نے چاہا اور قسمت  
میں ہوا تو دیندار بن جائیں گے۔ یہ بالکل سچ ہے کہ کامیابی اللہ تعالیٰ کے چاہنے ہی سے ہوگی  
مگر جو طرح دنیا کے سبب خدا پر اختیار کرتے ہو وہی طرح دین کے سبب بھی تو اختیار  
کئے ہوئے ہیں تو بددین ہی ایسی ہوتی اسکے بعد تیرہ تو خدا کے سپرد کیا ہوتا یہ کیا اسباب اختیار کریں  
ہی ترک کر کے تیرہ کئے حالانکہ دنیا کے کاموں میں کوئی بھی تدبیر کو ترک نہیں کرتا اس کا تو یہ  
حاصل ہوا کہ اچھے مطلب سے تم بڑے بڑے یا بڑے آخرت کی مطلوب ہی نہیں سمجھ سکتی  
وقت دلیں نہیں بھی تو یہ بہتے ہیں بلکہ شہادت ہے خصوص غور تو میں یہ عدم  
استغناء بہت ہی زیادہ ہے چنانچہ جو وقت غور نہیں دیتے یہی ہیچ بڑے قطع کر کے بھیجی ہیں  
آخرت کی معلومات بہت زیادہ کہ انکو کتر ہی اس کا گمان نہیں کہ ایک دن ہم دیوں گے  
اور مطلوب سے یہ ذمہ سنبھال کر سڑو کی برکت سے اپنے مزاج ہی پر تب ہی چکری ہو  
یا نہیں آتی میں انہیں کہتا ہوں کہ بہت دلو۔ کوئی موت نیکو آتی جسکی دیں یہ ہے کہ عین  
جناح کی ہوا ہوش دل لگی کی باتیں ہوتی ہیں قبرستان میں جا کر یہی مقدمات کے ٹھیلے  
اور نہ کر رہے ہوتے ہیں۔ واللہ اگر انی موت اس وقت یاد ہو تو انسان سب چوکر ہی  
جونی ہاتھ جیسے ایک جڑی یا کچھ پھل ہو کہ اسکی بیج ہمارے ہی یہ جہت میں دیا کرتے ہیں  
عصہ حضرت عبداللہ بن عمرو نے ایک شخص کو قبر پر کھڑے ہوتے ہوتا ہوا دیکھا اور اس شخص سے ہم  
عدم کرو نکلتا یہی حکم ہی ہوتا ہے یہاں دفن کیا جئے تھا ۱۰ ہجری

انہیں کی ایسی ہی حالت اور کتر نکلتا ہوتا

کہ اللہ ایہ بھی پہچانتے اور اُنکی جگہ میں مروجوں ایک دن انفاق سے عہد کی لگائے تمام اشیاء میں نہ ڈال دیا اور سینگ بائٹری میں پھنس گئے وہ اسی صورت سے بوسیلہ کے گھر میں آکسی یہ دیکھ کر ڈر گئی اور یہ سمجھی کہ جس موت کی میں تمنا کرتی تھی وہ سائے اُنچی میں پڑ جائے فرشتہ ہو جو میری روح نکالے آیا ہے تو وہ گھر کر کہنے لگی اسے موت میں ہستی نہیں بلکہ حقیقی تو وہ پانگ پر ڈپٹی ہے۔ میں تو طرح پر ایسا ہوں۔

گفت اسے موت میں نہ ہستیم ہر زال غریب غنیمت

صاحبو! ہم اپنی موت کو یاد رکھتے تو ہوش اٹھ جاتے اور کھسکی ملا مانت ظاہر ہو جاتیں مگر اب اللہ کی کوئی علامت ظاہر نہیں ہوئی۔ اسی گراہی موت یاد آتی تو ہر دوسرے مردہ پر ہی اتنا دے دیتے کیونکہ اگر کوئی قید سے چھوٹ جائے تو اسے ہمیں ملتے بیچ کی کیا بات ہو کر گویا حق ہوتا مگر حقلہ تو یہ خوشی کی بات ہے اس وقت اس بات کی خوشی ہونا چاہئے ہی کہ ایک دن ہم بھی قید خانہ سے چھوٹنے والے ہیں جیسا یہ چھوٹ گیا عائد ہی کو فرما دیجیے۔

خیر آں دہن گزین منزل مہلایں بروم  
تندکوم کہ گراہیں سر سرخ روم سے

اہل اللہ تو موت کے دن کی تمنا کرتے ہیں حد یہاں ہم تو ان کے نام سے ہی سباز بخار جھٹلتے۔ تو موت کو ہم اتنا بھولے ہوئے ہیں کہ دوسرے کو مرے دیکھ کر یہ خیال نہیں ہوتا کہ یہ زلزلہ سا ہے ہی ہے بلکہ ہوں سمجھتے ہیں کہ جس موت اسی کے واسطے تھی اور اگر کوئی دیکھ کر کہتا ہے تو بلکہ اللہ کے مگر کیا اگر کوئی لڑو و شحان کا نام پکرو فیض پڑا کرے تو اس سے اس کا منہ بٹھا کر بگڑ نہیں سچ مرع موت کا وظیفہ فرستے و کام نہیں چل سکتا اسکو موت کی پل نہیں کہنے موت کی ان کہ کہ زور وں کی کثرت کو قدرت ہو جائے گھر میں زیادہ سامان اور کچھڑا ناگوار معلوم ہو جائے۔ میں زیادہ اسباب محروم معلوم ہو جائے یا تنگ کہ سر میں اتنا مختصر سامان ساتھ لیتے ہیں جسکے عدد مار میں آجائیں مگر ہماری یہ حالت ہے کہ مگر خیرت سامنے ہے اور گھر میں ہر قدر سامان ہم جسکی تفصیل گھروالے کو یہی معلوم نہیں ہم تنہا لڑتے جاتے ہیں اور گناہوں کا بوجھ جو گزرت ہر روز ادا ہوا ہے وہ اس کے علاوہ ہر روز تو ملتی کرتا ہی تھی اور ملتی کرتا ہی ہے کہ بھرے کیستے

صاحبو! ہم اپنی موت کو یاد رکھتے تو ہوش اٹھ جاتے اور کھسکی ملا مانت ظاہر ہو جاتیں مگر اب اللہ کی کوئی علامت ظاہر نہیں ہوئی۔ اسی گراہی موت یاد آتی تو ہر دوسرے مردہ پر ہی اتنا دے دیتے کیونکہ اگر کوئی قید سے چھوٹ جائے تو اسے ہمیں ملتے بیچ کی کیا بات ہو کر گویا حق ہوتا مگر حقلہ تو یہ خوشی کی بات ہے اس وقت اس بات کی خوشی ہونا چاہئے ہی کہ ایک دن ہم بھی قید خانہ سے چھوٹنے والے ہیں جیسا یہ چھوٹ گیا عائد ہی کو فرما دیجیے۔

صاحبو! ہم اپنی موت کو یاد رکھتے تو ہوش اٹھ جاتے اور کھسکی ملا مانت ظاہر ہو جاتیں مگر اب اللہ کی کوئی علامت ظاہر نہیں ہوئی۔ اسی گراہی موت یاد آتی تو ہر دوسرے مردہ پر ہی اتنا دے دیتے کیونکہ اگر کوئی قید سے چھوٹ جائے تو اسے ہمیں ملتے بیچ کی کیا بات ہو کر گویا حق ہوتا مگر حقلہ تو یہ خوشی کی بات ہے اس وقت اس بات کی خوشی ہونا چاہئے ہی کہ ایک دن ہم بھی قید خانہ سے چھوٹنے والے ہیں جیسا یہ چھوٹ گیا عائد ہی کو فرما دیجیے۔

صاحبو! ہم اپنی موت کو یاد رکھتے تو ہوش اٹھ جاتے اور کھسکی ملا مانت ظاہر ہو جاتیں مگر اب اللہ کی کوئی علامت ظاہر نہیں ہوئی۔ اسی گراہی موت یاد آتی تو ہر دوسرے مردہ پر ہی اتنا دے دیتے کیونکہ اگر کوئی قید سے چھوٹ جائے تو اسے ہمیں ملتے بیچ کی کیا بات ہو کر گویا حق ہوتا مگر حقلہ تو یہ خوشی کی بات ہے اس وقت اس بات کی خوشی ہونا چاہئے ہی کہ ایک دن ہم بھی قید خانہ سے چھوٹنے والے ہیں جیسا یہ چھوٹ گیا عائد ہی کو فرما دیجیے۔

صاحبو! ہم اپنی موت کو یاد رکھتے تو ہوش اٹھ جاتے اور کھسکی ملا مانت ظاہر ہو جاتیں مگر اب اللہ کی کوئی علامت ظاہر نہیں ہوئی۔ اسی گراہی موت یاد آتی تو ہر دوسرے مردہ پر ہی اتنا دے دیتے کیونکہ اگر کوئی قید سے چھوٹ جائے تو اسے ہمیں ملتے بیچ کی کیا بات ہو کر گویا حق ہوتا مگر حقلہ تو یہ خوشی کی بات ہے اس وقت اس بات کی خوشی ہونا چاہئے ہی کہ ایک دن ہم بھی قید خانہ سے چھوٹنے والے ہیں جیسا یہ چھوٹ گیا عائد ہی کو فرما دیجیے۔

صاحبو! ہم اپنی موت کو یاد رکھتے تو ہوش اٹھ جاتے اور کھسکی ملا مانت ظاہر ہو جاتیں مگر اب اللہ کی کوئی علامت ظاہر نہیں ہوئی۔ اسی گراہی موت یاد آتی تو ہر دوسرے مردہ پر ہی اتنا دے دیتے کیونکہ اگر کوئی قید سے چھوٹ جائے تو اسے ہمیں ملتے بیچ کی کیا بات ہو کر گویا حق ہوتا مگر حقلہ تو یہ خوشی کی بات ہے اس وقت اس بات کی خوشی ہونا چاہئے ہی کہ ایک دن ہم بھی قید خانہ سے چھوٹنے والے ہیں جیسا یہ چھوٹ گیا عائد ہی کو فرما دیجیے۔

کوشش نہیں کرتے۔ پس بڑی کوشش ہوئی کہ چنگر دو آنسو ملنے لگے۔ گویا اللہ میاں کی ہنسی  
 پانی کم ہو گیا تھا۔ آفسر ہاگر اللہ میاں پر لسان کیا اور آنسو خرید لیا۔ پس انکے نزدیک  
 آنسو نہا نیسے سارے گناہ انکے واسطے ہاتھ ہو گئے یہ سب کا کفار ہو گیا۔ ہلت چھوڑ کر تنہا نہیں  
 کوئی وقت نہیں کچھ خرچ نہیں کچھ کرنا نہیں پڑا اگلے دن نا اختیار کر لیا جیسے ایک بدھی کیسا  
 سفر میں ایک کتا خانہ راستہ میں مرنے لگا اور بدھی رونے لگا ایک مسافر نے دیکھا سبب  
 پوچھا کہا یہ کتا میرا رفیق ہو اور آج مر رہا ہے سو واسطے رہ گیا ہوں کہا اسکو مرض کیا ہے کہا  
 بھوک سے مر رہا ہے مسافر نے دیکھا کہ ایک طرف پوٹھلہ بنا ہوا کھا چھوڑ چکا ہے اور کہا ہے  
 کیا روٹی کے موٹے ٹکڑے ہیں کہا ہر کتے کو کیوں نہ کھلا دیتے ہیں سے بھوکا سفر نہ سمجھتا  
 گفت شاید یہ دم درداہ نان : ایک است کہ یہ دو دیدہ را نیکان

منہ  
 یکسے غفلت  
 سبکی حالت

مجھے ہی محبت نہیں کہ رقم کی چیز اسکو کھلا دوں اور دلوں کا کیا ہے مفت کے آنسو  
 رو گھڑی ہا تو لگا ہی حال ہمارا ہے کہ ایسے مواقع پر جتنے صرف دیکھا سیکھا ہو جیسے کچھ خرچ  
 نہیں۔ مانتو اس قسم تھا کہ حتیٰ کوشش تم بھوک کے وقت خدا لائے لو گناہوں سے مدد  
 کیونکہ میں کرتے ہو کیا آخر تک دیکھ ہی کہی اتنی کوشش کی ہے ہرگز نہیں سارو اگر کوئی  
 نصیحت کرتا ہے تو جواب یہ دیکھتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ تو فریق دینے تو آخرت کا سلطان کرے گی  
 گویا میں ہی انورہ اللہ تعالیٰ کی خطا ہے مگر کچھ غائب نہیں کہی کہتے ہیں کہ ہماری تو قسمت  
 یقینی ہوئی ہے نہیں دنیا کے دہندوں سے کہاں نصرت آتیں ہی اللہ تعالیٰ ہی کی خطا  
 بتائی جاتی ہے اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاٰجِعُونَ یہ کیا ہیں جو اللہ جو پر تعالیٰ آخرت کا ہوا  
 تو بزرگوں سے دعا کرتی ہیں خطا مست کہ جاتی ہے جیسے ہمارے حضرت حاجی صاحب مدد ہو ایک  
 سو دھرتے جہنم میں کہا تھا کہ حضرت دعا فرمائیے مجھے جہنم کی تو فریق ہو جائے فرمایا اے ہم  
 دعا کرنے والے اور ایک کام تم سو کہ جہاں کی دعا کی کے دن مجھے اپنی ذات سے بولا اختیار دینے  
 جو میں کہوں آسکے خلافت کرو۔ کہا حضرت اختیار لیکر کیا کرے فرمایا جس وقت جہاں روانہ  
 ہوا کہو کہ کچھ ہاتھیں ملے کروں گا وہاں جیلے حوالے کرنے لگا تو نصرت سے فرمایا پھر یہ نہیں کہتا  
 کہ تم میری کی بغل میں جاؤ اور ملنے لگے پھر سے اٹھاؤ ہم دعا کے ہو رہے ہیں یہی حال ہمارا ہے

منہ  
 ۱۴  
 کوشش  
 تامل  
 ہرگز نہیں

منہ  
 کوشش  
 تامل  
 ہرگز نہیں

منہ  
 کوشش  
 تامل  
 ہرگز نہیں

کہ خود کچھ نہ کرے گا ہاں نامحسوس سے کہیں کے آپ دعا کریں خصوصاً ان بوڑھی عورتوں کا  
 قریب حال ہے کہ دین کا کوئی کام ہو تو سب سے کم قیمت کا دینا کام ہو تو یہ شیطان کی خاطر  
 سے پہلے اس کام کو کر لینی آئیں سب زیادہ مہمت ہر جائیں گی سادہ میاں کا دینا بہت ہی  
 نہیں تاہاں یہ پیشوں کے لئے دیکھ کرے کامت دن تقاضا ہے ہم تو جو کم بہت ہر وقت  
 سمجھتے کہ یہ دنیا کے کاموں میں بھی کم بہت ہر وقت سالانہ خود دینی کی یہ حاسد سے پیش  
 سے کہیں تو حاصل ہوتی ہے اور کبھی کوشش نا کام ہو جاتی ہے اور آخرت کیلئے سعی کسی  
 حال میں نا کام نہیں اگر کوئی شخص کسی عمل آخرت کا اہتمام کرے اور وہ حاصل ہی ہو  
 ماحول ہو جب ہی اسکو ثواب ملتا ہے یہاں سے ظلم کی ایک اور غلطی یہی معلوم ہو  
 دیا کہ جب ان سے یہ کہا جاتا ہے کہ میاں قرآن مجید کو تو جہاں سے کہتے ہیں یہ کیا سب کی  
 تعلیم کا وقت ہے اب اللہ سے ملنے کا یہاں کے۔ یہ جواب مانگنا طلب کیا بلکہ ابلا کام  
 کوشش سے صحت ہو یا ہو اگر کم کوشش میں لگ جائے پھر بھی کامیابی کا درد نہ حاصل ہو  
 تب ہی ثواب ملے گا بلکہ دینا ثواب ملے گا ایک محنت کا ایک ناکامی کی حسرت اور رنج کا  
 یا کہ کہ ایک بڑے حصہ کا ایک مشقت کا اور ناکامی ہر ثواب بخشے حیرت نہ کیجئے یہاں  
 تعزیر ہے وَالَّذِي يَشْتَعِ وَيُذِيقُهُمْ وَهُوَ عَلَيْهِمْ شَاقٌّ لِّمَا أَجُورِ يٰعَزَّ وَجَلَّ میں ہیں  
 لکھا ہوا اور وہ اس پر معلوم ہوتا ہوا سکون و اجر میں کے اسی بنا پر اہل اللہ نے ناکامی  
 کو ہی سبب ثواب بنادیا ہر چنانچہ حضرت علیؓ نے حسب رنج کیا تو حج سے فارغ ہو کر ثواب  
 بارگاہ میں عرض کیا یا اللہ! میں سفر حج کر لیا اب ثواب دیجئے خواہ مخواہ قبول ہوا ہوا ہوا ہوا  
 اگر قبول ہو چکا ہے تب تو حج میرا ثواب ہی کا کیا درد ہے ہی اور اگر قبول نہیں ہوا  
 تو یہ سخت مصیبت ہے کہ

انور دوست چو گوید بحضرت عارفان ارجمند  
ہم شوقِ آلاءِ لہدہ بہ ہر وار از خستہ

میں نے جو یہ عنوان اختیار فرمایا یہ تازہ کا مقام ہے جو ہر اک کھلم نہیں ہمارا سونٹے تو یہ بھی

تربیانیں ۵

تازہ ارد سے ہا پتھو ورد  
چوں ندری گرد بخوشی گرد  
پیش پر صفا نازش بخوشی کن  
چونیا زواد بھٹولی مکن  
عجب باشد چشم نابینا باز  
نشت ہاشمہ سے نابینا باز

غرض یہ عقلمندانہ کام ہے مگر معنوں یہ ہے کہ جب بہت نر و یک مقبول بنائے گی پکڑش کی  
مگر پھر کوتاہی ہوگی تو فائدہ سے گزرتی ہوئے کی قاب میں ہو کر وہ مقبول فرما کر اجرت طافرت  
میں یا معنی میں عدم مقبول میں آج کے۔ اور یہ معنوں سالکین کے بہت کام کا ہے کہ میں کے  
دستند ہیں مگر کوشش اہم ہے، ہوتا مگر وہ بہت ہی اجر ملے گا۔ صاحبو! اگر وصول  
الی کمال حاصل ہو تو وہ سب غریب تو وصول الی المقصود ہو جائے گا اور مگر تم نے قرآن  
جنگ کر سنے کی کوشش کی وہ نہ ہو تو کیا حرج ہے خدا تو بخشنی ہو گیا۔ ہمارے ایک مجمع  
نے ایک موقع پر ایک دینی کام کیلئے کوشش کی تھی اور نا کام رہے تو ایک بدین  
نے اعتراض کیا کہ ان لوگوں کو کیا حاصل ہو ایک اللہ کے بندہ سے جھگڑا کر اب دیا  
مردا تمہارا مشتق نہیں ہے لیکن  
کس منہ سے بچو کہو کہتا ہے شہناز  
بازی اگرچہ پاند سلاستو کو سکا  
اے دھمیا تجھے تو یہ بھی نہیں سکا

۱۶

مولانا فرماتے ہیں ۵

گرمزات و افلاق شکر ست  
بیمراوی سے مراد دیر ست

اے سرد میں تو مروت ہی مگر نازدی میں ہی ایک مزہ ہے وہ ایک خوبیت تو دیکھ لیا  
کہ جتنے کسی کو طلب کیا تھا اور وہ نہیں ملا ۵

ہمیں ہم بس کہ داند ماہ رویم  
کمن نیاز خریداران ادیم

کیا یہ قصور ہی دولت ہے کہ تم اگلے خریدار میں داخل ہو گئے تو نا کام ہی خریدار ہی  
وہ اس کے حال پر خریدار ہی نہ بنا۔ پس آخرت وہ شے ہے کہ اس کا غالب نا کام ہے مگر  
مستحق اجر ہے مگر ایسی بد کوئی نہیں کہ کچھ ہی مگر وہ اور اہل جائے ہر انسان سے کہ جو لوگ  
دنیا کیلئے تو ہر طرح کی تدبیریں کرتے ہیں جہاں نا کامی سدا سے خدا سے جو بد آخرت کیلئے





ہم ہی ہیں۔ پھر لوگوں کو زبردستی یہ لکھواتا ہے کہ سر سے ہرچک زبرد ہی زبرد ہوتا ہے پھر وہ ناگہانی بہت تشریف لے جاتا ہے۔ ہنگام میں بعض دفعہ وہ زبرد کو نظر میں نہ دیکھتا ہے۔ قیامت ہی ہے پھر انکی تلاش میں تکلیف لگتی ہے۔ یعنی یہ تو مری ہوئے ہیں۔ لگاتار لگاتار ہے کیونکہ وہ تو نہیں ملتا۔ کلاہت ماہ ہے تو اس کا نام ہے یعنی یہ کہ یہ کام ہمسکا ہے اس لئے باہر سے نہ ملتا۔ انکی کو جو کہنا سمجھ ہی ہو زبردینا ناہری غلطی ہے مگر وہ تو اس کا خاتمہ ہوا۔ غصہ ہے کہ بچوں کو بھی اس کا شوق ہوتا ہے۔ اگر ان کے کان تک نہ نہد جائے جائیں تو روتی ہیں اور لڑکے جو صوفائی ہیں چاہے تکلیف ہی ہو مگر خوشی خوشی اس کلفت کو گوارا کرتی ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو بھی اچھا مطلب کی عقل تو ہے مگر اس کو خرچ کرتی ہیں دنیا میں دنیا میں خرچ نہیں کرتیں اس لئے میں کہتا ہوں عمل ہی تھا ہی ہے اور حال تو بہت ہی گویا ہے کیونکہ جب عمل نہیں تو حال کہاں سے لگے۔ حال اسے کہتے ہیں کہ کسی چیز کی طرف ایسا خیال خیال جم جائے کہ وہی ہر دم خیال میں رہے۔ ہر کو عارف جامی اس طرح بیان فرماتے ہیں کہ بسکہ در جان فکر و چشم پیرا و توفی ہر کو پیرا می شود و از در شدار توفی اور اسکی ایسی مثال ہے جو خود قلب کے نام سے کہیں تو کہ کسی کے آنکھ انتظار ہوتا ہے تو ہر وقت دروازہ کی طرف دھیان رہتا ہے جہاں کسی کی آہٹ مٹی اور یہی خیال ہو کہ وہ آیا۔ اب سمجھو کہ خدا نے عمل میں یہ برکت رکھی ہے کہ اس سے آخرت کا شوق نہ ہوتا ہے جس سے ہر وقت انکی کا خیال رہتا ہے اس کو حال بکھتہ میں حال کی دوسری مثال خود تو نے لکھی ہے۔ یعنی تم کو کیونکہ عورتوں پر کچھ ملائیں تو قدرتی ہیں انکے اندکان میں اور باخو ملے میں زبرد کا بار اور شوق و محیر و مگر نہ کا اندہ کا حدت چاہتا ہوں کہ انکی زبرد نہ خنقاو کی ہے۔ پتہ اٹکے انھوں نے تو انکو اور بان چھوڑ کیا ہے جس سے پہلے پہل تو گمیر ہوتی ہے پھر عادت ہو جاتی ہے کہ خدا پر ہو جائے تو اسی میں دھیان لگا رہتا ہے ایسا شوق ہے کہ جے کہ نہ غلے سے ہر دشائی ہوتی ہے بس اسی درجہ طلب کا نام حال ہے۔ ایک عمل ہے ہی ایک کیفیت شوق کی جو پہنچتی ہوگی تو وہ خدا کا تو ہے جو دم خیال میں حاضر رہتا ہے ہمسکا اثر یہ ہوتا ہے کہ اس سے کوئی گناہ ہو جائے تو ایسا معلوم ہوتا ہے جیسا انھوں نے پیش کیا

باخدا سپر گر پڑا اور نیک کا حکم لیا تو گویا سلطنت ملگنی نیک عمل میں یہ اثر ہے کہ اس سے  
 معاصی سے نفرت اور آخرت کی رغبت ہو جاتی ہے غامد کر اگر کسی نیک کی نظر پر ابھر چکا نہ  
 کیونکہ **۵۰** کتابوں سے مدد و غلوں سے نہ رہے پہلے ہیں جو تاہم نہ ہو گئی نفرت پہلے +  
 حضرت صحابہ میں سارے کے یکے پر چہ نہ تھا بلکہ بعض تو حسدات نکس میں یا نکل جوں نے  
 ہمارے تھے چنانچہ لغوات اسلام میں ایک عالمی کا قصہ ہے کہ سفر میں کسی شہزادی پر  
 نظر پڑ گئی اور اس سے محبت ہو گئی وہیں اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ  
 فلاں عورت سے محبت ہو گئی ہے آپ کہو تو کہہ کر ایک یادداشت دیجئے کہ اگر ہمارے کوئی  
 تو وہ عورت مجھ پر عیبی جاوے کہے کہ یا چنانچہ خلفاء کے وقت میں وہاں چھا اور چھا  
 اور وہاں کی گرفتار ہوئی انہوں نے سالار لشکر کو حضور کا حکم دیا کہ <sup>میں اسے دیکھوں</sup> وہ دیکھ لیا انھوں  
 نے اس کو ان کے حوالہ کر دیا پھر اس عورتی کا پہلی کیا اور ان سے کہنے لگا کہ اس کو چھوٹے  
 پر کہا میں کہا چاند کو کیا اور کتنا بھولے کہا ایک ہزار روپے وہ ایک ہزار روپے لے گیا  
 تو آپ نے کہا کہ تم لوگوں نے یہ ہیں میں تو سمجھا تھا کہ ایک ہزار روپے اتنے ہوں گے میرا گھر  
 بہر حال اس نے سالار لشکر سے شکایت کی کہ بیچ کے بعد انکار کرتے ہیں سالار لشکر نے  
 مجھ پر کہا کہ تجب کر کے ہوتو اب نکھو سکنے کا حق نہیں چنانچہ دینا پڑا ایک اور قصہ حدیث  
 میں آیا ہے کہ ایک ایرانی نے نماز کے بعد دعا کی تھی **اَللّٰهُمَّ رَحِّمْنِیْ وَرَحِّمْنِیْ اَکْثَرَ نَزَلِ**  
**فِی رَحْمَتِنَا اَحْسَدًا** اے اللہ ہم پر رحمت فرما دے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر  
 ہماری اس رحمت میں کسی کو شریک نہ کیجئے حضور نے فرمایا **اَللّٰهُمَّ رَحِّمْنِیْ وَرَحِّمْنِیْ** اور اس کا توفیق ایک  
 وسیع چیز کو تنگ کر دیا اسکے بعد وہ نماز کی جگہ سے اٹھے اور مسجد کے صحن میں چٹا بک  
 کے صواب سے روکا اور نہ مہ کہا حضور نے فرمایا کہ اس کا چٹا بک روکو اور جو ہوا تھا  
 ہونیکا میان اللہ اکیس جگہ کی بات ہے کہ اب اس کو پریشان کرنے میں ایک تو اس کے  
 جسمانی ضرر کا اندیشہ ہے دوسرے اگر وہ بیمار ہو گا تو نہ دواؤں کہاں کہاں تک مسکن ہو گا  
 کرے گا۔ ایسے وقت میں سب پہلوؤں کا پیش نظر رہنا پڑا اس کی وجہ سے حضور نے حکم  
 دیا کہ چٹا بک کی جگہ ایک قول پانی کا بہا رو آگے بعد ایرانی کو بل کر بہت غری آدم

یہ کتاب ہے جو کہ اس شخصیت میں لکھی ہوئی ہے

شفقت سے سجدہ کیا اور مسجد نماز ادا کر کے شکیلیئے موضع ہے اس میں بیتاب و عیب نہ  
 کرنا چاہئے یہ تو عراقی کے ساتھ معاملہ تھا حضور کا اور اعلیٰ علم یافتہ صحابہ کے ساتھ یہ  
 معاملہ تھا کہ ایک بار وہ مسجد پر کھنکار دیا مگر غصہ سے آپ کا چہرہ مبادک شمع ہو گیا۔  
 غرض صحابہ کے پیرے سب دھتے بچتے ان میں ایسے جو بڑے تھے جنکے واقعات آپ  
 وہی سمجھ کر ساری امت سے وہ فعل میں جنی کہ حضرت غوث اعظم رحمہ اللہ سے کسی نے پوچھا  
 کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے یا اویس قرنی و عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہما  
 گھوڑے کی ناک میں جو غبار لگا ہوا ہے وہ بھی اویس قرنی و عمر بن عبد العزیز سے فضل  
 ہے تو ان کے فضل ہونے کی وجہ صرف یہ ہے کہ وہ حضور کے نظر کر رہے تھے پس میں  
 کیسا تا کر اہل الشریک نظر ہی مل جائے تو پھر وہ حال اور قوی ہو جاتا ہے اور چوٹی کا من  
 ہوتا ہے مگر شہنشاہ سے دیکھ کر حال خاص نکلیا ہو تو حال ہو بلکہ کسی ضرورت کے لیے حکم کی طرف  
 انتظار میں ہر وقت دروازہ نظر رکھتے ہو و جیسے ہی آخرت کا دریاں ہر دم رہنا چاہتے تب  
 حال کا درجہ حاصل ہو گا کہ زبور پھلے جس کپڑا لگنے میں کھلے چپے میں غرض ہر کام میں  
 آخرت کا دریاں رہے گا کہ ایک دن وہ بھی ہو گا کہ ہم یہاں نہ رہے گے۔ اسی کی تعلیم رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہے ایک صحابی کو کہ اسے عبد اللہ بن شام کو صبح کا خیال  
 نکرو اور صبح کو شام کا خیال نہ لیتے ہو اور اپنے کو میت شمار کرو۔ اور صبح ہے کہ  
 بدلتا حال کے غرض میں قابل امینا، انہیں عمل بلا حال کی ایسی مثال ہے جیسے ریل گاڑی  
 کو منظر و تھکیل کر لیا جائے اور حال کے ساتھ عمل کی ایسی مثال ہے جیسے ریل گاڑی  
 کو لیا جائے اس لئے عراقی فرماتے ہیں

من لم یسقط  
 من الشک والارباب  
 بالحق والکلام  
 بوجہ کلام

من لم یسقط  
 من الشک والارباب  
 بالحق والکلام  
 بوجہ کلام

صنارہ قلندر منوار من نمائی کہ دماز دور ویدہ رہ ویم پارسانی  
 رہ قلندر سے عمل مع الحال و نہ ہم پارسانی سے نہ خشک یعنی عمل بلا حال مراد ہے کہ  
 اس سے کامیابی دیر میں ہوتی ہے اور غیر واضح ہوتی ہے اسی لئے مولانا فرماتے ہیں  
 قال راگزار مر حل شو پیش مرد کا لے پامال شو  
 تم اسے سا جوا یا جو دیکھ بھڑح سے چار یہ اعتقاد ہے کہ دنیا ختم ہونے والی ہے

پھر ہی ہم اس مسئلہ میں ملے و جالہ کچھ ہیں اسی حق تعالیٰ فرماتے ہیں کا عند کثر  
 یُنْقِطُ قَوْلُهَا عِنْدَ الْعُلُوِّ اِنْ خَلَّصَ بِلَانِ کَا یہ ہے کہ دنیا کو فانی بھولنے ہی استحضار ہی  
 نور سکون و لذت یاد رکھنے تاکہ در کج حال حاصل ہو جائے۔ اس اقتداء میں جو شخص ہمت  
 ہوگا اور مدد حاصل کرے گا اسکو اعمال صالحہ کی نیاہ توفیق ہوگی کیونکہ اصل مرض  
 دنیا سے جی ملنا ہے اسکا علاج یہی ہو کہ دنیا کو سمجھتا رہے۔ اور دوسری اشیا کے  
 فنا کے استحضار میں اگر ناکام ہو کر اپنی موت کا استحضار تو کچھ مشکل نہیں چاند سورج کے فنا  
 کو کیا تک موجود رکھتے اپنی موت کو سوچا کر اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد ہے  
 اَلْکُفْرُ ذَاکِرُهَا وَاَنْتُمْ اَللَّذَانِ یعنی اللہ صاحب علم ہے کما حاصل یہ ہے کہ زمانہ ایک وقت ہے  
 مقرر کر کے اس بات کو سوچ لیا کرو کہ اسے نفس ایک دن تو مرے گا اور دنیا سے بھگوانا پڑے گا  
 اس پر ختم کرتا ہوں اللہ ہی معنوں کے مناسب لکھ قطع پڑے دیتا ہوں شاید اسکا استحضار  
 معین استحضار ہو ۷

غل بوس طرح کو خوب نیک ہی ہے	خوب ملک میں ہی وہ صوفیوں میں ہے
کویر پر تو کیا شہر سے یکے زندگی	اس طرح طوطیوں کی صدیوں میں ہے
جہ و نالشاہ چلتے تھے گلشن کا	شب ہوتی تو باہر رویش کنار و جہن
مختہ ہی مہر بیولک تاشا میں تھے	جہ و نالشاہ چلتے تھے گلشن کا
لیگی کیا گی گورہ مرغان کی طرف	جس جگہ جان تھا سوط پر باہر ہے
مردم میں دتیں دیکھ کر گئی کھنکھ	یہ کھنکھ ہے دارا ہے یہ کیا فوس ہے
پوچھ تو ان کے کجاہ و چشمہ تھے آج	کچھ ہی ان کے ساتھ غیر از صرصر تھے

۷ داماد سکندر وہ تھے کہ کبھی دنیا پر حکومت کرتے تھے آج نہیں جی ہی تو تاشا کی آج  
 قبر پر سے شیشا کے تیرا کیو بٹا دیں۔ اسی غصہ میں لایک اور قلعہ ہی ہے ۷

گل پانوں ایک کاسے سر پر جو آگیا	یکسروہ آٹنوں شکستہ سے چہرہ تھا
بولک سنہل کے چل تہ نہ لایا بخیر	میں ہی کہیں کسی کاس پر جو غم تھا

۷ اشعار مرض ترقیق تاج کے لئے چڑھ رہی ہیں کہ یہ کونکر ت قیامت نیاہ ہوتی ہے اور جو کونکر

رہتی ہے۔ وردِ جہاد سے لئے اہل حجاز تو کلام اللہ و حدیث رسول اللہ علیہ السلام ہے۔ پس ہرگز کوئی اس کو بیکار نہ کرے کہ ایک دن وہ مکتوبانہ ہے۔ میرے آئے والی ہے۔ جب اس سے اتنا نفس کو تنگ کر دے گا تب نفس استعمال پر آجائے گا۔ یہ مطلب نہیں کہ ضروری اتفاق کو ترک کر دے۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ کائنات سے جی نہ نکالے اس کا یہ اثر ہوگا کہ جو چیزیں نفس سے جھڑپیں گی انہیں مگر لگا ہی ہوس نہ رہے گی اور یہی ہوس ہے جس کا نتائج ضروری ہے۔ حضرت انبیا و علیہم السلام نے اسی کا علاج بہت اہتمام سے کیا ہے۔ حدیث کے ٹیکے سے معلوم ہوگا کہ رسول اللہ علیہ السلام نے مولانا اہل اور حرس و بچہ کی کشتیوں سے لڑا ہے اور ان کے اٹلہ کی کشتیوں سے لڑی تھیں۔ اب دعا کیجئے اللہ تعالیٰ ہماری حالت و حرس کو وعدہ فرمائیں اور آخرت کی دشمنی اور دنیا سے بے پروائی بخشتی دعا فرمائیں۔

اور ان مرحوم کی مغفرت فرمائیں جسکے واقعہ وفات پر یہ بیان ہوا ہے

اور انکے اعزہ و پس ماندگان کو صبر جمیل اور تباہی آخرت

کی توفیق ہو آمین وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ

وَصَلَّى اللّٰہُ تَعَالٰی عَلٰی خَیْرِ خَلْقِہِ

مَسْیِدُنَا وَمَوْلَانَا

فَکَذَّوْ عَلٰی اٰلِہٖ وَاَحْبَآءِہٖ اَجْمَعِیْنَ ۝

نوٹ۔ اس آیت کے دوسرے جزو کے متعلق ہمیں بقاؤ آخرت کا ذکر ہو گا اور وہ اسی ربط کے بعد ہوا تھا جس کا نام الباقی ہے اور عرصہ بہا طبع ہو چکا ہے۔ نظریں کو اسکا مطالعہ ہی اس کے ساتھ ضروری ہے تاکہ آیت کا مکمل معنیوں مطالعہ میں آجائے اور تو

## اشرف علی

۱۴ رجب ۱۳۳۲ھ

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلَّغُوا عَنِّي وَلَوْ بِهَامٍ  
رواه البخاري

# التبليغ

کا

وعظ اسمی بہ

## القرن السراج

حکیم الامتہ مجدد الامتہ محسنت مولانا محمد اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ علیہ  
محمد عبد المسنان

مکتبہ تھانوی، دفتر الابقار

متصل مسافہ خانہ بسکدر روڈ کراچی ۱

مواعظ اشرفیہ ۱۲ حصے مجلہ اعلیٰ درجہ جلد دعوتِ جدید ۹ حصے کا کل مجلہ اعلیٰ  
۶۰۰ روپے علاوہ ڈاک خرچہ درجہ چار جلد ۳۵۰ روپے علاوہ ڈاک خرچہ



ہے اس لئے یہ مشمول ہر جگہ کلی طور پر کارآمد ہو سکتا ہے یہ حاصل ہے اس وقت کے برہان کا  
اب سنئے کہ انسان میں ایک مادہ بے صبری کا ہے اور دو جگہ اس کا ظہور ہوتا ہے ایک تو  
اس جگہ کہ جہاں انسان کی کوئی مرغوب شے ہو اور اس کو حاصل نہ ہوں ہو جیسے مال  
مرغوب ہے اور وہ اس کو ملے ہی نہیں ۔ دوسرے اس جگہ کہ مرغوب شے حاصل تھی اور  
وہ اس سے فوت ہو گئی جیسے اس کے پاس مل و دولت مساوہ سامان سب کچھ تھا مگر  
اس سے جاتا رہا ۔ یہی دو موقعہ بے صبری کے ہیں جیسا کہ ظاہر ہے اور بے صبری کی دنیاویہ  
وجہ یہ ہے کہ انسان کی حرص ایسی بڑی ہوتی ہے جس کا کوئی ٹھکانا نہیں چنانچہ  
حدیث شریف میں ہے ۔ **لَا يَكُنْ لِإِنْسَانٍ أَدْنَمٌ وَإِدْيَارٌ مِنْ مَالٍ لَا تَنْفَعُ ثَلَاثًا وَلَا**  
**يَكُنْ لِحَدَّثٍ كَلَامٌ إِلَّا شَرٌّ أَوْ بَلَاءٌ** اگر ان آدم کے پاس مال کے دو نامے ہوں تب بھی جسے  
کو چاہے گا ۔ اور اس کے پیش کوئی ہی بھرتی ہے مطلب یہ ہے کہ اس کی حرص ختم نہیں ہوتی  
اکثر انسانوں کا قومی حال ہے اور جنس کے احکام میں اکثر افراد ہی لحاظ ہوتا ہے گو بسے  
ایسے ہوں حالانکہ اکثری حالت یہ ہے کہ محض اس کے پاس ۔ یہ وہ بھی اس کی حاجت  
سے نماند ہے اگر انسان عقل سے کام لے اور سوچے تو مل و دولت اور مساوہ سامان کی کثرت  
سے گھبرانے لگے اور اس پر بڑی وحشت سوار ہو اور سمجھے کہ میں کس بلال میں مبتلا ہوں بخلگو  
واشد الماداروں کی حالت دیکھو دیکھو وحشت ہو کر رہی ہے کہ یہ کیسے بلاؤں میں گرفتار ہیں  
کہیں جو رکاوٹ ہے کہیں مقدمہ ہاڑیاں ہو رہی ہیں کہیں انکو یہ خیال ہوتا ہے کہ وہ کیسے  
اس مال کو کون کون خرچ کرے گا دن رات اسی سوچ و غما میں رہے ہیں کہ میں کیسے غفلت  
پر رہے انہوں نے بیشک دنیا کے مال و متاع کی حقیقت کو خوب سمجھا ہے اور جویسا ہو گا وہ  
اتنا مال جمع ہی کیوں کرے گا اس کو تو اس سے بڑی وحشت ہوگی ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی  
حالت پر غور کیجئے ۔ حضورؐ کی یہ حالت تھی کہ حضورؐ کی خدمت میں بعض دفعہ چھبوں سوا آتا ہے  
اور ظہر سے عصر تک آپؐ نے سب تقسیم فرادیا ہے ایسوں کے پاس جمع کی فہم نہ تھی کہاں تو یہی  
اسی لئے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جانشین ہیں اور ان کے اخلاق آپؐ کے اخلاق کے  
پر تو ہیں ان کی رامت ہی یہی ہوتی ہے باقی حضورؐ تو حضورؐ ہی ہیں صلی اللہ علیہ وسلم تو حضرت صلی اللہ

بے صبری کی دنیاویہ وجہ یہ ہے کہ انسان کی حرص ایسی بڑی ہوتی ہے جس کا کوئی ٹھکانا نہیں چنانچہ حدیث شریف میں ہے ۔ لَا يَكُنْ لِإِنْسَانٍ أَدْنَمٌ وَإِدْيَارٌ مِنْ مَالٍ لَا تَنْفَعُ ثَلَاثًا وَلَا يَكُنْ لِحَدَّثٍ كَلَامٌ إِلَّا شَرٌّ أَوْ بَلَاءٌ اگر ان آدم کے پاس مال کے دو نامے ہوں تب بھی جسے کو چاہے گا ۔ اور اس کے پیش کوئی ہی بھرتی ہے مطلب یہ ہے کہ اس کی حرص ختم نہیں ہوتی اکثر انسانوں کا قومی حال ہے اور جنس کے احکام میں اکثر افراد ہی لحاظ ہوتا ہے گو بسے ایسے ہوں حالانکہ اکثری حالت یہ ہے کہ محض اس کے پاس ۔ یہ وہ بھی اس کی حاجت سے نماند ہے اگر انسان عقل سے کام لے اور سوچے تو مل و دولت اور مساوہ سامان کی کثرت سے گھبرانے لگے اور اس پر بڑی وحشت سوار ہو اور سمجھے کہ میں کس بلال میں مبتلا ہوں بخلگو واشد الماداروں کی حالت دیکھو دیکھو وحشت ہو کر رہی ہے کہ یہ کیسے بلاؤں میں گرفتار ہیں کہیں جو رکاوٹ ہے کہیں مقدمہ ہاڑیاں ہو رہی ہیں کہیں انکو یہ خیال ہوتا ہے کہ وہ کیسے اس مال کو کون کون خرچ کرے گا دن رات اسی سوچ و غما میں رہے ہیں کہ میں کیسے غفلت پر رہے انہوں نے بیشک دنیا کے مال و متاع کی حقیقت کو خوب سمجھا ہے اور جویسا ہو گا وہ اتنا مال جمع ہی کیوں کرے گا اس کو تو اس سے بڑی وحشت ہوگی ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت پر غور کیجئے ۔ حضورؐ کی یہ حالت تھی کہ حضورؐ کی خدمت میں بعض دفعہ چھبوں سوا آتا ہے اور ظہر سے عصر تک آپؐ نے سب تقسیم فرادیا ہے ایسوں کے پاس جمع کی فہم نہ تھی کہاں تو یہی اسی لئے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جانشین ہیں اور ان کے اخلاق آپؐ کے اخلاق کے پر تو ہیں ان کی رامت ہی یہی ہوتی ہے باقی حضورؐ تو حضورؐ ہی ہیں صلی اللہ علیہ وسلم تو حضرت صلی اللہ



علیہ وسلم ایک بار عصر کی نماز کے لئے مسجد تشریف رکھتے تھے وقت مکان تشریف لے گئے صحابہ  
 رضی اللہ عنہم کو تعجب ہوا جب حضور تشریف لائے تو فرمایا کہ مجھ کو اس وقت یاد آیا کہ کہیں سے  
 کچھ دینار آئے تھے اور وہ مگر میں ہی رکھے ہیں اور دات آئے کے سیر پہ اور پی کے گوتے  
 رات کو مل رہا نہایت خیر مناسب ہے اس لئے میں نے بیچ کر دے فیہر خود ہی اللہ علیہ  
 وسلم کی تو بڑی شان تھی آپ کے غلامان غلام ایسے ہوئے ہیں کہ انھوں نے سلطنتوں کی بھی  
 پردہ انہیں کی چنانچہ حضرت شاہ شجاع کو ملانے کا قصد ہے کہ یہ سلطنت چھوڑ کر ویش بن گئے  
 تھے آپ کی ایک صاحبزادی تھیں ان کی لطافت مزاج وغیرہ بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہے  
 بھی کافی ہے کہ بادشاہ کی بیٹی تھیں جب سیانی ہوئیں تو آپ کو خیال ہوا کہ ان کا عقد کر دیا جاوے  
 آپ کے پاس بہت لوگوں کے پیام آتے تھے اور پیام بھی ساری لوگوں کے نہیں بلکہ بادشاہوں کے  
 پیام آتے تھے وہ یہ ہے کہ بادشاہ اگرچہ غریب ہو جائے مگر اس کا مرتبہ ٹھوڑا ہی گھٹتا ہے لوگ اسے  
 اس عزت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں چنانچہ جو شخص پہلے امیر کہیں ہو اور پھر غریب ہو جاوے تو لوگ کہا کرتے  
 ہیں کہ غریب ہو گیا تو کیا مگر جو صلہ اور رومانغ تو رہی ہے بخلات اس شخص کے جو پہلے غریب ہو اور  
 پھر امیر ہو جاوے تو اس کی وقعت لوگوں کے دلوں میں زیادہ نہیں ہوتی گو بظاہر اس کی دل شکنی  
 کی وجہ سے اس کے منہ پر اس کی عصمت نکریں مگر دلوں میں ہرگز وقت نہیں ہوتی کیونکہ غریب  
 کو جو صلہ نہیں ہوتا اگرچہ کتنا ہی بڑا امیر ہو جائے مگر رہے گا دبا ہی ہوا۔ غرض کہ جب کس بادشاہ  
 کی طرف سے پیام آتا تو آپ انکار فرمادیتے اس انکار پر لوگ اپنے دلوں میں جانے کیا کیا  
 خیال کرتے ہوں گے کہ دیکھئے کس بادشاہ پر ان کی نظر ہے حالانکہ بات یہ ہے  
 درنیا بید حال پختہ بیچ غلام جس حسن کو تادہ باید والسلام  
 لوگوں کو کیا خبر کہ کیوں انکار فرمادیتے ہیں ایک مرتبہ آپ نے مسجد دیکھا کہ ایک غریب آدمی نماز  
 میں مشغول ہے اور نماز کا حق جیسا کہ اس کا حق ہے ادا کر رہا تھا اس کے چہرے سے وقار و سکنت  
 معلوم ہوتی تھی بس اس کی نماز کو دیکھ کر عاشق ہو گئے اور اسی وقت قصد کر لیا کہ لوگ کا کھانچ  
 اس کے ساتھ کر دینگا اس سے بڑھ کر کون ہو گا اس کے اور کسی حال کی تفتیش نہیں کی کہ یہ  
 کون ہے کتنا اس کے پاس ساز و سامان ہے جب وہ نماز پڑھ چکے تو ان سے کہا کہ تم لوگ اس سے

حضرت  
 حضرت  
 حضرت  
 حضرت

۳

کچھ کہنا ہے چنانچہ آپ نے پوچھا کہ تمہاری شادی ہو گئی ہے یا نہیں اس نے جواب دیا کہ مجھے  
 لڑکی کون دیتا ہے میں کہاں اس قابل ہوں بالکل غریب و غلس ہوں ایسوں کو کون پوچھتا اور  
 اور اس نے شاہ شجاع کو پہچانا انہیں کہ یہ وہ تارک اسطنت بادشاہ ہیں آپ نے فرمایا کہ اگر  
 کوئی ایسا ہو جاوے تو منظور بھی کر لو گے اُس نے کہا کہ ہم جیسوں کو کون پوچھتا ہے آپ نے  
 فرمایا کہ اگر شاہ شجاع کیانی آج ہی لڑکی دیدے تو سیلو گے وہ گھر لے کر کہنے لگا کہ خدا کے واسطے میرے  
 دوستیاں نہ لگو نہ بھلا کہاں ہیں اور کہاں شاہ شجاع کیانی اور ان کی بیٹی مجھے کیوں مسخر کرتے  
 یہ قرآن میں ہے لَا يَخْلُقُ قَوْمًا ثُمَّ يَذَرُهُمْ فِي الْقَوْمِ لِيُخَالِفُوا مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ اور مجھ کو بناتے ہیں  
 جانا چنانچہ کام کرنا آپ نے فرمایا داخل میں بنانا نہیں اس پر کہنے لگا کہ اگر ایسا ہو تو میں ان کا  
 خبر کبھیوں گا آپ نے فرمایا کہ میں ہی شاہ شجاع ہوں میں خوشی سے اپنی لڑکی تمہیں دوں گا  
 اتنا وقت کرو کہ میں لڑکی سے پوچھ لوں چنانچہ آپ گئے اور لڑکی سے اُس کے زہد و تقویٰ کا حال  
 بیان کیا دلیل یہ بیان کی کہ نماز اچھی پڑھتا ہے یہ کچھ بھی نہیں فرمایا کہ دنیا کا مال و منافع  
 بھی کچھ ہے یا نہیں خور و شراب کچھ کہ دلیل کیا اچھی بیان فرما رہے ہیں کہ نماز اچھی پڑھتا ہے اور  
 چونکہ یہ تجربہ ہے کہ صحبت کا آخر بہ نسبت لڑکوں کے لڑکیوں پر زیادہ ہوتا ہے ان کا قلب اثر  
 صحبت کے لئے لڑکوں سے زیادہ صانع ہوتا ہے اور اسی لئے اس لڑکی پر بھی باپ کی صحبت  
 کا اثر خوب پڑا ہوا تھا وہ بھی کامل ہو گئیں نہیں ان پر اس دلیل کا کافی اثر ہوا پس کہ مجھ کو  
 منظور ہے مگر ایک شرط ہے کہ اُس شخص میں حب دنیا نہ ہو اور آگے آپ کو اختیار ہے کہ  
 غرض نکاح کر دیا اور اُس کے گھر پہونچا دیا اور نصیحت کر دی کہ خاوند کی اطاعت کرنا اب ان  
 صاحبزادی کا حال سنئے کہ جب صابزادی نے گھر کے دروازہ میں قدم رکھا تو دیکھا کہ ایک  
 سوکھی ہون رول گھر پر ٹکی ہوئی رکھی ہے یہ دیکھتے ہی فوراً پچھلے پاؤں لوٹ پڑیں اور کہا  
 ابا جان نے مجھ کو کہاں دھکا دیدیا اُس شخص نے کہا کہ میں تو پہلے ہی تجھے ہوئے تھا کہ بادشاہ  
 کی بیٹی مجھ کو خاطر میں نہ لائیں گی صاحبزادی نے کہا اِنَّ بَعْضَ النَّاسِ اَحْمَدُ کہ بعض گمان  
 گناہ ہوتا ہے تم نے یہ خیال کیا ہو گا کہ میں تمہاری غریبی کو دیکھ کر واپس ہونی ہوں سو یہ  
 بات نہیں میں تو اس لئے کوئی ہوں کہ والد نے کہا تھا کہ نہ بد متوکل شخص ہے سواگر متوکل نہ ہے

توکل ہوتا تو اس روٹل کے رکھنے کو کیوں پسند کرتے اس سے کہا کہ میرا روزہ تمہاری نے اس خیال سے یہ روٹل رکھ لی تھی کہ اس سے روزہ افطار کروں گا لڑکے نے جواب دیا کہ تو نے جس کا روزہ رکھا ہے تو اس کا مہمان ہے اور مہمان کی فہم گہری میزبان کے ذریعہ پہنچیں اس کو رکھ چھوڑنا ہے اس شخص نے فوراً اس روٹل کو شیرایت کر دیا تب وہ گھر میں داخل ہوئیں۔ سو ابے لوگ بیشک حرص سے بری ہیں غرض جب اولیٰ ایسے ہوئے ہیں تو حضور کی کوئی شہادت ہے ان کے پاس جمع ہی نہیں ہوتا چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو قحط حال کی طرف سے یہ حکم ہوا تھا کہ اگر آپ چاہیں تو ہم آٹھ ہزار کو سونا بنا دیں اور اس پر بھی کفایت نہیں کی بلکہ یوں ارشاد ہوا کہ سکو ایسا کروں کہ وہ آپ کے ساتھ ساتھ رہا کرے مگر آپ نے منظور نہیں فرمایا۔ اور غرض کیا کہ اسے اللہ میں تو یہ چاہتا ہوں کہ جب ہو تو کھا کر آپ کا شکر ادا کروں اور جب نہ ہو تو آپ سے مانگیں غرض کہ یہ تو خاص کی حالت ہے باقی عموماً تو مال و متاع کی حرص قلوب میں بے انتہا معموری ہوتی ہے چاہے تو یہ تھا کہ اس سے وحشت ہوتی اور قیامت کے قریب میں خاص استیسا سے ایسا ہوگا بھی کہ اس سے وحشت ہوگی چنانچہ لوگ مال کی زکوٰۃ دینا چاہیں گے خیر کرنا چاہیں گے اور نئے نئے پھریں گے مگر کون لینے والا ہونگا سواس وقت تو ایسا ہو جاوے گا۔ مگر اس وقت ایسا نہیں اور وجہ یہ ہے کہ اس وقت مال اس لئے مغلوب ہے کہ طالب زیادہ ہیں اور مطلوب کم ہیں اور قرب قیامت میں طالب کم ہوں گے اور مطلوب زیادہ اس لئے اس کی ناقدی ہوگی۔ اور وجہ اس کی یہ ہے کہ مال تو کم ہوتا نہیں کیونکہ یہ فنا نہیں ہوتا روز بروز قربت میں چلتا ہے چنانچہ لوگ کہتے ہیں کہ پہلے مال امتحان تھا جتنا کہ اب ہے غرض روز بروز قربت میں ہے کہ پوتا ہی نہیں اسی طرح ہوتے ہوئے قرب قیامت تک بہت ہی کثرت ہو جاوے گی اور فتن کی وجہ سے آدمی کم ہو جائیں گے ظاہر ہے کہ جس چیز کو فنا ہو اور زمین ہی رہے تو ایک ناٹ میں بہت ہی کثرت سے ہو جاوے گی کیونکہ مال پیدا تو ہوتا ہے مگر اس کو موت نہیں آتی تو جب بہت بڑھ جائے گا تو اس کی حرص نہ رہے گی اور فتنیں ایک ہات بٹا نا ہوں کہ مال میں مغروریت حقیقیہ نہیں اگر مغروریت حقیقیہ ہوتی تو کبھی کسی زمانہ میں بھی مغروریت کم نہ ہونا چاہئے تھی جس چیز کی مغروریت حقیقی ہوتی ہے وہ کبھی زائل نہیں ہوتی اور مال ایک زمانہ میں مغرور نہیں

فرد  
فیروز دست  
مالک بہت  
دست  
دست  
دست

فرد  
مالک بہت  
دست  
دست

اگرچہ گاؤں ثابت ہو کہ اس کی مرفوبیت حقیقیہ نہیں وہ نہ کیوں نازل ہو جائے۔ دیکھئے ہر ایک مرفوبیت حقیقی ہے جو کسی وقت بھی نازل نہیں ہوتی اگر تھوڑی دیر کے لئے جو کہ چند گریں مرفوبیت معلوم ہو جائے۔ قدر کی چیزیں بے قدر نہیں ہوتی۔ حال واقعی ہتھکڑی کی چیز ہے اسی واسطے مکیشہ شریف میں ہے **فَلْيَكُنْ لِلدِّينِ قَدْرًا** جَعَلَ اللَّهُ خُفَّاهُ يَنْصُفُ مَا سَفَى مِنْهَا كَانُوا يَنْصُفُونَ **مَنْ يَرْوِ عَنْكَ** اگر اللہ کے نزدیک دنیا کی قدر بھر کے پر کی ہر برائی تو اللہ سے اس کا فرق ایک گھونٹ پانی کا بھی نہ دیتے مگر چونکہ اس کی کچھ بھی قدر نہیں اس واسطے اللہ سے اس میں مغفول شے اپنے دشمن کو دیتے ہیں حقیقت شناس آدمی ہمیشہ ایسی چیز سے گھبراتا ہے جو خدا کو مغفول ہو۔ دیکھئے سلاطین نے بزرگوں کے سامنے نذرانہ پیش کئے مگر انھوں نے انہیں کر دئے اور بددعا ہر ہے کہ اس میں خطرات اس قدر ہیں کہ جس کی حد نہیں۔ مال دولت والوں کی جان پر ہی ہوتی ہے جو رول کا خوف ڈاکوؤں کا ڈر۔ بے مال دانے کیسے بیٹھ کر ہوتے ہیں۔

ایک گرو چیل کی حکایت ہے کہ وہ کہیں سفر میں رات کو چلے جاتے تھے چیل نے کہا گرو جی ڈر لگتا ہے گرو نے کچھ تسلی کر دی تھوڑی دیر میں پھر کہا کہ گرو جی ڈر معلوم ہوتا ہے گرو جی تھے تجربہ کار اس نے پوچھا کہ تیرے پاس کچھ ہے اس نے کہا کہ ایک روپیہ کسے چند روپے گرو نے کہا کہ اس کو پھینک دے چنانچہ اس نے پھینک دیا پھر تھوڑی دیر میں گرو نے پوچھا کہ اب بھی ڈر لگتا ہے اس نے کہا اب تو نہیں لگتا اس نے کہا ساری دھڑلے لگنے کی وہ روپیہ تھا کیونکہ خالی آدمی کو کون مارتا ہے اور بددعوں کی حکایت سنی ہے کہ وہ مار کر پھر تلافی دیتے ہیں اگر فیور دیکھا جائے تو وہ اس بھی مال ہی ماننے کا باعث ہوتا ہے گو اس مسافر کے پاس نہ ہو کیونکہ بددعویٰ اپنے زعم میں تو اس کو مالدار ہی سمجھتے ہیں جب ہی تو مارتے ہیں ان کو یقیناً معلوم ہو جاتا ہے کہ اس کے پاس کچھ نہیں ہے تو کچھ بھی نہیں کہنے ڈاکو بھی مالدار وغیرہ مالدار کو خوب پھانٹتے ہیں جیسے اہل پولیس بددعا شوں کو پہچان دیتے ہیں پس مال کے ان خطرات پر نظر کیے تو اس سے وحشت ہی ہوتی چاہئے اور اس کا شخصی یہ ہے کہ مال کی رقت نہ ہو بانی کوئی شخص قبیح غیر مرفوب ہی پر مرتے تھے اور اس کو جس ہی ہنو تو دوسری بات ہے کیونکہ محبت اور جس ایسی چیز ہے کہ محبوب کے عیب کو چھپا دیتی ہے ۵



زور فرما رہے ہیں چڑھو اور یہ حیران تھے کہ ایک آنکھ تو قدرتی ذہنی دوسری پر ہاتھ رکھ لیا اب کون  
 تو کیا کر دے وہ دل میں کہتے ہوں مجھے کہ سیری دوسری آنکھ بھی ہوتی تو کیا اچھا ہوتا۔ جب خدا  
 کی نعمت جاتی رہتی ہے اس وقت قدر معلوم ہوتی ہے غرض کوئی چیز ان میں سے دائرہ نہیں۔  
 اعضا کے کرب ہونے پر ایک عیسیٰ آیا۔ ایک بادشاہ نے ایک عالم دین سے ہس پوچھا کہ یہ جو  
 آپ کی کتابوں میں لکھا ہے کہ قرآن شریف حروف ہے اس پر کون تاریخی دلیل ہے کہنے لگے کہ تاریخی  
 دلیل سے بڑھ کر عقلی دلیل ہے وہ کہ قرآن میں کلمات بہت ہیں خدا کو کرمانے کی ضرورت تھی۔  
 اس سے معلوم ہوا کہ یہ اوروں نے بڑا پایا ہے۔ بادشاہ نے فرمایا کہ آپ کی تخلیق میں بھی تو کلمات ہیں  
 معلوم ہوا کہ وہ بھی کسی بھاضا ہے اور قابلِ حذوت ہے تو میرے جسم کے تخلیق کلمات بھی کسی کا  
 اضافہ ہے اور قابلِ حذوت ہے اس کے بعد فوراً جلاؤ کو حکم دیا کہ ان کے کلمات کو حذوت کر دو  
 اور کہا کہ میرے قول کی موافق یہ حکم دیا گیا دلیل ہے اس بات کی کہ تو خدا کا بنایا ہوا نہیں کسی سے  
 بخود میں اضافہ کر دیا ہے جواب عجیب معقول تھا وائیں یہ ہے کہ صیغہ سب سے بڑا عطف ہے  
 اَوْعَطَّ يَفْعُ كَوْنُ الْعِلْمِ وَالْحِكْمِ وَالسَّيْفِ اَبْلَغُ نَحْوًا عَلَيَّ الْقِسْمِ  
 غرض میں مورد میں کتاب کو دخل نہیں وہ تو سب ضروری ہیں ہاں میں میں انسان کے کتاب  
 کو دخل ہے ان میں بہت سے امور غیر ضروری بھی ہیں جن میں ہر نئے کتابت میں فضول  
 بڑھایا ہے اور اپنی طرف سے حاشی چڑھانے ہیں پھر وہ حاشیہ اتنا بڑا ہے کہ اصل سے بھی  
 بڑھ گیا۔ چاہئے کہ یہ تھا کہ حقیقت پہنچا کر زانو سے وحشت ہوئی مگر اب شاوخواں کی وجہ سے  
 ایسی بکولت حاصل ہوئی ہے اس کی مثال تمباکو جیسی ہے کہ اس کے کھانے میں حالانکہ بہت  
 سے نقصانات ہیں مگر اس سے گھومنا ہے دماغ اس سے خراب ہوتا ہے منہ میں بدبو اس سے پھل  
 ہوتی ہے جسم میں کالہی اس سے آجالی ہے اور عادت ہو جاتے ہر تو یہ کیفیت ہو جاتی ہے کہ  
 جب تک اس کو نہ کھالیا جاوے انسان کوئی کام نہیں کر سکتا مگر باوجود اتنے نقصانات کے  
 اس کو کھاتے ہیں اور بڑے بڑے لیکر کھاتے ہیں اسی طرح دیکھئے مریض کیسے نقصان کی چیز ہے  
 باضطر قوی نقصان ہے کہ جس چیز میں مریض دیا وہ ہوتی ہے کھاتے ہی سن میں آگ سی لگ جاتی  
 ہے آنکھوں سے دانی جاری ہو جاتا ہے دماغ پریشان ہو جاتا ہے اور صحت نقصانات اس کے

فرد  
بلکہ  
نہیں

علاوہ روپے مگر حالت یہ ہے کہ روپے ہیں اور کھار ہے ہیں عادت والے کچھ بھی خیال نہیں کرتے۔ مرنے والے پر ایک لطیف یاد آیا ایک بزرگ معتمد تھے جب وہ عظمیٰ لوگوں کے جھگڑے سے قہر بردہ ساختگی اور برے اخلاق و اطوار کا تذکرہ فرماتے تو یہ فرماتے کہ یہ سب مرنے والے کا فساد ہے ایک شخص جنسے لگے کہ اس میں کیا جوڑ ہوا میں نے کہا اچھا خاصا جوڑ ہے مطلب یہ ہے کہ مرنے والے سے کھانا مزہ دار ہو جاتا ہے اور قاعدہ ہے کہ مزہ دار کھانا زیادہ کھایا جاتا ہے اور جب انسان زیادہ کھانا کھائے گا تو لامحالہ قوت یکجہید زیادتی پکڑے گی اس لئے ضرور فساد کی باتیں انسان سے صادر ہوں گی یہ تو لطیف تھا اہل معنوں یہ ہے کہ جیسے مرغ کھانے والوں کو باوجود تکلیف ہونے کے صبر نہیں ہوتا اسی طرح مالداروں کو زیادہ مال سے تکلیف تو ہوتی ہے مگر صبر نہیں ایک صاحب کا قصہ ہے کہ تھے تو وہ مالدار اور وصیت والے مگر بوجہ بکل کے ہانڈی تک اپنے ہاتھ سے پکاتے تھے کسی نے ان سے کہا کہ یہاں تھا مال دولت رو پیہرے بیسہ کس کام کا باوجود اتنے مالدار ہونے کے ہانڈی تک اپنے ہاتھ سے پکاتے ہو وہ بولے یہاں تم شمع ہی کرنے کا لطف جانتے ہو۔ اور جمع کرنے کے لطف سے

۱۰

واقت نہیں ہو جمع کرنے میں بڑا لطف ہے تم اس کو کیا جانو بے شک اگر کوئی ان کا مال حرام کر لیا جاتا جب لطف معلوم ہوتا مال تو ایسی چیز ہے کہ اس کا جمع ہونا بھی تکلیف دہ ہے تو غم ہونے سے تو انسان کی کیا حالت ہوتی ہوگی۔ بعض وقت اس کے ملنے سے اور سی طرح ضائع ہونے سے موت تک کی فیرت آجاتی ہے۔ ایک مقام کا قصہ ہے بعض جگہ دستور ہے کہ بڑی تعداد کے مال پر چٹیاں پڑتی ہیں اور بعض وقت ایک ہی دور روپیہ میں اتنا مال ملتا جاتا ہے جس کی قیمت لاکھوں روپیہ ہوتی ہے تو قصہ یہ ہے کہ ایک انگریز کا سائیس تھا کسی سال پر چٹیاں پڑیں تو اس نے بھی ایک روپیہ کی چٹنی ڈال دی اتفاق سے چٹنی اس کے نام پر بریکل آئی وہ کئی لاکھ روپیہ کا مال تھا گویا ایک روپیہ میں کئی لاکھ روپیہ مل گئے جس انگریز کا یہ سائیس تھا اس کے نام چٹنی آئی کہ تمہارے سائیس کے نام چٹنی نکلی ہے اس کو چاہئے کہ اگر مال پر قبضہ کرے وہ انگریز تھا تجربہ کار اس نے سائیس کو فوراً خبر نہیں کی کہ فردا خوشی سے مرزا جاتے بلکہ پہلے اس کا علاج کر دیا وہ یہ کہ اس کو جلا کر چھاکہ توڑے کوئی چٹنی ڈال چکی رہے

فرد  
بلکہ  
نہیں





جہ یہ بت کر اہل شدہ کے نزدیک دنیا بڑی حقیر چیز ہے اس لئے اسکا آنا جانانا پر زیادہ اثر نہیں  
 کرتا۔ حضرت شاہ عبدالقدوسؒ کی بی بی کے پاس ایک چاندی کا ارضا۔ جب وہ اس پر دست  
 تو آپ فرماتے کہ اس ہاتس مجھ کو دنیا کی ہو آئی ہے۔ بی بی نے ایک بار ایک مہمان بزرگ سے اس  
 امر کی شکایت کی اور کہا کہ میں نے اپنے لڑکے رکن الدین کی شادی کی غرض سے یہ ہار رکھ چھوڑا  
 ہے جس کے بلکہ میں شیخ بابر میر فرمایا کرتے رہتے ہیں۔ ان بزرگ نے شاہ صاحب سے فرمایا کہ  
 آپ اپنی دنیا میں سے بدبو آئی چاہئے دوسرے کی چیز سے کیوں بدبو آئی ہے جب بی بی کا  
 یہ بچھا چھوڑا۔ بعض بزرگوں کو تو دنیا کے جلتے رہنے کی خوشی ہوتی ہے حضرت سیدنا شیخ عبدالقادر  
 جیلانیؒ کی خدمت میں بطور ہدیہ کے ایک آئینہ پیش قیمت آیا تھا آپ کبھی کبھی خادم سے منگا کر  
 اس میں منہ دیکھا کرتے تھے اتفاقاً ایک دفعہ خادم کے ہاتھ سے گر کر ٹوٹ گیا اس کو بڑی ٹکڑی  
 بزرگوں کے پاس رہنے والے ہوتے ہیں مزاج شناس خادم نے حذر کرنے کا ارادہ کیا اور حذر کا  
 مضمون ایک صحیح میں وزنوں کر کے عرض کیا۔ معاذ قضا آئینہ یعنی شکست۔ حضرت نے  
 فی الدیر فرمایا۔ مع۔ خوب شد اسباب خودی شکست۔ خودی کیا ہے اچھا موزوں لفظ ہے  
 بندگان کا اصل مذاق تو یہ ہے کیونکہ وہ مال کی حقیقت کو پہچانتے ہیں ہائی اکثر لوگوں کی یہی  
 حالت ہے کہ اگر ان کے پاس سونے کے دو جھنگ ہوں تو تیسرے کے طالب ہوں گے یہ حال  
 ہے انسان کی حرص کا اسی واسطے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انسان کے پیٹ کو قبر  
 کی مٹی ہی بھرے گی۔ اسی کی نسبت شیخ شیرازیؒ فرماتے ہیں ۵

گفت چشم تنگ دنیا دار را یا قناعت پر کند یا خاک گور

اور حضرت مولانا دہلویؒ فرماتے ہیں ۵

کو رہ چشم حرصاں پر نشد تا صد قانع شد پرورد شد

جب یہ سلوم ہو گیا کہ حرص بڑی چیز ہے اور ان اخلاق و ذیلیں سے۔ ہے جس کی خدمت خود جناب  
 رسل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے ہیں اور یہ نظر ہے کہ اخلاق و ذیلیں کا ذائل کرنا اور ہکائے  
 ان کے اخلاق حمیدہ کا اندر پیدا کرنا ضروری ہے تو حرص کا علاج بھی ضروری ہو گا سوس کا علاج  
 ہے خدا کی طرف متوجہ ہونا جو شخص خدا تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو گا اس سے یہ خلق رزق اللہ تعالیٰ

جانا کر ہے گا۔ یہ ہے اس کا علو و جہت مفقود تھا بیان سے اب یہاں ایک شبہ پیدا ہوتا ہے وہ یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں اِذَا سَمِعْتُمْ نَجَسًا فَاَلْزِمُوهُ فَكُلُوا مِنْهُ لَنْ يَكُنَ فِيكُمْ فَسَادٌ قَوْلُ الْكَافِرِ اِنْ هِيَ إِلَّا رِيحٌ رَنَّا عَنْ حَبْلٍ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَا وَقَدْ كَفَرْنَا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ اور انہی جگہ سے ہٹ گیا ہے تو اس کی تصدیق کرو اور جو کسی انسان کو سنو کہ اس کی عادت بدل گئی ہے تو اس کی تصدیق مت کرو۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اخلاق فطری ہیں جو نہیں بدلتے اور انکا خاتمہ نہیں ہو سکتا۔ جب یہ صورت ہے تو علاج سے کیا نتیجہ؟ جواب سے پہلے حکماء کا مذہب سنئے اس بارہ میں حکماء کے اندر اختلاف ہے کہ ریاضت سے تہذیب اخلاق ہوتی ہے یا نہیں بعض کہتے ہیں کہ ریاضت سے اخلاق بدل جاتے ہیں یعنی ریاضت سے پہلے کسی میں برے اخلاق تھے تو ریاضت کرنے سے وہ اخلاق جانے دے رہے ہیں اور بجائے ان کے اچھے اخلاق پیدا ہو جاتے ہیں بعض کا مذہب یہ ہے کہ ریاضت سے اخلاق نہیں بدلتے بغض کہتے ہیں کہ فطری اخلاق تو جنمیں بدلتے غیر فطری بدل جاتے ہیں عرفیہ کرام کہ درحقیقت حکماء ہی حضرات ہیں ان کا مسلک یہ ہے کہ ریاضت سے اخلاق زایل نہ ہوں گے بلکہ بالکل معدوم ہو جائیں اس اٹھارہواں باب میں لکھا ہے اور وہ مطلوب ہو جاتے ہیں اخلاق حمیدہ سے اور یہی صحیح ہے اور تجربہ اس پر شاہد ہے چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ جن اشخاص میں پہلے سے برے اخلاق موجود ہوتے ہیں جب وہ مجاہدہ اور ریاضت کرتے ہیں تو ان کی حالت بدل جاتی ہے بجائے ان کے اخلاق حمیدہ ان کے اندر پیدا ہو جاتے ہیں اور وہ اخلاق ذلیل پر غالب آجاتے ہیں جن کی حیوانات تک میں اس کا مشاہدہ ہوتا ہے دیکھئے جو گھوڑا شریر ہوتا ہے اس کو ایک عرصہ کے لئے جا بجا سوار کے حوالہ کر دیتے ہیں پھر وہ کیسا مہذب اور شائستہ ہو جاتا ہے اس تحقیق سے معلوم ہو گیا کہ جو حکماء یہ کہتے ہیں کہ اخلاق ذلیل بالکل معدوم ہو جاتے ہیں اکابر اپنا ٹھیک نہیں کیونکہ مشاہدہ اور تجربہ کے خلاف ہے ہم دیکھتے ہیں کہ بعض لوگوں کی یہ کیفیت ہوتی ہے کہ مجاہدہ اور ریاضت سے اخلاق حمیدہ انکی اندر پیدا ہو گئے اور جب مجاہدہ اور ریاضت کو ترک کر دیا تو پہلے اخلاق خود کو رکاتے ہیں اگر وہ معدوم ہو گئے تھے تو پھر خود کیسا اور جو حکماء کہتے ہیں کہ ریاضت سے اخلاق نہیں بدلتے یہ بھی مشاہدہ اور تجربہ کے خلاف ہے اور جو کہتے ہیں کہ فطری اخلاق نہیں بدلتے غیر فطری بدل جاتے ہیں تو ان

کتابخانه عمومی  
مکتبہ اسلامیہ  
بازار مولانا  
کلیں

فیزیکل شکل ہے کہ اخلاق فطری کوئی ہے اور غیر فطری کوئی نہیں اس افتقاد کا شخص رہا نہ ہوگا۔  
مطلوب ہو جاتے ہیں اور واقعی حکماء بھی حضرات ہیں، چھاپے حکمائے زمانہ اور فلاسفہ کی  
تقیقات ان کے سامنے کیا چیز ہیں۔ پھر یہ کہ جس حکماء کی تحقیقات سے کیا لینا ہے جو اس کا خالص  
حدیث سے منع کریں بانی حدیث کا مطلب بالکل صاف ہے اور مصوفی بھی وہی کہتے ہیں جو حدیث  
میں ہے کہ اخلاق طبعیہ اصل نہیں ہونگے تو مطلوب ہو جائے ہیں اور حدیث میں مطلوبیت کی نفی  
نہیں چونکہ پریشد کیا جاوے گا۔ حدیث میں کوئی مالکی نفس ہے اور مطلوبیت کی تو تائید حضور صلی اللہ  
علیہ وسلم کی تعلیم سے ہوتی ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انا دیث میں ان امراض کے  
علاج بیان فرمائے ہیں اگر تہذیب اخلاق نہ ہو سکتی تو آپ ان کی تعمیر کرینے چاہتے۔ گو جس فطری  
بھی ہو مگر اس کی بھی اصلاح ضروری ہے اور اصلاح کا تمہد کرنے سے ضرور اصلاح ہوگی کیونکہ  
خدا تعالیٰ کا ارشاد ہے اقضوا للفقراء من ثمر ما کنت لکم اصحابا و لا تأخذوا من الثمن شیئاً لعلکم تتقون  
انصار کرتے سے اللہ یاں تمہارے اعمال کی درستی فرما دیں گے تو کیا اللہ یاں کی اصلاح فرمانے  
سے بھی درست ہونگے صاحب آپ نام احمد ہوں خدا تعالیٰ اصلاح کریں گے اور اصلاح کا مطاع  
ہے صلاح پس ضرور ہمارے اندر صلاح پیدا ہوگی۔ بانی جملہ کام صلاح کے تو اصلاح خود نہیں  
سکتی کیونکہ حرص فطری شئے ہے چنانچہ انسان کہ ہر وقت اس کی فکر دینی ہے کہ مرغوب چیزوں کو  
جمع کروں اور اس میں ہر وقت بنظر رشاقہ فرمان شریف میں بھی حق تعالیٰ نے ایسی مرغوبات  
کی ایک فہرست بیان فرمائی ہے کہ جن کی طرف اکثر طالع کامیلان ہے ارشاد فرماتے ہیں یُرْتَمَى  
لِلْأَعْمَاسِ حَبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ الشَّامَةِ وَالْبَشَنِ وَالتَّقَطِاطِ الْمُنْقَطِرِ وَمِنْ الْأَنْصَابِ  
وَالْفَصَقَةِ وَالْحَيْلِ الْمُسَوِّمَةِ وَالْأَلْعَامِ وَالْحَرْثُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَا كَرِهَ اللَّهُ مُنَادِيَهُمْ فَهُمْ  
الْمَدَابِقُ کہ زینت ہی کن لوگوں کے لئے محبت نماؤں کی صورتوں اور ادلائک اور نمونے چاہئے  
کے ذخیروں کی اور عمدہ گھوڑوں کی اور چوپایوں کی اور کھیتی کی یہ سب سالانہ زندگی دنیا کہئے  
اور خدا کے یہاں عمدہ ٹھکانا ہے چونکہ مذاق مختلف تھے کسی کو کسی چیز سے محبت ہوتی ہے اور  
کسی کو کسی سے اس لئے مختلف چیزیں بیان فرمائیں کسی کو عورتوں سے زیادہ محبت ہوتی ہے

مجلس  
مجلس  
مجلس  
مجلس  
مجلس

15



10



WZ

100

اور کسی کو اولاد سے کسی کو سونے چاندی سے کسی کو گھوڑوں سے کسی کو پہلوں سے اور کھیتی سے کسی کو  
 حوروں سے ایسی محبت ہوتی ہے کہ دن رات اس میں مبتلا ہیں ہر وقت یہی خیال ہے کسی کو اولاد  
 کی ایسی چاہت ہوتی ہے کہ شب و روز اسی دہن میں رہتے ہیں کہ مٹا ہو نہ ہو ہوش و ناہوش۔ بعض  
 رؤسہ کو پہلوں سے ایسی محبت ہوتی ہے کہ بیاہستہ ہی غارت کر بیٹھتے ہیں و جب کہ محبت کے افراط  
 میں جنم لیتا ہے چنانچہ ہم نے ایک حکایت گھوڑے کی ایسے ہی طالب کی سن ہے کہ ان کے  
 پاس ایک گھوڑی تھی بہت خوبصورت ان کے کسی دوست نے اس کی فرمائش کی کہ یہ ہیں زبیر  
 آپ نے کیا کیا کہ ہندو بھر کر اس بے زبان کے گولی ماری اور کہا کہ مجھے یہ گوارا نہیں کہ اپنی  
 آنکھ سے دوسرے کے پاس دو کھوں لگوں وہ نہ دے اور اپنے گھوڑی رکھتے تو کیا حرج تھا بقائدہ پہلی  
 جان کھوں۔ یعنی محبت بھی اتنی ہوتی ہے ایک اور حکایت ہے کہ ایک بزرگ تھے اور ان کے  
 چند جاہل مرید تھے مریدوں نے سوچا کہ کوئی تدبیر ایسی کرنی چاہئے کہ ہمارے مرشد چارے ہی  
 پاس رہیں اور کوئی اس خبر کو نہ دیکھنے پائے ان کو مار کر وہیں ہی دفن کر دیا ایک اور بزرگ تھے  
 اور ان کے ایک مرید تھے ایک روز مرید صاحب نے مرشد سے عرض کیا کہ حضرت جھکو اپنی  
 ماٹری کا ایک بال دیدیجئے میں اس کو برکت کے لئے اپنے پاس رکھوں گا انھوں نے دیدیا۔  
 گاؤں والوں کو جو اس کی خبر لگی سب ان پرشے اور ماٹری کا صفایا کر دیا۔ خدا بچائے ایسی محبت  
 سے جس کا یہ انجام ہو اسی طرح اہل دنیا کی محبت بھی اتنی ہوتی ہے چنانچہ بعض لوگ بھجوں سے  
 رہی ماٹری بکھواتے ہیں اپنے کو گایاں دلوانے ہیں اور کچھ نہیں کہتے۔ کسی کو کھیتی کی محبت ہوتی  
 ہے کہ نقصان پر نقصان ہوتا ہے مگر چھوڑتے نہیں کسی کو آواز سے اتنی محبت ہوتی ہے کہ پتھر  
 میں ایک شخص ہزاروں دوکان پر گئے اور ہم رکھا لٹھ خریدنا ہزاروں جوتھ پہناؤ اس کی آمد حضرت  
 کو بھی معلوم ہوئی اس سے کہا کہ ہم رکھا اور دیدے اس نے پھر بھاڑا پھر آواز بھل معلوم ہوئی  
 پھر فرمائش کی یہاں تک گزروں لٹھ ہزاروں آواز ہی سننے کی غرض سے پھر واٹالا۔ وہ شاعر  
 حضرت صاحب سماع ہوں۔ مولانا نے سنوئی میں حکایت لکھی ہے کہ ایک شخص میں کو حق  
 کھانے کا شوق تھا کسی کی دوکان پر شکر خریدنے گیا دوکاندار شکر بینے کے لئے دوکان کے  
 اندر گیا اور اس شخص نے اس کے پاٹ کو چوٹی کا تھا اور اسی سے شکر تو ان نظر بھاگ گیا آخر قریب

کہا کہ تو کہ یہ بھی اندیشہ تھا کہ کہیں دوکاندار نہ آجائے دوکاندار نے یہ دیکھ کر اپنے نفع کی وجہ سے اور  
 دیر لگا دی کیونکہ باٹ ہلکا ہو جانے سے دوکاندار کا نفع اور خریدار کا نقصان تھا اس نے خیال کیا  
 کہ یہ تو اچھا ہی نقصان کہ باٹ ہے میرا کیا بگاڑتا ہے پھر جب یہ دیکھا کہ یہ تو بس نہیں کرتا تو خیال ہوا  
 کہ یہ تو سارا ہی باٹ کھا جائے گا اور خسارہ عظیم میں پڑے گا دوکان سے محلے کا پادشاهداروں کی  
 محبت بھی ایسی ہی ہے اس سے اپنا نقصان کر رہے ہیں بھان و نیا سب اس میں مبتلا ہیں اور  
 خدمت دنیا سے اس سے کون صاحب یہ دیکھیں کہ میں کسب دنیا کو منع کرتا ہوں۔ خوب سمجھ جائے  
 کہ کسب دنیا اور چیز ہے اور حب دنیا اور چیز۔ حب دنیا مذموم ہے اور کسب دنیا بقدر  
 حاجت جائز چنانچہ حق سبحانہ تعالیٰ کی تعلیم کو ملاحظہ کیجئے کیا ابھی تعلیم ہے کہ مرغوب چیزوں کی ضرورت  
 تو یہاں فرمادی مگر ان کی فی ذاتہ خدمت نہیں فرمائی بلکہ اس کے بعد اس سے ایک بھی چیز  
 کا پتہ بتلا دیا اس آیت میں **قُلْ اَنْتُمْ بَشَرٌ مِّثْلِي** ذلک تم مطلب یہ ہوا کہ میں تو یہ سب چیزیں  
 اچھی مثلاً عورتیں اور اولاد وغیرہ وغیرہ سب اچھی ہیں مگر دوسری چیز ان سے ناپیدہ اچھی ہے۔  
 کیونکہ خیر کے اصلی سنی ہیں زیادہ اچھی تو اس سے صاف معلوم ہوا کہ دنیا کی چیزیں ہیں ہیں تو ابھی  
 مگر ایک چیز ان سے بھی اچھی ہے اس لئے تم ان ہی چیزوں پر بس مت کرو کیونکہ خلائق مشائخ  
**اَلْحَيٰوةُ الدُّنْيَا** یعنی یہ تو صرف دنیا کا متاع ہے بلکہ ان سے زیادہ اچھی چیز کو طلب کرو وہ  
 کہاں ہے **وَاللّٰهُ عِنْدَکُمْ اَلْاٰتِ** کہ اللہ کے پاس اچھا تھا کتنا ہے اگے اس اچھی  
 چیز کو فرماتے ہیں **قُلْ اَوْشَکُمْ بِحَیٰوةٍ دُنٰی اَلْحَیٰوةِ الدُّنْيَا اِنَّ اَلْاٰتِ اَعْبَدَ رَکْعَتَ حَبِیْبِیْ**  
**تَحْتَہَا اَلْاَلْکَھَرُ خَلِیْلِیْنَ** **فَیْہَا ذَا اَنْوَاجٍ مُّطَوَّرَہٌ وَفُضُوۡتَہٗنَّ** **اَللّٰہُ** کہ ہے سے اللہ کی  
 نگہاں سے بہتر چیز کی خبر دوں جو لوگ اپنے رب سے ڈرتے ہیں ان کے لئے بلاغ ہی میں کیجئے  
 خبر پہنچتی ہیں وہ لوگ اس میں ہمیشہ رہیں گے اور پاک کی چوٹی بیسیاں ہیں اور اللہ کی رضا میں  
 ہے سبحان اللہ کیا بلاغت ہے مکمل کی تعلیم اس درجہ کی کہاں ہو سکتی ہے وجہ یہ کہ یہاں تو  
 حکمت کے ساتھ شفقت میں ہے شفیق کی تعلیم سے اور ہی نفع ہوتا ہے ہر حکمت کی تعلیم میں  
 وہ نفع کہاں غرض حق سبحانہ تعالیٰ نے ان چیزوں کی خدمت نہیں فرمائی البتہ ان کی خاص  
 درجہ کی محبت کی خدمت فرمائی چنانچہ یہ مضمون اس آیت میں اس طرح بیان فرمایا کہ اول تو

میں  
 نہیں کہہ سکتا  
 میں ان کی تعلیم  
 بتاؤں جو حق  
 ۱۰  
 میں  
 صاف ہے  
 میں  
 ۱۰  
 میں  
 ۱۰

اَلْاَقْبَانِ الْاِنْسَانِ حَبِيبُ الشَّقَوَاتِ : فرمایا جس کا مطلب یہ ہے کہ ان چیزوں کی خاص درجہ کی محبت واقع میں تو اچھی نہیں مگر ان کی نظر میں یہ چیزیں مہربان جو گنہگار جس کی بالکل بائیں مثال ہے جیسے کوئی پرہیزگار یا جو جس کو کوئی دیکھنے والا سمجھے کہ یہ ایک چن ہے اور اس کے ظاہر رنگ و روپ کو دیکھ کر فریفتہ ہو جاوے اور جب وہاں پہنچے تو پاخانہ میں بھر جاوے یہی حال دنیا کا ہے کہ ظاہر اس کا بہت بھلا معلوم ہوتا ہے مگر اندر نجاست بھری ہوئی ہے یا خوبصورت سانپ کی سی مثال ہے جسکے ظاہر تو بہت اچھا ہے نقش و نگار سے کراستہ ہے مگر اندر زہر بھر پڑا ہے۔  
 ۱۷ نہر میں مار غش قاتل است نہ باشد از دوسے دور ہم کو قاتل است۔ اگر بھوکے مارنے سے بھگود و تودہ اس کی ظاہر ہی خوبصورتی کو دیکھ کر اس پر فریفتہ ہو جاتا ہے اور اس کو کچڑ لیتا ہے اس کو یہ خبر نہیں کہ اس کے اندر زہر بھر ہوا ہے مگر اس کا انجام کیا ہوگا ہماری حالت بھی اسی کی ہے کہ ہم دنیا کے ظاہر ہی آب و تاب اور نقش و نگار اور رنگ و روپ پر فریفتہ ہیں اور اندر کج خبر نہیں ہوگی بخیر۔ ہے کہ سانپ مینا خوبصورت ہوتا ہے اسی قدر مہربان ہوتا ہے ایک شاہ صاحب بیان کرتے تھے کہ میں ایک مسجد کے لئے چند تیار کرنے کی غرض سے دنیا کے کتناہ میپ کھود رہا تھا وہاں ایک سانپ نکلا جو اڑتا تھا اور بالشت بھر کا تھا اور دیکھنے میں نہایت خوبصورت مگر چونکہ دار گندہ مہربان بھی ایسا کہ اگر کاٹ لے تو آدی ہائی پانی ہو جاوے خبر انہوں نے نہ دیا یہی دنیا کی حالت ہے کہ جتنا اس میں رنگ و روپ ہوتا ہے اسی قدر مہلک بھی ہے اسی لئے حقیقت شناس اس کی طرف رغبت نہیں کرتے پھر اس صفت ترمین کے بعد شہوات و رغبات پر ملامت نہیں فرمائی کیونکہ ان شہوات میں بھی مصالح ہیں بشرطیکہ دین کے باج میں اس سے بہرہ نہ لیا جائے شہوت مادہ سے اور حرص کو بالکل زائل کر دے بلکہ یہ فرمایا کہ اس شہوت اور حرص کو بالکل مٹا کر اس کو دنیا سے عمدہ چیز کی طرف مائل کر دے پس یہ علاج ہے حرص کا اور حرص ہی قضا ہے بے ہمیری کا اور یہی بے صبری تمام پریشانیوں کی جڑ ہے پس اس طرف سے سب پریشانیوں کا علاج نہ ہاوے گا اسی کو بیان کر رہا تھا۔ اور اصل بیان یہ تھا کہ بے صبری کا ظہور و موقوفہ پر ہوتا ہے کہ ایک موقع یہ ہے کہ مرغوب شے ملے نہیں اور دوسرا موقع ہے کہ مرغوب شے

سنگر جاتی رہے اور ان دونوں صورتوں میں زیادہ تکلیف اور مصیبت کی حالت دوسری صورت ہے اگرچہ پہلی صورت بھی مصیبت اور تکلیف کی ہے مگر دوسری صورت سے بڑی ہے مثلاً کسی کے پاس سامان بیٹ بھرنے کا تھا اور وہ مگر ہو گیا تو اس کی مصیبت زیادہ ہوگی یہ نسبت اس شخص کے جس کو بھوک تو ہو مگر پہلے ہی سے کچھ سامان نہ ہو تو کوئی محبوب کا حاصل نہ ہو نا میں تکلیف کی چیز ہے مگر حصول کے بعد جو شوق کا لالچ ہو جانا یہ اس سے زیادہ سخت تکلیف کی چیز ہے اور اس میں یہی داخل ہے کہ کسی کا عزیز مر جاوے کسی کا باپ مر جاوے کسی عورت کا خاوند مر جاوے خصوصاً اگر طبیعت میں سلاخی ہو تو ماں باپ سے زیادہ کسی کے مرنے میں مصیبت نہیں کیونکہ اس کے بدل کچھ نہیں اور چہ زوں کا بدل ہو سکتا ہے مثلاً والد مر جاوے تو اور والدہ ہو سکتی ہے۔ بھائی مر جاوے تو اور بھائی ہو سکتا ہے بوی انتقال کر جاوے دوسری آسکتی ہے مگر باپ تو دوسرا نہیں ہو سکتا اور اسی طرح ماں۔ لڑا نکلے کا تھنا ہے کہ جب یہ مارے گئے تو عالمگیر نے ان کے چھوٹے بیٹے کو بلایا اور اس کی ہر طرح تسلی کی مگر اس نے فی الابد یہ شعر پڑھا ہے

درد من کمتر ز درد حضرت یعقوب نیست  
 دلا پس مرگ کرده بود من پدرم گدہ ام۔

عالم گیر کے آندہ جاری ہو گئے۔ اس میں یہی داخل ہے کہ کسی کی اولاد مر جاوے اگرچہ بچہ ہی ہو بلکہ بعض اوقات بیٹی یا لڑکی نسبت بچوں کی موت سے زیادہ تکلیف ہوتی ہے وہ جب اس کی یہ ہے کہ بڑی اولاد سے تو کسی کسی تم کا رنج بھی پہنچ جاتا ہے اور بچہ ستانا نہیں اور کوئی رنج اس سے پہنچتا ہی نہیں اس لئے اس کے مرنے سے زیادہ تکلیف ہوتی ہے غرض یہ کہ مرغوب شے کے جانے رہنے سے تکلیف اور مصیبت ہونا ضروری ہے مگر ساتھ ہی یہ بھی یقین ہے کہ جنب غم مدخریت میں ہو تو زیادہ تکلیف نہیں ہوتی مگر جاری حالت یہ ہے کہ ہم حالت مصیبت میں بے احتیاط کر گئے ہیں اور مد مفرح سے تھجا، ذکر لیتے ہیں اور اس میں اپنے اختیار کا بھی انضمام کر لیتے ہیں اس لئے مصیبت بہت بڑھ جاتی ہے اس انضمام کی تفسیر یہ ہے کہ غم کے دو حصے ہیں ایک اختیاری دوسرا غیر اختیاری آجکل واقعات غم میں اختیاری غم کا حصہ زیادہ ہوتا ہے حتیٰ کہ آجکل کے بڑے میں جس کی غرض ازالہ غم ہی اختیاری غم کا حصہ زیادہ ہوتا ہے چنانچہ ۵۰ لوگ آئے ہیں کیا غم شل کرنے کے اور غم کو بڑھاتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ انسان جس قدر تذکرہ

فر  
 نقل  
 من  
 تکرار  
 صبر

۱۸

فر  
 نقل  
 من  
 تکرار  
 صبر

غم کی چیز کا کرے گا اور جتنا سوچے گا اتنا ہی غم خیز تر ہو جائے گا پھر مذکرہ میں اذکار جزا و بہت کہتے  
 ہیں کہتے ہیں کہ بسے اشد کیا ہو گیا ہے کہاں جائیں گے بیوی کیا کرے گی جائداد کا کیا ہو گا  
 علیٰ ہذا انھیں اس باتوں کے تذکرہ سے صدمہ رہی جزا تہا ہے جیسے نیا کو قصہ کھاؤ گے اتنی ہی  
 غم و اندیش زیادہ ہوگی اس کا علاج تو یہ ہے کہ بالکل چھوڑ دو یہی حالت گناہوں کی ہے کہ ان کا علاج  
 صرف ترک ہے دکھ اس کی گرفت اس میں بعض بد فہم سا گئیں کہ بھی شراد ہو کہ ہو گیا ہے وہ یہ کہ  
 جب کہ ان کا قلب بعض گنہوں کی طرف مائل ہوتا ہے وہ اپنے دل میں برسوا کر کے اس گناہ  
 کو خوب دل بھر کر دیکھتا کہ غم و اندیش جاتی رہے نفس خالی ہو جاوے پھر بالکل چھوڑ دیں گے اور  
 توبہ کر لیں گے اس میں مبتلا ہو جائے تب یہ ٹہری فاش غلطی ہے کیونکہ جتنا گناہ کو زیادہ کیا جاوے گا  
 اسی قدر غم و اندیش میں تر ہوگا اور تقاضہ زیادہ ہوگا۔ پس اصل علاج یہ ہے کہ ہرگز ذکر سے  
 انہی طرح غم کا علاج یہ ہے کہ سوچ و جست خیال سے کر دے اس صورت میں غم تو ہو گا مگر مستحل غم  
 ہو گا اور وہ مضرت نہیں بلکہ مفید ہے کیونکہ تقدیر مقرر ہوئی ہے جس کی حکمت اور نفع ہے اگر غم نہ ہو تو دن  
 نہ ہو اور تمدن ٹھکی چیز ہے اس لئے کہ دین کی طرف اس پر موقوف ہے اور تمدن غم پر اس لئے  
 موقوف ہے کہ اگر کسی کو کوئی غم اور فکر ہو تو اسے بے فکر ہی ہوں تو کوئی کسی کا کام نہ کرے سارے  
 تمدن پر ہی رہیں بیاد نہیں تو ان کو کٹر طبیب عطار صب بیکار ہو جائیں یہ تو ذہنی نفع ہے ورنہ  
 کا نفع یہ ہے کہ اگر کوئی غم بہت دیر کا ذکر کئے دے اس سے یاد آوے کہ حضرت حاجی صاحبؒ کے  
 حضور میں ایک بار لوگوں نے ساتیس کے کہنے پر کچھ تنگی ظاہر کی۔ آپ نے فرمایا کہ مسائل سے تنگ  
 نہ ہونا چاہئے یہ تمہارے حال ہیں کہ آخرت میں تمہارے احوال پوچھتے ہیں اگر یہ نہیں تو تمہارے  
 احوال کا کون حال ہو گا غرض تمدن نہایت ضروری چیز ہے اہل ساتیس کے نزدیک تو تمدن و دنیوی  
 غرض سے ٹھکی چیز مانی گئی۔ یہ مگر دین کے لئے بھی اس کی بہت ضرورت ہے لہذا تمدن اہل دین اور  
 اہل دنیا دونوں کے نزدیک اچھی چیز ہے گو بنا حشمت ہوا کہ سلم ہے کہ تمدن بدون تعاون کے  
 نہیں ہو سکتا اور تعاون بدون رحمت کے نہیں ہو سکتا اور رحمت موقوف ہے غم پر بیان اسکا  
 یہ ہے کہ ماحسن اور طرب کا مسئلہ ہے کہ میں قوت کا استعمال ہوتا ہے اس میں ترقی ہوتی رہتی ہے  
 مدد وہ قوت ہے کہ ہوجاتی ہے پس اگر غم نہ ہوتا تو رحمت کا اہتمام کیسے ہوتا اور جب اسکا اہتمام نہ ہوتا

[illegible]



تو اسکا وہ بالکل جانا رہتا اس لئے غم میں بھی مصلحت ہے کہ یہ محافظ ہے ترحم کا اور وہ محافظ کا  
تصادف و تعلق کا اور غم میں اپنی ذات کے متعلق بھی مصلحت ہے کہ اس سے اخلاق درست  
ہوتے ہیں اور اس میں اجتماعی مصلحت بھی ہے جیسا کہ ذکر ہوا کہ اگر غم نہ ہو تو تمدن بھی نہ ہو کہ اہل دنیا  
دو دین دونوں کے نزدیک مختلف حیثیت سے مٹی جبر مانا گیا ہے غرض غم میں انفرادی اور اجتماعی دونوں  
مصلحت میں فروغ نے ہو جو غم ہونے ہی کے تو خدا ان کا دعویٰ کیا تھا سالہ قیصر میں گھسے کہ غم  
سے قلب کا کامل تصفیہ ہوتا ہے اسی لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت منہم رہتے تھے جیسا کہ انہوں  
تمذی میں ہے پس اصل میں تو غم مفید چیز ہے مگر اسی قدر کہ مسقدر حق تعالیٰ کا دیا ہوا ہے واقعی  
وہ عین مصلحت ہے باقی آگے جو ہوا اشیائے ہم نے اپنی طرف سے بڑا لے لیں وہ مرنے میں۔ حدیث  
شریف میں تمنا ہے کہ ایک صحابی کا انتقال ہو گیا تھا ان کے گھر والوں پر غم طاری تھا کسی نے  
رہنے سے روکا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس وقت تشدد نہ کرو تو صرف رونے سے  
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منع نہیں فرمایا لیکن اگر کوئی حد سے بڑھ چکے تو اس سے خود ہی روکا ہے  
پس خوب سمجھو کہ تشدد سے زیادہ ہم کرنا بہ گناہ ہے اور گناہ بھی بے لذت اسکا روکنا اور علاج کرنا  
واجب ہوگا۔ چنانچہ اس آیت میں مَا عَنِتُّمْ نَفَقْتُ وَمَا عَنِتُّكُمْ نَفَقْتُ وَمَا عَنِتُّكُمْ نَفَقْتُ  
کا بیان ہے اور یہ بیان ایک مسدود پر موقوف ہے وہ یہ ہے کہ اگر تشدد مرغوب کے جاتے رہنے سے غم  
لاجن ہو مگر کسی ایسی دوسری چیز کا پتہ نہ ہو جو اس کے لئے کا یقین ہو جائے کہ جاسے  
مرغوب سے ہزار بار اور جو مٹی ہو ان ہو تو پہلی چیز کا غم میں نہ ہونا چاہئے جیسے کسی کے ہاتھ میں ایک جیس  
ہوا اور دوسرا شخص جس کو چھینکے جائے اس کے دو ہیہ دیدے تو ظاہر ہے کہ وہ جیس کا غم بالکل بھی نہ ہوگا  
بلکہ اگر وہ شخص بدلتا چلائے تو یہ بہتے ہو گئے ماضی نہ ہوگا یہی بات آیت مَا عَنِتُّكُمْ نَفَقْتُ وَمَا  
عَنِتُّكُمْ نَفَقْتُ میں یکو بیان آگئی ہے کہ جو چیزیں ہمارے پاس ہیں اور اگر ہمیں انہماں جو مرغوب ہیں مگر  
وہ سب فنا ہوئے والی ہیں اور خدا تعالیٰ ہمیں ان سے ابھی چیز کی خبر دے رہے ہیں اسلئے یہ ہے کہ غم  
ان مرغوب چیزوں تک مسدود ہو بلکہ جو چیز ان سے ابھی ہے اور بات ہے اس کی غنیمت کہ وہیں ہو  
چاہئے کہ اس مرغوب شے کا خیال کر کے جو کہ بات ہے اپنے غم کو غنیمت کریں جو شخص اس پر غور کرے گا  
اس کا غم ضرور مغلوب ہو جائے گا۔ سبحان اللہ کیا عمدہ علاج تجویز کیا ہے حق سبحان تعالیٰ کہ جیس

من  
مکمل  
مکمل  
مکمل

من  
مکمل  
مکمل  
مکمل

من  
مکمل  
مکمل  
مکمل

تعلیم ہے کہ سادگی اصلاح تو فرمائی ہی ہے معاشق کی بھی یہی اصلاح فرمائی کیونکہ اس سے نفسانی  
 و دنیا کی راحت بھی تصدیق حاصل ہوگی اور خیال کرنے کی بات ہے کہ دنیا کی مرغوب شے اگر اس وقت  
 بھی گم نہ ہوتی مگر کبھی نہ کبھی پھر گم ہوتی کیونکہ فنا ہونا تو گویا اس کی فانیات میں سے ہے جیسے چراغ  
 میں تیل اور جو بجھ کر دھو بھی ہے اور گم بھی ہو رہا ہے تو وہ ایک نہ ایک وقت ضرور ہی ختم ہوگا ایک دن  
 فنا ہو کر رہے گا اسی طرح انسان ایک نہ ایک دن ختم ہی ہو کر رہے گا۔ اطباء نے لکھا ہے کہ دھڑبن  
 کی مثال تیل کی سی ہے اور حرارت غریزہ جو مرکب ہے روح کا اس کی مثال شعلہ چراغ کی سی ہے  
 جیسے تیل ختم ہو کر چراغ گل ہو جاتا ہے اسی طرح دھڑبن فنا ہو کر روح ختم ہو جاتی ہے یہاں بھی اسی  
 طرح ایک سراچ کے گل ہونے کا واقعہ ہوا ہے چنگا نام بھی اتفاق سے سراچ الحسن تھا اور یہ دو سرا  
 اتفاق ہے کہ ان کے صاحبزادہ کا نام انوار الحسن ہے اسی لئے اس وقت کا نام انوار الحسن بھی صحیح مناسب  
 معلوم ہوتا ہے گویا اس طرف اشارہ ہے کہ وہ مرجوم تو سراچ کی طرح ختم ہو گئے البتہ ان کے آثار و آثار  
 باقی ہیں سوا گریہ و اندہ اس وقت بھی نہ ہوتا ہے کبھی نہ کبھی ضرور ہی ختم ہوتے۔ چراغ تو گل ہی  
 ہو کر رہے گا۔ پس ختم ہونے والی چیز سے زیادہ کیا ہی لگتا۔ خدا تعالیٰ سے دل لگا نا چاہئے۔  
 دنیا کی محبت تو ہر مرتبہ بے سولانا فرماتے ہیں ع عشق ہامزہ نباشد باندہ عشق ہامی و باغی  
 عارف اور فرماتے ہیں ع عاشقی باہر و گمان پائندہ نیست ع تا نکہ مرده سوئے ما آئندہ نیست  
 اور فرماتے ہیں ع غرق عشق عمو کہ غرق ست اندرین ع عشق ہائے اولیں و آخریں غرض غم کے  
 ہلکا کرنے کے لئے یہ عجیب تعلیم ہے مَا عَجَلَكَ كَيْفَ عَقِلْتُ وَ مَا عَجَلَكَ اللَّهُ بَاتِي بِمَنْ عَدَّ عَمَالِي كَيْفَ عَمَلِي  
 کی چیزیں باقی ہیں اندر ہی رغبت کے قابل ہیں پھر یہ بھی سوچو کہ آدمی مر کر جاتا کہاں ہے ظاہر ہے کہ  
 خدا کے ہی پاس تو اب تو وہ مَا عَجَلَكَ اللَّهُ میں داخل ہو گیا پہلے وہ مَا عَجَلَكَ لَكُمْ کا مصداق تھا اس  
 وہ فانی تھا اور اب باقی ہو گیا ہے کیونکہ اس موت کے بعد پھر موت نہیں تو اب تو وہ مرنے کے بعد  
 پہلی حیات سے اچھی حیات میں پہنچ گیا وہ پہلی حیات فانی تھی اور یہ دوسری باقی ہے پس  
 ہمیں مرغوب شے سے محبت اس حیثیت سے زیادہ ہونی چاہئے کہ وہ خدا کے پاس ہے نہ نسبت اس  
 شے حضرت نے اس وقت کا نام انوار الحسن جو فرمایا ایک وجہ تیسری مناسب یہاں ذکر ہوئی اور وہ ختم و فنا کے  
 بعد ہو کر رہی جو ختم و فنا کے بعد اس خیر و شے میں ع از جانت۔

حیثیت کے گروہ ہوتا ہے پاس ہے جس سفروں کو ایک جدی نے خوب گھما اور مہر دانے کے بارہ  
 میں اس جدی نے عجیب و غریب عنوان سے استمال کیا حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ میرے  
 والد کا انتقال ہوا تو حکمران ایسا میری بات سے نہیں ہوا جیسا کہ ایک جدی کے کلام سے ہوا وہ یہ ہے  
 ۵ فَاَصْبَحْتُ مَكْنً يَدُكَ جَمَاعَتِي قَاتِلًا مَحْبُوبًا لِرَجُلٍ مَحْبُوبٍ لِرَأْسِ خَيْرِ مَوْتِ الْبَنَاتِ  
 اَبْرَارُكَ اَبْنُكَ دَوَّالَهُ خَيْرٌ مِنْكَ لِلْعَيَانِ یہ مطلب اس کا یہ خاص ہے کہ کتاب تو جو کہو خاصا  
 سے اچھا اور خدا عباسی کے لئے تم سے اچھا پھر اس واقعہ میں نقصان کسکا ہوا اس میں بھی تو ہمارا  
 خدا کا پاس پیونج گئے تو وہ تمہاری مرغب سے تو اور زیادہ مرغب حالت میں ہو گئے کہ وہ باقی  
 رہنے والی ہنگ ان معانی پر نظر کر کے کسی کے مرنے پر زیادہ غم نہ ہونا چاہئے بلکہ اس کی بقا پر نظر  
 کر کے خود اپنے میں وہ قابلیت پیدا کرنی چاہئے کہ جس سے انہریاں کے پاس جانے کے اور تھا  
 محروم کے ساتھ بالی رہنے کی قابل ہو جائے اب اس بقا کے سطن لوگوں کی غلطی عرض کرتا ہوں  
 کہ لوگ عام طور سے یہ سمجھتے ہیں کہ جب انسان مر جاتا ہے قبر میں اس کو ڈال آتے ہیں وہاں  
 وحشت کردہ میں تنہا ہوتا رہتا ہے اور ایسی حیات قتل عدم حیات کے ہے صاحبزادے نہیں ہے بلکہ  
 مسلمان کے لئے وہاں بھی راحت ہے حدیث شریف میں ہے کہ ابدان اسکا استقبال کرتی ہیں یعنی  
 اس کے عزیز قریب جو اس سے پہلے چلے گئے ہیں وہ اس سے ملتے ہیں اور اس دوسرے مخلوق کی نسبت  
 دریافت کرتے ہیں اگر یہ کتا ہے کہ فلاں شخص تو مر گیا ہے تو کہتے ہیں کہ افسوس وہ دوزخ میں گیا ہے  
 دوزخ میں ضرور ملتا اور اس سے انکو فرم جاتا ہے عرض موت کے بعد مودے اس طرح سے باہم خوش ہو کر  
 ملتے چلتے ہیں لوگ سمجھتے ہیں گئے کہ بس مرے گئے بعد ان کی طرح بڑے تپا گئے لاخول ولا خوف  
 اَلَا بِاللهِ یہ بات نہیں یاد رکھو کہ قبر اس گروہ کا نام نہیں ہے بلکہ موت قبر ہے اور حقیقت میں قبر  
 عالم برزخ کا نام ہے وہاں سب جمع ہوتے ہیں اور وہ پاکیزہ لوگوں کا جمع ہے تو دنیا میں تو بدنامی  
 ہو سکتے ہیں جیسے کنی ملازمت سے رخصت ہو کر آئے اور اپنے لوگوں کے پاس رہے جب رخصت  
 ختم ہوگئی تو بدنامی ہو جاوے گی تو دنیا کا اجتماع تو ایسا ہے اور وہاں کی کجائی ختم نہیں ہوتی وہاں تو  
 جیش ہی پیش ہے بات یہ ہے کہ حقیقت نہ جاننے والے لوگوں کو موت سے وحشت ہوگئی ہے وہ  
 موت تو بقا عیب کے لئے ایک جسر ہے یعنی پل ہے کہ اس سے گزرے اور بقا عیب ہوگئی اور بقا

نہ  
 بہت ہی عجیب  
 و غریب  
 ہے

نہ  
 مسلمان کا کتبہ  
 مسلمان کا کتبہ  
 مسلمان کا کتبہ  
 مسلمان کا کتبہ

نہ  
 حضرت عباس  
 حضرت عباس

نہ  
 حضرت عباس  
 حضرت عباس  
 حضرت عباس

بادی تعالیٰ سے کوئی چیز بھی ہوگی اسی لئے اہل اشد کو تو موت کا شوق ہوا ہے حافظ شیرازی فرماتے ہیں ۵ خرم کاں مغر کوئی منزل و یہاں بروم بہ راحت مہاں ظہر واپے جانان بروم۔  
 اندر کو دم گر گر آید بسراں غم دہستے بہ تاور بیکدہ شاداں فرال خواں بروم۔ ان سے پوچھئے کہ موت کیا چیز ہے حدیث شریف میں ہے *الْمَوْتُ خَيْرٌ مِنَ الْحَيَاةِ* کہ موت مومن کا تحفہ ہے نظام جدید آباد اگر کسی کے پاس تحفہ بھیجیں اور گھر والے دوسرے لگیں تو کیسے غصے کی بات ہے اور میری راویاں سے غم مقرب ہے مذکر غیر مقرب جدائی کا طبی صدر ہے اختیار ہوتا ہے اس کا مضائقہ نہیں لیکن سوچ سچ کر کہ کس چیز کا نام موم ہے بلکہ ان مضامین کو سوچ کر عکلاً اس کو گھٹانا چاہئے میں نے طاعون کے زمانہ میں ایک رسالہ شوق وطن لکھا تھا اس کا دیکھنا ایسے مواقع میں تخفیف غم کے لئے نہایت نافع ہے مناسب ہے کہ لوگ اس کو دیکھا کریں مثلاً جو اہل دنیا کی مثال آخرت کے سامنے ماں کے دھمکی ہی ہے جب تک یہ بچاں کے رحم میں رہتا ہے اسی کو سب کچھ بھٹتا ہے اگر اس سے کہیں تو تنگ جگہ سے نکل س سے فراخ جگہ موجود ہے تو وہ یقین کرے گا اور جانے گا کہ اسی ہے جو کچھ ہے مگر جب باہر فرما ہے تو ایک بڑا عالم دیکھتا ہے کہ رحم کو اس سے کچھ بھی نسبت نہیں اور اب اگر اس سے کہا جائے کہ رحم میں واپس جانا چاہتا ہے تو وہ بھی منظور کرے گا اسی طرح دنیا بے قیاد آخرت کے بالکل تنگ ہے جب یہاں سے جاؤ گے تو شکر کرو گے اور دنیا میں ہرگز نہ آنا چاہو گے جب خدا کے پاس پہنچے گا وقت قریب آتا ہے اور اس عالم کی چیزوں کا انکشاف ہوتا ہے اس وقت مگر مومن کو کوئی حیات افزا چیز دیکر کہا جاوے کہ لو آسے کہا تو تا کہ تم صحت و دماغ نہ نہ رہو تو وقت سار دیکھا اور چاہے گا کہ تو مامور جاؤں چنانچہ یہاں ایک پردہ ہی طالب علم طاعون میں مبتلا ہوئے لوگ ان کی تسلی کرتے تھے کہ تم اچھے ہو جاؤ گے مگر وہ یہی کہتے تھے کہ یوں دکھو اب تو خدا تعالیٰ سے ملنے کو بھی چاہتا ہے اور اس وقت خدا تعالیٰ کی طرف سے یہ بشارت سنائی جاتی ہے *اِنَّكَ تَخْتَارُ اَوْ تَخْشَرُ اَوْ تَكْتُمُ اَوْ تَكْفُرُ اَوْ تَكْتُمُ a*

اس سے دنیا میں رہنے کو کہیں تو ہرگز راضی نہ ہوگا پس اسے صاحبزادہ احمدا علیہ السلام سے فرست کر اس کی تربیت کی بدولت اہل اللہ ہر وقت شگفتہ رہتے ہیں اور انھوں میں کے شوق قسم قسم کی کتابیں اور سیریں لگ چکی ہیں ان کی یہ حالت یہ ہے کہ کوئے نامیدی مرد کا میدانست نہ سونے تلکی موزونہ پیدا ہوئی نہیں مگر جس بڑے چنانچہ منصور کی یہ حالت یہ ہے کہ جبکہ ان کو وار پر لجانے لگے تو وہ خوش ہو کر کہنے لگے اے اٹکلونی یا اٹکلانی جان کی خوشی بخلائی۔ غرض موت اہل اشتہار کو نہیں ہے ان کا تو شغل ہے پس ہکو یہ حالت اپنے اندر پیدا کرنا چاہئے تاکہ بجائے غم کے شوق ہو جکا ایک سہل طریقہ یہ ہے کہ ان مضامین پر غور کرو جس نے اس وقت بیان کئے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ اس سے غم کا بھی علاج ہو جاوے گا اور آخرت کا بھی شوق ہو جاوے گا۔ حق سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا اَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ سُبُلًا فَاذْكُرُوا اَنْتُمْ وَآٰلُكُمْ اَلْجَنَّةَ فَاَنْتُمْ فِيهَا كَاٰفٍ فَاَنْتُمْ فِيهَا كَاٰفٍ اور سبحان اللہ کیسا عجیب علاج ہے اس کا مراقبہ کیا کرو کہ آخرت میں جو راست ہے وہ دنیا سے بدرجہا تمہاری ہوتی ہے اور مرنے والا ہمارے پاس سے خدا کے پاس پہنچ گیا ہے اور یقیناً خدا کے پاس رہنا ہمارے پاس کے رہنے سے بہتر ہے اور گو مسکن کے دو ہیں وہاں کی محبوب کا ہی اس کے لئے احتمال ہے مگر اپنے مسلمان عزیز کے ساتھ یہ گناہ کیوں کی جائے سو وہ خدا کو پھر ہوں کی طرح تکلیف میں ہوگا بلکہ نیک گناہ بکھو اور اس احتمال کے تدارک کے لئے اس کے لئے دعا اور ایصال ثواب کرتے رہو یہ اس کے لئے ہمارے غم کرنے سے زیادہ نافع ہے یہ حاصل ہے علاج کا آگے صبر کی فضیلت کا بیان ہے اور انعام کا وعدہ بھی ہے فرماتے ہیں وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ اُولَٰئِكَ يَكُونُ لَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ان لوگوں کو ان کے اچھے حال پر غور و جزیان سے جسوں نے صبر کیا اور آگے آیت حق ٹھکر جھٹلایا جسوں وہ عمل جھٹلاتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ عقائد ٹھیک ہوں احوال درست اور شریعت کے موافق ہیں اب دھاک بچو کہ ہکو اللہ تعالیٰ غم و تن اور توفیق عمل مرحمت فرمائیں کہ خدا کی چیزوں سے جس رغبت زیادہ ہو اور دنیا کی چیزوں سے محبت کم ہو اس میں شرم امین (رحم الوعظ) قائل ہے۔ اس وعظ کا نام حضرت والہ نے اَوَّلِ السَّوَابِجِ تجویز فرمایا ہے ایک وجہ تسمیہ کی مناسبت تو خدائے وعظ میں مذکور ہو چکی ہے۔ دوسری مناسبت حضرت والہ نے یہ بیان فرمایا کہ انوار السراج کا نام رکھنا بمنزلہ تسمیہ النحل باسم الخبز کے ہے کیونکہ اس بیان میں ایک مقام پر تیل اور حراغ کی مثال آئی ہے اور یہ مضمون ایک چیز ہے وعظ کا اس کے اعتبار سے پوسے وعظ کا نام یہ رکھ دیا تو تسمیہ النحل باسم الخبز اس پر صادق ہے تیسری ایک مناسبت جو نہایت لطیف ہے وہ یہ ہے کہ کلام اللہ کے بارہ میں تو کہ لفظ واحد ہے اور سراج لقب ہے مناسب

وہ جس نے یہ غلاموں کو ان کے خلیفہ کے واسطے رسول بنادیا وہ علی بن ابی طالب ہے جس کا نام احمد کی حدیث میں ہے کہ یہ تمام صحابہ کرام اس کے واسطے رسول بنادیا گئے تھے۔

قَالَ ابْنُ أَبِي حَتْمٍ قَالَ قَالَ ابْنُ أَبِي حَتْمٍ قَالَ ابْنُ أَبِي حَتْمٍ

رواه البخار

استبلاغ

وعظ ستمی بہ

کمال العاق

حکیم الزامۃ مجتہد المذہب حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ علیہ  
محمد عبد المنان

مکتبہ تھانوی، دفتر الایقان

متصل مسافر خانہ بسٹدر روڈ کراچی۔



وَأَذَانًا تَقْبَلُ دَعْوَى عَمَلِي فَإِنَّ قُرْبِي هُوَ أَحَبُّ دَعْوَتِكَ أَلَا أَدْعَاكَ تَقْبَلُ تَقْبَلُ  
 ذَلِكُمْ مَوَاقِفُ الْقُلُوبِ مَوَاقِفُ الْقُلُوبِ هُوَ أَمْرٌ لَا يَكُونُ إِلَّا بِمَنْزِلَةِ الْمَوَاقِفِ  
 میں حق تعالیٰ نے روزہ کے احکام کے مصالح ارشاد فرمائے ہیں اور دوسری  
 آیت کو پہلی آیت کے تقویت کے لئے ارشاد فرمایا ہے یہ حاصل ہے دونوں آیتوں کا  
 مگر اس وقت جو جزو مفصود ہے وہ اَلْعَلَى تَقَبَّلْ اور مضامین چونکہ اسی کے سیاق و سباق  
 میں ہیں اس لئے جسکی تکرار کر دی گئی حاصل ترجمہ آیت کا یہ ہے کہ حق تعالیٰ تمہاری تکلیف  
 کو گوارہ نہیں فرماتا بلکہ تم کو آسانی پہنچانا چاہتے ہیں پس روزہ میں دشواری کا اندیشہ نہ کرو  
 مثلاً گرمی کے موسم میں بعض لوگوں کو دشواری کا خیال ہوتا ہے مگر اس سے اندیشہ نہ کرنا  
 چاہئے کیونکہ اللہ تعالیٰ روزہ میں تمکو آسانی پہنچانا چاہتے ہیں اگر تم گرمی میں روزہ کی  
 حمت کرو گے اللہ تعالیٰ آسان کر دیگے اب سمجھنا چاہئے کہ وہ آسانی کو کنسی ہے جو تشریف اللہ  
 یَعْلَمُ الْغُيُوبُ سے حقیقتاً مراد ہے سو حقیقت میں آسانی معنوی اور روحانی ہے جن کا اثر یہ بھی ہے  
 کہ جسمانی آسانی اس پر مرتب ہو جاتی ہے روحانی سہولت کا حامل یہ ہے کہ روزہ محرم کو  
 دل سے عطف کر دی گئی اور دل سے عطف کر دیا کہ دل کو آسانی ہوئی ہے جسمانی سہولت بھی اس پر  
 مرتب ہو جاتی ہے کہ یہ نیک دنیا کے کاموں میں مشاغل سے کہ دل جی کے بعد دشواری سے دشوار  
 کا مبی آسان ہو جاتا ہے مجھے تقریبات شادی میں دیکھتا ہوں نفیس المراج لوگوں کو بعض  
 دفعہ بارات کے انتظام میں پسینا آجاتا ہے بھوکے منہ ہیں مگر کچھ تکلیف نہیں ہوتی  
 بلکہ اس پر فخر کرتے ہیں اور اگر کبھی شکایت ہی کرتے ہیں تو ان کے بھروسے معلوم ہو جاتا ہے  
 ہے کہ اندر سے ان کا دل خوش اور شاد اس سے محض شکایت ہے تو وہ شکایت ایسی  
 ہوتی ہے جسکو معقول مولانا فرماتے ہیں ہے

دل بھی گوید لا درنجید ام و فانیق ست او خندید ام

بعض دفعہ اہل اللہ کے کلمات میں بھی شکایت ہوتی ہے جس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے  
 بلکہ اللہ تعالیٰ کی شکایت کر رہے ہیں مثلاً ایک عاشق کا شعر ہے  
 کہانی بغف خواب عدم میں نفاذ تھا زلف باد کا کچھیاں سوچا کہ شور غمور ہے کس بلا میں چھویدا

محاورہ  
 جس کی جگہ  
 بنو ہر سحر  
 دل و نفس  
 کوئی فریب  
 ہوں و غلبہ  
 کہیں نہ ہو  
 نہ تو کس  
 متوکل  
 ہوں و غلبہ  
 جو اس قدر  
 میں و غلبہ  
 کہ میری  
 کو توں لاری  
 اور غلبہ  
 دیکھتا  
 میں و غلبہ  
 کہ میری



مگر ان کے دل سے کوئی پہچے کہ کیا وہ خدا سے رنجیدہ ہیں یا ان کو کچھ تکلیف ہے ہرگز نہیں مولانا فرماتے ہیں کہ

بہنو بہناید کہ خدا میں جزا کہ جبرانی نہایت بکار دیں  
اب کیا، انکو اس سے پریشانی ہے ہرگز نہیں وہ اس کو عفو و مغفرت کا سہا بخویند  
نہیں کہتے مولانا اسی کو فرماتے ہیں کہ

ناخوش تو خوش بود و بر جان من : ہاں نہ کہ بار دل انجان ہیں  
غرض قاعدہ یہ ہے کہ جس چیز کو دلچسپی ہوتی ہے انھیں روحانی تکلیف نہیں ہوتی  
مگر جسمانی تکلیف ہو بہر وہ بھی زیادہ محسوس نہیں ہوتی اس لئے بعض دفعہ دنیا داری سے  
خوش ہو کر ایسی تکلیف کو بیان کیا کرتے ہیں حالانکہ تکلیف میں خوشی کیسی ہے مگر اس کا راز  
وہی ہے کہ روح کو دلچسپی کی وجہ سے راحت ہوتی اس لئے جسمانی تکلیف کی پروا نہیں  
کیونکہ میر عاودۃ اللہ یہ ہے کہ اسکے بعد ظاہری اور جسمانی شہوت بھی ہو جاتی ہے چنانچہ  
ذکر بن کو ذکر بعد بھوک نہیں لگتی بعض دفعہ ایسا ہوتا ہے کہ ذکر سے پہلے بھوک لگی  
ہوتی تھی جسکی وجہ سے ذکر کرنا دشوار معلوم ہوتا تھا مگر ذکر شروع کیا گیا تو بھوک جاتی  
رہی علامہ ابن القیم جو صوفی مشہور ہیں بلکہ ظاہری عالم سمجھے جاتے ہیں وہ بھی اسکو تسلیم  
کریں کہ میں کو ذکر و تہذیب غذا کے ہو جاتا ہے ان کے نزدیک ذکر سے بھوک طاقتور  
ہو گا یہ سبب ہے کہ انور ذکر غذا کا کام دینے لگا ایک شاعر اس مضمون کو بیان کرتا ہے  
سے وَ ذِکْرُکَ فَمَسْتَقِیْ خَیْرٌ مِّنْ اَوَّابٍ وَ کُلٌّ مِّنْ اَوَّابٍ

صوفیہ کے واقعات تفصیل غذا کے بار میں ایسے عجیب ہیں جسکو دیکھ کر ماننا پڑتا ہے کہ  
ذکر و تہذیب کے غذا کے ہو جاتا ہے چنانچہ کوئی بزرگ چلہ میں غذا کم کرتے جاتے تھے یہاں تک  
کہ بعض دفعہ چالیس دن میں صرف ایک بار دم کھاتے تھے۔ اگر آپ اطیاء سے دریافت  
کریں تو وہ ہرگز اسکو تسلیم نہیں کریں گے کہ چالیس دن میں ایک بار دم کانی ہو سکتا ہے بس  
یہی کہنا ہے گا کہ ذکر اللہ غذا کا کام دیا اور اس میں تعجب کی کیا بات ہے اگر عاشق کو  
بھوک لگی ہو اور وہ کھانا کھانے بیٹھا ہو اس وقت اسکا محبوب آجائے تو عاشق کو

بھوک جاتی رہتی ہے۔ اس کی وہی حقیقت ہے کہ محبوب کو دیکھ کر ایسی فرحت ہوتی جس سے غذا کا کام رہا بلکہ پیچھے تو اصلی غذا ایسی ہے یعنی فرحت اور جسکے قہر غذا کھاتے ہو وہی اسی وقت غذا ایسی ہیں جب فرحت موجود ہو چنانچہ اگر کوئی شخص عسرون ہو سکو جتنے چاہو ماں کھلا در اسکے بدن کو کچھ لگتا ہی نہیں۔ اور فرحت و نشاط کی حالت میں معرانی غذا ایسی چار و قورمہ کا کام دیتی ہے پس معلوم ہو کہ اصلی غذا فرحت اور بیکری ہو بلکہ اصلی دوا بھی جو کھانک اٹھا کھاتے ہیں کہ ناعال صحت و مزیل یعنی دوا ایسی بلکہ طبیعت تندر اور طبیعت صحت ناعال ہو گی جبکہ ایسی قوت میں دوا کا کام صرف بیمار کو طبیعت کو قوت دینا ہو کسی کی طبیعت کو دوا دار و کر اسو قوت حاصل ہوتی ہے اور دوا کو قوت حاصل ہوتی ہے تو یہ جو کب بھاتا ہو کہ فطرتاں شخص دوا نہیں کرتا یہ غلط ہے وہی حقیقت میں دوا کرتے ہیں کیونکہ وہی حقیقت یعنی قوت جسمیت ناعال و دوا میں بھی غلط ہے یہ اور بات ہے کہ اسکی قوت طبع کا معنی سامان ترک دوا ہے درہ و سرور کھنے دوا ہے تو یہ معنی ظاہری فرق ہے درہ و معنی دوا سے کوئی خاص نہیں یعنی یہ دوا ہی نہیں جو کھانک اصلی غذا اور معنی دوا فرحت و نشاط ہے خواہ دوا سے ہو یا کسی اور چیز سے جو سوذا کریں کہ ذکر اللہ کی حمد و نشاط فرحت حاصل ہوتا ہے اس سے ہوا ان کو غذا اور دوا کا کام دیکھاتا ہے۔ اور کسی کو ایسے محبوب کہ دیکھ کر خوش نما ہو جائے اسکو محبوب کا دیکھنا دنیا و دے بڑھ کر ناش ہو جائے چنانچہ اگر کوئی عاشق بیمار ہو اور صرف ہوا اس حالت میں اسکا محبوب چلا آوے تو عاشق محبوب کو دیکھ کر نہ نہ جھپٹے۔ بچے بہتا واقعہ یا دے کہ ایک بار میرے والد صاحب روم آئے آباد میں تیار ہو گئے میں کانپور سے دیکھنے گیا تو بچے دیکھ کر اٹھ بیٹھے اور کمرے ہو گئے اور محبوب کہ باریکٹ کے حالانکہ اس سے پہلے کہ وہ بیٹھے ہیں ہی تکلف ہوتا تھا تو محبوب کا دیکھنا دوا سے بھی زیادہ ناش ہو جاتا ہے۔ ایک شخص کو ایک دفعہ لڑکھا جب وہ ہم مدرسہ دیوبند کی عبادت کو کیا کیونکہ وہ سخت بیمار تھے وہ ان کو ٹھٹھ بہت محبت تھی ان سے ملکر دوا مانگتے تھے دیکھ کر تو میری بیماری جاتی رہ رہ جاتا۔ تو وہی روایت

اور دوسرا وہ دینی بزرگ کہ جسے معلوم ہوا کہ اصل قوت پر فرحت ہے یہی تمام غذاؤں  
کی جڑ ہے اور یہی کھنڈنوں میں غذا کا کام دیتی ہے ورنہ اقل درجہ پر یہ تھوڑی سی کہ  
بدون اسکے کوئی غذا اذہا نہیں بنتی جیسے مقدمہ سمجھ گئے تو اب بزرگان دین کی تحلیل غذا  
پر کوئی وجہ درست نہیں کہ ان حضرات کو ذکر اللہ سے ایسا نشاء حاصل ہوتا ہے کہ دنیا کی کوئی  
مفرح باقویٰ اور خیرہ ایسا نشاء نہیں پیدا کر سکتا تو وہ ایک بار دام پرچا میں دنگ  
کھاتے کر سکتے ہیں کیونکہ ظاہر میں تو انہوں نے ایک بار دام کھایا مگر حقیقت میں کثرت کر  
کی وجہ سے وہ تیسروں بار دام کھا گئے بلکہ بار دام سے بھی بڑھ کر مفتوی خدا کھا گئے ہیں وہیں  
حقیقی شربت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہلکوا اس سے دل چسپی عطا فرمائی ہو اور دلچسپی کی چیز کو فرحت ہوتی  
ہے چنانچہ نشاء ہے کہ روزہ کو طبیعت کو ایسی تازگی ہوتی ہے کہ بار و جو دضعف بدن کے  
کوئی نصف محسوس نہیں ہوتی پھر عداۃ اللہ یہ کہ روزہ میں اقامت طاعات میں رجحانی  
بڑھ کر ساتھ جسمانی بڑھ کر اسباب بھی عطا فرمادیتے ہیں چنانچہ اس سال باوجودیکہ رمضان  
سخت گرم رہا ہے مگر رمضان کے آتے ہیں مال اور بارش کا سامان ہو گیا جس سے جسمانی  
راحت بھی حاصل ہوئی شعبان میں روزہ رکھا تھا تو سخت تکلیف ہوئی تھی مگر بحمد اللہ  
طبیعت کو اس سے بھی فرحت ہوئی اسی لئے باوجود جسمانی کلفت کے روزہ گزارا نہیں ہوا اور  
خوبی کے ساتھ پورا ہو گیا رمضان سے پہلے نصف شعبان کا روزہ شروع ہو گیا یہی ایک حکمت  
ہو کہ روزہ سے گوشت مناسبت ہو جائے اسکے بعد جب رمضان آئیگا تو روزہ کا اثر زیادہ نہ ہوگا بلکہ  
دل و بدن کو لاکھ جیسا شعبان کا روزہ تھا ایسا ہی رمضان کا ہوگا اس سے زیادہ کیا ہوگا چنانچہ بحمد اللہ  
اب رمضان کے روزہ کا اثر زیادہ نہیں ہوا گو کہ سیدہ رضو رہو اور اگر بالکل بھی اثر نہ ہوتا  
تو آج نہ دس تھوڑے کو بہتے اور اسکی شفا کیسے کہتے تو اثر ہو تا چنانچہ چاروں کے روزہ میں  
لوگ کہا کرتے تھے کہ روزہ گزارنا یا روزہ کا مزا تو گرمی کے روزہ میں ہو کر اظہار ہو رہا ہے  
ہو رہا ہے شہدے بانی کا اہتمام ہو رہا ہے کوئی شربت بنا رہا ہو کوئی برتن لا رہا ہے  
جلدوں میں تو یہ خیالات تھے کہ اب گرمی کے روزہ سے کیوں گھبراتے ہو یہ تو ہمارا ہی عہد کہ وہ  
وَلَقَدْ كُنْتُمْ مِّنَ الْغَالِطِينَ اِنَّ تَقْلُوْهُ فَتَقْلُوْهُ وَاَنْتُمْ تَقْلُوْنَ وَتَقْلُوْنَ وَتَقْلُوْنَ وَتَقْلُوْنَ

بہارِ شریعت  
جلد اول  
صفحہ ۵۶

حضرات مسیحیہ کو جو غزوہ بدر میں شریک نہ ہو سکا تھا کیونکہ غزوہ بدر دفعۃً ہو گیا بسلا کسی کو گمان ہی تھا جہاد کا شوق ظاہر کیا تھا کہ اگر غزوہ بدر کے بعد کبھی جہاد کا موقع ہوا تو سب دیکھ لیں گے کہ ہم اسکے راستہ میں کس طرح جان بازی کرتے ہیں اسکے ایک سال بعد ہی غزوہ بدر ہو گیا جس میں اول تو سلمان غالب ہو گئے تھے پھر ان کو قدم اکھڑ گئے اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ تم موت کی تمنا کرتے تھے اب تو اس کو اچھی طرح دیکھ لیا یہی حالت روزہ کے منقطع ہمارے ہے کہ جاڑوں میں تو گرمیوں کے روزہ کی تمنا کرتے تو قہرِ گرمیوں میں رمضان آیا تو بہت سے گھبر گئے اب اگر رمضان میں سختی بھی نہ تھی تو کیا حد تک گھبراؤ کہ وہ قہر مانگی مراد نہیں مگر اللہ تعالیٰ نے آپ پر سختی نہیں کی بلکہ لطف فرمایا کہ گرمی کی تکلیف نہیں فرمادی بارش کا سامان کرو یا چٹا پنڈ سارا رمضان بادل و بارش میں گزرا گیا مگر یہ وقت رمضان کو دن لیے تو ہمیں خصوصاً مجھے اس سال زیادہ لمبے اسلے معلوم ہوتے ہیں کہ اس سال میں بے رمضان میں سوائے جو بات ڈاک کے اور تلاوت قرآن کا اور صعب کام چھوڑ دے تعلیم و تلقین ہی بند کر دی تاہم دقتیں بھی ملتی کر دی اور ایسی حالت میں قاعدہ ہے کہ دن زیادہ لمبا معلوم ہوتا ہے اگر آدمی ہر وقت کس نہ کسی کام میں لگے تو دن لمبا نہیں معلوم ہوتا مگر الحاحاً کو دن لیے ہوتے ہوئے بھی تکلیف کچھ نہیں معلوم ہوتی کیونکہ گرمی کہہ ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی بڑی رحمت ہے کہ لمبے بندوں کی مدد ہمیں بھی کرتے ہیں اسباب میں بھی کرتے ہیں حالانکہ اہل دنیا کا قاعدہ ہے کہ صرف اسباب میں مدد کرتے ہیں کام میں مدد نہیں کرتے آپ اگر کسی معیار کو اپنے کام پر لگائیں تو کام میں آپ اسکی مدد نہیں کیا کرتے مثلاً جو وقت وہ کام کرنے بیٹھے اسوقت آپ انہی کام بنیادیں صرف اسباب میں امداد کرتے ہیں مگر حق تعالیٰ کا لطف یہ ہے کہ اسباب میں بھی مدد کرتے ہیں اور کام میں بھی حقیقت میں جو کچھ تنویراً بہت کام ہے ہو جاتا ہو اللہ تعالیٰ کا مدد ہو جاتا ہے ہر عمارت کام کی ایسی مثال ہے جیسے آپ قلم ہاتھ میں لیکے گا ہاتھ بھی اس پر رکھ لیں اور ایک خوبصورت تصویر کھدی اور ہچک کی فریٹ کریں کہ شاہنشاہ تھے خوب کہا اور وہ بچہ نادان بھی یہ گھل کر کہ میں نے کہا ہے خوش ہوتا ہے حالانکہ اس کا تو نام ہی نام ہے

کام تو اور کسی کا قصہ ہی حالت ہماری کام کی ہے

کار زلف مشک افشان اما عاشقان  
مصنعت رات تیر آجی جس بسند  
لوگوں نے یہ تو دیکھ لیا کہ روزہ ہمارے منہ میں ہے مگر یہ خبر نہیں کہ منہ کے ہاتھ میں ہے  
مولانا فرماتے ہیں

دو دہاں داریم گو پاہم جوئے      یک دہاں پہنان مست در لہو کوئے  
یک دہاں نالال شدہ کئے شہنا      ہائے نکوئے در گفت دہاں درسا

ہی حال ہمارا ہے کہ جھکو اس کا خیال نہیں کہ ہمارا منہ کس کے ہاتھ میں ہے کیونکہ اسل میں منہ سے کھانا قلب کے قبضہ میں ہے۔ اگر دل میں نقا صاف نہ ہو تو کس نامحال ہو جاتا اور دل خود کے قبضہ میں ہے تو یہ خدا تعالیٰ کی اعانت سے کہ انہوں نے روزہ کے اندر آپ کو دل سے کھانے پیے کا نقا صاف نکال دیا اگر وہ نقا صاف نہ نکالنے تو آپ کی مجال ہی کہ روزہ رکھ لیتے بس بھاری مثال ایسی جو جیسے قلم نازک بنے گئے کہ میں نے ابھلکا اور میں ایسا خوش غریب بنانا اور نادان یہ نہیں دیکھا کہ وہ خود کسے قبضہ میں ہے

اے قلم بنگر گرا جلا نیستی      در میان اہل معصین کیستی

بہ خدا کی رحمت ہے کہ دل کے واسطے لغت بھی ملے ہے دل کو قلب اسی واسطے کہو ہیں کہ وہ اولٹ پلٹ ہو تا رہتا ہے ایک تنکا ہمارا ہوتا ہے اور رابطہ میں ثابت قدم رہے اور اس ثابت قدمی پر نازاں ہو تو اسکی حماقت ہو کیونکہ چھوڑ دینے کے بعد وہ ہمیں سو کہیں جو گا پس اب جو لوگ اپنی ثابت قدمی پر نازاں ہیں وہ گریباں میں مڑا کر رہیں کہ یہ ثابت قدمی اور استقلال اور پابندی اوقات اور عین معمولات کسی بدولت ہو یہ عین خدا کا لطف ہے کہ انہوں نے آپ کے دل میں نقا صاف پیدا کر دیا ہو ورنہ کبھی ہو سکتا اسی نے حق تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کر کے فرماتے ہیں کہ ہر گز آپ کے دل کو ثنویت دی ہم نے آپ کو ثابت قدم رکھا۔ اور یہ بھی ایک دلیل ہو قرآن کا نصیحت کی ورنہ بشر اپنے کلام میں مڑو پڑو ہے (یعنی وہ کسی نہ کسی سے ضرور مڑتا اور مٹا شریعت میں اور قرآن کریم کو دیکھ کر ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ اس کا منظم کسی سے نہیں دیتا ہر کسی کا اثر



اور لا یریدکم اللہ حسداً، امر علی العین ارتقلہ احمداد وکولایع کو بیان کیا گیا پس لا یریدکم اللہ حسداً سے یریدکم عدم اللہ حسداً مفہوم ہونا ایسا ہے جیسا ان اللہ لا یحب الیکافری فی فیض الکافری کا مراد ہونا ترجمان دو جگہوں کا یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ روز میں تم کو آسانی دینا اور تنگی کا رفع کرنا چاہتے ہیں اس کے بعد ارشاد ہے وَلَیْسَ لَکُمُ الْعِلَاقَةُ اس جملہ میں یکے عیب بات غور کرنے کی ہے وہ یہ کہ اس میں واو معطف کلید ہے اور لازم غایت کا ہے واو معطف معطف علیہ کو چاہتا ہے اور لام غایت عامل کو چاہتا ہے پس یہاں واو تقدیر میں ایک تشکیک لایعلاقہ کا عامل دوسرا اُس عامل کا معطوف علیہ پس عامل یہ ہے یریدکم جو یرید اللہ کہم ایسے سے مفہوم ہوتا ہے اور معطوف علیہ یہ ہے کہ شرع کہم لا حکم لہ کو کہم جو وہی آیتوں سے مفہوم ہے مشہور توجیہ یہی ہے جس کا عامل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے لئے روزہ کا مشروع کیا اور اس کے احکام میں سہولت کی رعایت کی تاکہ تم ایک مہینہ کی شمار پوری کرو کیونکہ اس شمار کے پورا کرنے میں تمہارے واسطے منافع ہیں اس سے یہ لازم آیا کہ اکمال عدت مقصود ہے کیونکہ اس پر لام غایت داخل ہوا ہے اور ہر کام میں غایت نیا وہ اصل نظر ہوتی ہے کیونکہ وہ مقصود ہے مگر اس تقدیر مشہور میں حرف اکمال عدت کی مقصودیت ثابت ہوئی پیر کی مقصودیت ثابت نہ ہوئی حالانکہ ظاہراً اثبات یسر زیادہ بہتم با نشان معلوم ہوتا ہے اس لئے دوسری توجیہ یہ ہے کہ یرید اللہ کہم ایسے کو قوت میں اسی جگہ کے کیا جاوے کہ یریدکم ایسے اور اس کا حال شرعاً کو کہا جاوے پس کلام کا حاصل یہ ہو گا کہ شرعاً اللہ کہم ما فیہ لہ یسر لا کہم ایسے لایرفع عنکم العسر لایکملوا العلقہ کہ اللہ تعالیٰ نے روزہ کے احکام مذکورہ کو اس لئے مشروع کیا کہ وہ تم کو آسانی دینا اور تنگی رفع کرنا چاہتے ہیں اور اس کے شرع کیا تاکہ تم شمار کو پورا کر لو۔ اس صورت میں وہ مقصود ہوتا ہے ایک یسر اول مذکور ہونے کے سبب اصلی مقصود ہوا اور دوسرا اکمال عدت کہ تاخر فی الذکر دوسرے مقصود ہونے کے سبب ہوا کیونکہ علقہ بھی بڑا اگر کوئی عارض نہ ہو تو اہم کو ذکر میں مقدم رکھتے ہیں پس آسانی بھی توجیہ پر غایت درجہ کمالیت کی مدلول ہوگی کیونکہ مدلول لام ہونے کا سبب وہ خود بھی مقصود ہوگی اگرچہ ثواب و قرب و رضا مقصود ہو مقصود ہے مگر آسانی بھی فی

نفسہ مقصود ہوگی اس تقدیر پر صرف حال مقدور ہوگا باقی معطوف علیہ  
ظاہر ہوگا اس لئے یہی اولیٰ ہے اور ہر حال میں یسر ثابت ہے اب اس قیاس  
بسر جو نتائج مرتب ہوتے ہیں ان کو بیان کرتا ہوں اول یہ کہے روزوں  
کو شرم کرنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ تو صیاف وعدہ فرماتے ہیں کہ ہم روزوں  
میں تم کو آسانی دینا چاہتے ہیں تنگی کو رفع کرنا چاہتے ہیں۔ اور ہر لوگ  
مذہب میں دشواری ظاہر کر کے ناحقیقت شناس مخالفین کو قسبان و قضا  
پنظاہر اعتراض کا موقع دیتے ہیں اسے ظالماتم نے روزہ رکھ کر تو دیکھا ہوتا  
اس کے بعد ہی اس کو دشوار کہا ہوتا سب سے اول تو روزہ میں روحانی  
یسر آپ کو عطا ہوتا کہ اس سے دلچسپی ہو جاتی پھر جسمانی یسر بھی حاصل ہوتا  
غرض اللہ تعالیٰ وعدہ فرماتے ہیں کہ ہم روزہ کو آسان کر دیں گے اور مراد کا  
امدادہ الہیہ تحلف ہو نہیں سکتا تو یہ مراد یقیناً متحقق ہوگی چنانچہ مشاہدہ ہے  
کہ پورے میں ایک شخص نے چالیس سال تک روزہ نہیں رکھا تھا میں نے  
ان سے کہا کہ یہ تو بہت آسان چیز ہے تم بلکہ کر تو دیکھو پھر چاہے رکھنے کے  
بعد درمیان میں دشواری معلوم ہوگی تو ڈر دینا انھوں نے لکھا اور روزہ پورا  
ہو گیا تو بعد میں اقرار کیا کہ واقعی بہت آسان چیز ہے پھر رکھنے لگے یہ روزہ کی  
خاصیت ہے کہ اس میں ترک طعام و شرب آسان ہو جاتا ہے اگر کوئی بدن  
نیت صوم کے دن بھر بھوکا پیاسا رہنا چاہے تو بہت دشوار ہے مگر نیت  
کے بعد آسان ہو جاتا ہے ان دونوں صورتوں میں وجہ فرق صرف یہی ہے کہ  
پہلی صورت میں صوم نہیں اور دوسری صورت میں صوم پر شائد کسی بیباک شبہ ہو کہ  
کہ روزہ میں تو یاس ہو گیا کہ اب شام تک کھانا نہیں سکتے اس لئے آسان  
ہو گیا اور بدو نیت صوم کے اساک عن الطعام اختیار ہو جاتا ہے اس لئے  
میں نہیں آتا اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات صحیح ہے مگر ایک دوسرے طبعی قاعدہ  
اس کے معارض ہے جس کے بعد صوم دشوار ہو جاتا ہے اور آسانی میں





ناگوار اذخلاف شرع بکل گیا تھا اس کے بعد وہ ولی ہوئے صاحب معرفت شیخ ہوئے مگر اس کلمہ کا کہنا یا دہی نہ اس سے خاص تو نہیں کی کہ دن لا الہ الا اللہ کہنے کا راہ کیا تو زبان سے کلمہ نہ نکلا اور سب باتیں کہہ گئے مگر لا الہ الا اللہ نہ کہہ سکتے تھے یہ حالت دیکھ کر لرز گئے جناب باری میں دعا کی کہ یہ میرے کس گناہ کی سزا ہے مجھے بتلایا جائے ابہام ہو کر نکلا زمانہ میں تم نے فلاں کلمہ کہا تھا اور اب تک اس سے استغفار نہیں کیا اس لئے آج اتنے برس کے بعد تم نے اس کی سزا دی یہ فوراً سجدہ میں گر پڑے اور توبہ کی تو فوراً زبان کھل گئی اسی واقعہ سے سمجھنا چاہئے کہ کبھی طاعت کی دشواری کا سبب دوسرا حاسی بھی ہو جاتے ہیں اس کا علاج توبہ و استغفار سے کبھی دشواری کا سبب وحشت بھی ہوتی ہے کہ ذکر اللہ سے وحشت زدہ وحشت کی وجہ سے اللہ اللہ نہ کہہ سکے آپ بہت لوگوں کو دیکھیں گے کہ وہ بہت وقت بیٹھا رخصائع کرتے ہیں مگر ذکر اللہ کے لئے نا کی زبان نہیں آتی اس سبب کہ سبب بھی وہی معصیت ہے کہ اس کی وجہ سے ان کے دل کو ذکر اللہ سے وحشت ہے اسی کو ایک شاعر کہتا ہے

مَنْ أَحْبَبَ مُسَاجِلَةَ الْمُجَلِيبِ بِأَوْجَعٍ وَلَكِنْ بَسْكَانِ الدُّنْيَا نَبِيْلٌ كَلْبَلِي

اسی واسطہ پر ضرورت گناہوں کو یاد کرنا اپنے ہاتھوں وحشت کا سبب بن کر رہتا اسی کے متعلق شیخ ابن عربی نے لکھا ہے کہ گناہ معاف ہو جانے کی ایک علامت یہ بھی ہے کہ وہ گناہ دل سے مٹ جائے اور جب تک دوسرے گناہیں قلب پر وحشت مہور رہتی ہوں گناہ کی حریت اس کی شہج میں رہتا ہے طریق کار شاد ہے کہ گناہ کے بعد بھی ہمے کہ توبہ کر کے پھر اس کو جان کر یاد نہ کرے اس سے پندہ اور خدا کے درمیان ایک جناب سا معاملہ ہوئے لگتا ہے جو محبت اور ترقی سے نفع ہے ایسی ہی دوسروں میں اگر کچھ رنجش ہو جائے پھر صفائی کے بعد اس کو یاد کرنا

یاد نہ کرے۔ غرض توبہ کے لئے تو گناہ کو یاد کرے مگر توبہ کے بعد پھر اس کو یاد نہ کرے بلکہ دل سے نکال دے ورنہ اسکی ایسی مثال ہوگی جیسے ایک شخص کو تحصیل داری مل جائے اور وہ روز بروز اپنے افسر سے یوں کہے آپ مجھے برخاست تو نہیں کریں گے ظاہر ہے کہ اس حرکت سے افسر کا دل ضرور افسردہ ہوگا اور پہلے خود اس کا دل افسردہ ہوگا جب ہی تو اس کی زبان سے بار بار یہ کلمہ نکلتا ہے پس حق تعالیٰ تو تاثر سے بری ہیں مگر تم تو متاثر ہو گے جب تم بار بار گناہ کو یاد کر کے دل کو افسردہ کر لو گے ان کی محبت میں ترقی نہ کر سکو گے تو اس کا اثر یہ ہوگا کہ وہاں سے بھی عطایں کی ہوگی کیونکہ جزاء و ثمرات کا ترتیب عمل پر ہوتا ہے خواہ عمل جوارح ہو یا دل قلب ہو خوب سمجھ لو گناہوں کے یاد کرنے پر مجھے ایک لطیفہ یاد آیا حاجی عبدالرحیم صاحب سہارنپوری ایک قصہ فرماتے تھے کہ حج کے موسم میں ایک شخص مجھ پر عقبہ پر بجائے کنکریوں کے جوتے مار رہا تھا اور کہتا جا رہا تھا کہ مرد و دشیطان تو نے مجھ سے فلاں دن یہ گناہ کرایا یہ کہتا جاتا اور جوتے مارتا جاتا تھا یہ حرکت بہت بری تھی ایک تو گناہوں کا یاد کرنا پھر ان کو نظر کرنا بعض لوگ توبہ کر کے ڈرتے رہتے ہیں کہ سب ادا توبہ ہوٹ جائے۔ یہ فکر بھی اچھا نہیں مولانا اس کو بھی حجاب فرماتے ہیں

ماضی و مستقبل پر وہ خداست

یہ خوف بھی چھوڑ دینا چاہئے صفائی کے وقت کہ ورتوں کو یاد نہ کرنا چاہئے اس سے کبھی ایسی وحشت سوار ہوتی ہے کہ ذکر اللہ بھی نہیں کر سکتے لیکن اگر از خود یہ چیزیں یاد آجائیں تو پھر تجدید استغفار و دعا ضروری ہے۔ یہ تو ذکر نہ کر سکنے کا وہ سبب تھا جو کثری اور کبھی ذکر نہ کر سکنے کا سبب کسی حالت محمودہ کا غلبہ بھی ہوتا ہے۔ چنانچہ حضرت مولانا مرقا سم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا واقعہ ہے کہ جس زمانہ میں وہ حضرت حاجی صاحب قدس سرہ

کی خدمت میں ذکر و شغل کے لئے مقیم تھے اس وقت اور سب حضرات اپنا اپنا حال حضرت حاجی صاحب سے عرض کرتے تھے مگر مولانا کچھ عرض نہ کرتے تھے تو ایک دن حاجی صاحب نے خود فرمایا کہ مولانا سب لوگ اپنی اپنی حالت بیان کرتے ہیں آپ کچھ نہیں کہتے۔ اس پر مولانا نے آبدیدہ ہو کر عرض کیا کہ حضرت میں کیا حال عرض کروں مجھ سے تو وہ کام بھی پورا نہیں ہوتا جو حضرت نے بتا رکھا ہے بس ذکر کرتے بیٹھتا ہوں ایسا بوجھ طاری ہوتا ہو کہ زبان و قلب دونوں بند ہو جاتے ہیں حضرت کے فیض میں تو کمی نہیں مگر سیری ہی کم نصیبی ہے ۵

تبہدستان قسمت اچھ تواریخ کمال کہ حضرت راجیہاں تشریف آوردہ سکندریا حاجی صاحب نے اس حال کو سننے ہی فرمایا کہ مولانا مبارک ہو علوم نبوت کا ثقل ہے جو آپ کو عطا ہونے والے ہیں اور یہ اسی ثقل ہی کا ثقل ہے جو نزول وحی کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوتا تھا اس وقت قلب و زبان کا ذکر سے بند ہو جانا غایت قرب کی وجہ سے ہے جس کی شاعر کہتا ہے ۵

ساختے سے جب شمع دل پر آجائے نہ کھاتا ہوئی کو رہا تھوٹ نکلیا ہے  
اوجہ دل کی یہ حالت ہوتی ہے تو زبان بھی نہیں اٹھتی۔ اس واقعہ سے  
حضرت حاجی صاحب کا شیخ و بہتہ دار مجدد فن ہونا ظاہر ہوتا ہے حضرت  
حاجی صاحب نے یہ شخص ایسے وقت فرمائی جبکہ مولانا غرق اسم صاحب  
کے علوم کا ظہور بھی نہ ہوا تھا بعد میں حاجی صاحب کے ارشاد کی تصدیق  
نما ہوئی۔ اور اگر حاجی صاحب یہ شخص نفراتے تو مولانا تو اس حالت  
کو بعد ہی سے ناشی سمجھتے رہتے حاجی صاحب ہی کا کام تھا کہ ایسے ایسے  
جلیل القدر علما کو سنبھالتے تھے دوسرا قصہ حضرت شیر خاں صاحب  
کا ہے جو میانجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے خدام میں تھے جب ان کا

استقلال ہونے لگا نزع کی حالت شروع ہوئی تو لوگوں نے ان کو کلمہ طیبہ تلقین کیا وہ اس سے منہ پھیر لیتے تھے یہ حالت دیکھ کر لوگ گھبرا گئے اور میاں بخئی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو بلایا میاں بخئی صاحب نے پوچھا کہ شیرغاں کیا حالت ہے فرمایا الحمد للہ چھا ہوں اس کے بعد فرمایا کہ ان لوگوں کو منع کر دیجئے کبھی کسی سے اس کی طرف متوجہ نہ کریں حضرت میاں بخئی صاحب نے لوگوں سے کہا کہ ان کو پریشان نہ کرو یہ مشاہدہ کسی میں مستغرق ہیں تم ان کو کسی سے اس کی طرف متوجہ کرنا چاہتے ہو سچ ہے ۛ

ورنہ شاید حالِ غیبتِ سیرِ خام پس سخن کوتاہ باید واسلام  
کامل کی حالت کا ناقص کو علم نہیں ہو سکتا۔ انہر شہ میں حضرت حاجی صاحب  
کے ایک مرید تھے اور ان کے بڑے بھائی خاندانِ نقشبندیہ کے شیخ تھے  
وہ ان سے کہا کرتے تھے کہ تم مجھ سے بھی کچھ حاصل کر لو ورنہ بچتاؤ گے وہ  
جواب دیا کرتے کہ میرے شیخ مجھے کافی ہیں مجھے کسی سے رجوع کی حاجت نہیں  
اتفاق سے ان چھوٹے بھائی کا انتقال ہونے لگا تو ان کی بھی یہی حالت تھی  
جو شیر خاں صاحب کی حالت تھی کہ لوگ ان کو کلمہ پڑھانا چاہتے تھے  
اور یہ نہیں پڑھتے تھے اس کی اطلاع بڑے بھائی کو ہوئی وہ آئے اور ان  
سے کہنے لگے کہ میں تم سے نہ کہتا تھا کہ مجھ سے بھی کچھ حاصل کر لو مگر تم نے  
نہ مانا دیکھا اب کیا حالت ہے کہ کل نہ بھی نہیں پڑھ سکتے اسپر انہوں نے  
فوراً انگلیں کھول دیں اور بڑے جوش میں یہ آیت پڑھی یا لَیْلَتِ قَوْمِی  
یَعْلَمُونَ بِمَا غَضِبَ رَبِّیْ وَجَعَلَ لَیْلَتِی مِنْ لَیْلِ الْغَیْبِ مِنْ حَالَئِهِ یُخْصِیْ تَرْجَمَہُ  
قرآن سے واقف نہ تھے اس وقت اس کی زبان سے اس آیت کا اُٹھنا  
صاف اس کی دلیل تھی کہ غیب سے اس کی زبان پر یہ آیت جاری  
کی گئی ہے یہ جواب سنگر وہ شیخ شہزادہ ہو گئے اور حاجی صاحب کے  
سلسلہ والوں کو خاص مسرت ہوئی۔ بہر حال کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ

[illegible]

غایت قرب کی وجہ سے زبان ذکر سے بند ہو جاتی ہے اس لئے ترے  
 کی حالت میں کوئی مسلمان اگر کلمہ نہ پڑھے تو اس سے ہر گمان نہ ہونا  
 چاہئے ممکن ہے اس کی وجہ غایت قرب ہو اور کبھی گناہ کی وجہ سے بھی  
 طاعات بند ہو جاتی ہیں چنانچہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنكُمْ  
 يَوْمَ الْبُرْجِ اتَّخَذُوا آلَهُمُ الشَّيْطَانِ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا۔ اور جیسے  
 گناہوں میں یہ اثر ہے کہ طاعات کو بند کر دیتے ہیں ایسے ہی طاعات میں  
 یہ بھی اثر ہے کہ ان کی وجہ سے دوسری طاعات ہونے لگتی ہیں بلکہ  
 اس کا اثر اولاد میں بھی پہنچتا ہے باپ کی طاعات سے اولاد کو بھی طاعات  
 کی توفیق ہوتی ہے مگر گناہ کا اثر اولاد میں نہیں پہنچتا ہاں ذہنی تکلیف  
 کچھ پہنچ جاتی ہے طاعات کا یہ بھی اثر ہے کہ ان کی برکت سے گناہ کا سلسلہ  
 بند ہو جاتا ہے بلکہ بعض دفعہ گناہ مقدور بتقدیر معلق ابھی ٹل جاتا ہے چنانچہ  
 حضرت خوث اعظم رحمہ اللہ کا ایک مرید تھا بہت نمازی تہجد گزار پابند  
 ذکر و شغل اس کو ایک رات میں ستر بار احتلام ہوا وہ بڑا پریشان ہوا کہ  
 یہ کیا مصیبت ہے ساری رات غسل ہی میں گذر گئی نہ تہجد رہا نہ ذکر و شغل  
 صبح کو شیخ سے حالت عرض کی فرمایا کہ تم اس حالت سے معذور مت ہو۔  
 مجھے معلوم ہوا تھا کہ تیری تقدیر میں ستر دفعہ زنا کرنا لکھا ہوا ہے میں نے دعا  
 کی تھی کہ اے اللہ اس بلا سے نجات دیجئے اللہ تعالیٰ نے میری دعا سے بیکار  
 کے زنا کو خواب کے زنا کی طرف منتقل فرما دیا ہے جس میں گناہ ہی نہیں ہوا  
 اب تم بے فکر ہو بڑی بلا ٹل گئی۔ میں یہ کہہ رہا تھا کہ جو کچھ ہم ذکر وغیرہ  
 کر رہے ہیں اور آسانی سے کر لیتے ہیں یہ آسانی خدا تعالیٰ کی عطا ہے ورنہ  
 جہت سے مخلوق ایسی بھی ہے جس کو ذکر کی توفیق نہیں اور ان کے لئے یہ کام  
 سب سے زیادہ دشوار ہے اس پر میں نے استعظا دیا یہ بھی بتلادیا تھا کہ  
 بعض دفعہ ذکر سے زبان بند ہونے کا سبب غایت قرب بھی ہوتا ہے

میں نے یہ بھی فرمایا ہے کہ اگر کوئی شخص نماز پڑھ کر سو جائے تو اس کا دل خدا سے دور ہو جاتا ہے اور اگر وہ سو کر جاگ جائے تو اس کا دل خدا سے قریب ہو جاتا ہے

بہر حال آپ کو چونکہ شریف پڑھنا آسان ہے یہ خدا کی بہت بڑی نعمت ہے  
 ورنہ کبھی یہ بھی بند ہو جاتا ہے اس لئے حضرت حاجی صاحب سے جب  
 کوئی ذکر کرے عرض کرتا کہ ذکر سے نفع نہیں معلوم ہوتا تو حضرت یہ جواب دیا کرتے  
 کہ یہ نفع کیا تھوڑا ہے کہ خدا کا نام زبان سے نکل رہا ہے اور یہ شعر پڑھتے تھے  
 یا ہم اور یا مینا یا جم تجوی می کنم حاصل آید یا نیاید آرزوی می کنم  
 ذکر میں اس جواب کی قدر کریں کیونکہ شیطان ان کو اس قسم کے دھوکے بہت  
 دیا کرتا ہے چنانچہ تنوی میں ایک ذکر کا قصہ لکھا ہے کہ ایک رات اس کو  
 شیطان نے بہکا یا کہ تم کو ذکر کرتے تہجد پڑھتے برس گذر گئے مگر اللہ تعالیٰ  
 کی طرف سے نہ پیام ہے نہ سلام ہے جب وہ پوچھتے ہی نہیں تو کیوں سر  
 مارا۔ یہ وسوسہ آتا تھا کہ اس نے اس رات کا تہجد و ذکر موقوف کر دیا مگر چونکہ  
 خدا کا محبوب بن چکا تھا گو خود اسے اپنی حالت کی خبر نہ تھی اس لئے اللہ تعالیٰ  
 نے دستگیری فرمائی کہ خواب میں ایک لطیفہ غیبی نے آکر اللہ تعالیٰ کی طرف  
 سے سوال کیا آج تمہارے ہم نگینوں بھلا دیا اس نے وہی جواب دیا جو شیطان  
 نے پڑھایا تھا کہ آپ کو یاد کرنے کرتے برس گذر گئے جب اپنے خبری نہ لی  
 تو میں نے سوچا کہ مجھے ہی سر مارنے کی کیا ضرورت ہے لطیفہ غیبی نے جواب دیا  
 یہ گفت آں اللہ تو لبیک است و میں نیاز و سوز و دردت پسک است  
 کہ میاں ایک بار اللہ کی گرجو تم کو دوبارہ اللہ کہنے کی توفیق ہوگی تو یہی  
 ہمارا جواب ہے اگر پہلا ذکر قبول نہ ہوتا تو ہم زبان کو ذکر سے بند کر دیتے حضرت  
 حاجی صاحب نے اس کو خوب روشن کر کے بیان فرمایا اگر ایک حاضری میں  
 بادشاہ ناراض ہو جائے تو کیا دوسری بار وہ دربار میں گھسنے دے گا ہرگز  
 نہیں پس جب تم ایک مرتبہ نماز کے لئے مسجد میں آگئے اس کے بعد پھر  
 توفیق ہوئی تو سجدہ کو کہ پہلی نماز قبول ہوگی اور تم مقبول ہو مردود ہوتے تو  
 دوبارہ مسجد میں گھسنے نہ دیتے کیونکہ ایسی ہی خدا کی مخلوق بہت ہے جو سجدہ





بحریت بحر عشق کی بچش کنار نیست آنجا جز ایں کجاں بسیارند چار نیست  
حضرت موسیٰ علیہ السلام سے سوال کیا تھا کہ اگر آسمان کمان ہوا اور آواز  
تیرہوں اور اللہ تعالیٰ تیر چلانے والے ہوں تو ان سے کیوں کر بچا جائے۔  
موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا کہ تیر چلانے والے کے پاس کھڑا ہو جائے  
بچا رہے گا کیونکہ تیر دور والے پر چلتا ہے نہ کہ پاس والے پر فلاطون اسی جواب  
سے دنگ رہ گیا اور کہا یہ جواب بی کے سوا کوئی نہیں دے سکتا۔ پس  
اسیں غور و غوض نہ کر دو غور کرنے سے یہ مسئلہ اور سچید ہو گا۔

فہم مخاطب تیر کردن نیست ماہ جز شکستہ سے نہ گیرد فصل شاہ

اگر مسئلہ میں شفا چاہتے ہو تو حب ریت اور تفویض اختیار کرو اسی سے  
انشاء اللہ تسلی ہو جائے گی عقل کو تو بہت آزمایا اب خدا کے حوالہ کر کے  
دیکھو مولانا فرماتے ہیں :-

از نمود عقل دور اندیش ما بعد ازیں دیوانہ سازم خویش را  
حضرت بہت سے واقعات ایسے ہوئے ہیں کہ تمام تدبیریں ختم ہو جاتی  
ہیں اور کام نہیں چلتا پس اگر اس وقت کھلتی ہے جب بندہ یوں کہتا  
ہے کہ اے اللہ آپ ہی اس کام کو پورا کریں گے میں عاجز و درماندہ ہوں  
پس خوب سمجھ لو یہ تمہیں بھی بڑی نعمت ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی کام کو ہمارے  
لئے آسان کر دیں اسی لئے اللہ تعالیٰ نے یہاں مَیْرُیْنِ اللّٰہُ بِکُمْ الْیُسْرَہُ  
میں ہم کو اس نعمت پر تنبہ فرمایا ہے کہ یہ احکام اس واسطے نہ مقرر کئے ہیں  
کہ ان کو تمہارے واسطے آسان کر دیں اور گنتی پورا کرنے کی وفیق دیں  
پس تم اس کو دشوار نہ سمجھاؤ ورنہ اس کی فکر کرو کہ تمیں دن نیوں کر پورے  
ہوں گے اس کے بعد ارشاد ہے وَلَیْسَ لَکُمْ عَلٰی مَا خَلَقَ لَکُمْ مِنْ اَنْفُسِکُمْ  
مَآکَلٌ لِّعَمَلِکُمْ پھر خدا کی بڑائی ظاہر کر دیں اللہ تعالیٰ نے خدا تم کو فرمایا  
شَرَعَ لَکُم مِّنْہِمْ فَرَیَآءَ لَکُمْ حُدُودَکُمْ سَبَّحْ لِلَّهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَ السَّمٰوٰتِ  
سُبْحٰنَہُ عَمَّا یُشْرَکُّونَ

نعمتوں کو بھی اور تکوینی نعمتوں کو بھی اور یہاں دونوں قسم کی نعمتیں مذکور ہیں  
 ہیں کیونکہ تیسری اور اکمال اعد کا تکوینی نعمتیں ہیں تو ان سب نعمتوں  
 پر جبکہ میزان اکل حاصل سکے ہے خدا کی تکبیر کہو پھر یہاں یَحْيٰی وَالْاٰیۃ  
 نہیں بلکہ یَحْيٰی وَالْاٰیۃ فرمایا کیونکہ اس سے حادثہ کی وقعت معلوم  
 ہوتی ہے اور حادثہ عظیمہ پر ہمارے اندر تکبیر کا جذبہ پیدا ہوتا ہے نہ  
 کہ حمد کا اور قرآن شریف میں ہمارے محاورات و جذبات کی بہت رعایت  
 کی گئی ہے میں نے اسی قاعدہ سے ایک لڑکی کے سوال کا جواب دیا تھا  
 ایک مرتبہ جب میں گھر کی لڑکیوں کو تفسیر قرآن پڑھا رہا تھا یہ آیت  
 اَتٰی قَاتِلْهُمْ اَللّٰهُ اَنۡیۡ یُّوۡفِیْکُمْ خَدٰنَہٗ عِیَّانَ اَتَمَّ ذٰلِکَ لَکُمۡ بِرِیَآءِ  
 کرے کہاں پہلے جا رہے ہیں تو ایک لڑکی نے سوال کیا کہ اللہ میاں کو  
 کو سننے کی کیا ضرورت ہے وہ تو علاً سب کچھ کر سکتے ہیں کو سے تو وہ جو  
 علاً کچھ نہ کر سکے میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کو تو کو سننے کی ضرورت نہیں مگر اس  
 جگہ کفار کی جیسی حالت و مشورت مذکور ہے اس کو سنکر خود ہماری طبیعت  
 میں کو سننے کا جذبہ پیدا ہوتا ہے اللہ تعالیٰ نے ہمارے جذبات کو ملنا  
 نہیں چاہا بلکہ اس کی رعایت فرما کر خود ہی فرمادیا قَاتِلْهُمْ اَللّٰهُ اَنۡیۡ  
 وہ نفر ملے تو ہم و آں میں خود اس کو نہ پڑھا سکتے تو ہمارا جذبہ دوبارہ بتا  
 اللہ تعالیٰ نے ہمارے جذبات کو پا مال کرنا گوارا نہیں فرمایا بلکہ جو بات  
 ہم کہتے خود ہی پہلے پڑھ کر فرمادی تاکہ اس کی تلاوت کرنے سے ہمارا جذبہ  
 پورا ہو جاوے یہ جو اب اہی وقت قلب میں القا ہوا اس سے پہلے میں نے  
 کسی جگہ یہ جواب نہ لکھا تھا اس جواب کی قدر مجھے بعد میں ہوئی  
 کیونکہ اس سے اور بہت سے اشکالات رفع ہوئے بعض دفعہ اللہ تعالیٰ  
 وقت پر ایسی امداد فرماتے ہیں کہ جس کا پہلے سے گمان بھی نہیں ہوتا چنانچہ  
 ایک بڑی بی بی نے طاحون کے زمانہ میں ایک بچہ کی زبانی مجھت سوال کیا

کہ عزرائیل تو ایک ہی وہ ایک وقت میں اتنی روحیں کیوں کر قبض کر لیتے  
 ہیں میں نے سوچا کچھ جواب کیا سمجھے گا مگر اللہ تعالیٰ نے ایک مثال میرے  
 قلب میں ڈال دی جس کو کچھ بھی سمجھ کر نقل کر سکتا تھا میں نے کہا اس سے  
 کہنا کبھی تم نے چانول بھی کھائے ہیں دیکھو ایک لقمہ میں ایک دم سے  
 کتنے چانول آ جاتے ہیں اور ایک دفعہ میں منہ میں رکھ لیتی ہو وہ کچھ بھی بنے  
 لگا اور سائلہ کی بھی تسلی ہو گئی غرض اس مقام پر بقا ہو و اللہ ما  
 ہمارے جذبات کی رعایت سے فرمایا گیلیا ہے کہ نعتیں پڑھی ہیں اور پڑھی  
 نعت کو دیکھ کر ہم کو اللہ اکبر کا تقاضا ہوتا ہے تہ الحمد للہ کا۔ پھر اللہ تعالیٰ  
 نے اس جذبہ کی ایسی رعایت فرمائی کہ تکبیر کو ہماری رائی پہ نہیں چھوڑا بلکہ  
 خود شروع کر کے دکھلادیا چنانچہ عید کے روز تکبیر کہنا ضروری کر دیا گیا  
 نماز عید کی ہر رکعت میں ہمیں تکبیریں زیادہ کہی جاتی ہیں اور واجب ہیں اور  
 راستہ میں بھی عید گاہ کو جاتے ہوئے تکبیر کہنا سنت ہے بعض اکثر  
 کے نزدیک جہر اور ہمارے امام کے نزدیک سرا اور عجب نہیں کہ صلوات  
 عید میں تین تکبیریں اس لئے ہوں کہ ایک بمقابلہ یسر کے جسے دوسری بمقابلہ  
 رفع عسر کے تیسری بمقابلہ اکمال عدۃ کے اس کے بعد ارشاد ہے **وَنُفِّلْکُمْ**  
**تَشْکُرُونَ** اور یہ نعتیں اس لئے تم کو عطا کیں تاکہ تم ان پر شکر کرو اور  
 یہ عجیب نعت کا بیان ہے کیونکہ اس کے معنی یہ ہوتے کہ یسر و عدم عسر و  
 اکمال عدۃ و تکبیر ان سب پر شکر کرو اور شکر دوسری عبادات کے اعتبار  
 سے تو ان عبادات کے متعلق ہے مگر فی نفسہ یہ خود بھی مستقل عبادت ہی  
 اس لئے یہ خود بھی مطلوب اور مقصود ہے اس اعتبار سے بھی ایک غایت ہے  
 جس کے لئے یسر و اکمال عدۃ وغیرہ ہم کو عطا کیا گیا پھر چونکہ منعم کی غایت  
 یہ ہے کہ اس سے نعتوں کا استحضار ہو کر منعم کی محبت دل میں پیدا ہوئی  
 ہے اور محبت کے بعد محبوب سے قرب کا تقاضا ہوتا ہے تو اگلی آیت میں اللہ

تعالے اپنے قرب کو بیان فرماتے ہیں **وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ**  
 اس تقریر سے تمام آیات و اجزاء آیات کا ربط بخوبی ظاہر ہو گیا اور جس طرح  
 ان آیات کی تفسیر آج ذہن میں آتی ہے اس سے پہلے کسی نہیں آئی نہ آیت  
**وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي** کا ربط پہلی آیت سے مشہور ہے کہ جب اللہ تعالیٰ  
 نے ہم کو صوم اور تکبیر و شکر و خیر کا امر کیا ہے تو ممکن ہے کسی کو یہ شبہ پیدا  
 ہو کہ نہ معلوم خدا تعالیٰ کو ہمارے ان افعال کی خبر بھی ہوتی ہے یا نہیں فھوھا  
 شکر قلب کی کیونکہ افعال قلبیہ ستور ہوئے ہیں جن کی اطلاع دنیا میں تو  
 کسی کو نہیں ہوتی اور چونکہ طبیعت انسانیہ قیاس الغائب علی الشاہد کی  
 عادی ہے اس لئے بعض لوگوں نے سوال بھی کیا اقرب ربنا فتاجبیم  
 بعید فتاد یہ کیا ہمارا پروردگار ہم سے قریب ہے کہ ہم اس سے خفیہ  
 طور پر مناجات کر لیا کریں یا بعید ہے کہ پکارا کریں اس کے جواب میں یہ  
 یہ آیت نازل ہوئی یہ ربط بھی عمدہ ہے مگر ربط اول احسن ہے اور ربط مشہور  
 پر اس آیت کا پہلی آیت کے متصل آنا امام ابو حنیفہ کے اس قول کی تائید کرتا  
 ہے کہ تکبیر عید الفطر راستہ میں سزا ہونا چاہئے جبر کی ضرورت نہیں رہی  
 تکبیر صلوٰۃ تو وہ چونکہ قرات کے متصل ہے اور قرات جبری ہے اس لئے  
 اتصال جبری کی وجہ سے اس میں بھی جبر ہو گیا و مگر اس میں جبر کی یہ بھی  
 وجہ ہے کہ مقتدیوں کو اعلام کی ضرورت ہے کہ اس وقت تکبیر کہہ رہے تو  
 وہ بھی اس کی اقتدا کریں اور تکبیر طریق میں ہر شخص مستقل ہے وہاں اعلام  
 کی ضرورت نہیں اور تکبیر تشریق کا جہر خلاف قیاس نص سے ثابت ہے۔  
 بقول صلی اللہ علیہ وسلم **الْحُجُّ وَالْحُجُّ وَفِي تَحْيِيزِ التَّشْرِيقِ تَشْبِيهُ تَبْلِيغِ الْحُجِّ**  
**فَاَفْهَمْنَا** اور **إِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ** کی بلاغت عجیب قابل  
 دید ہے کہ نقل نئی قریب یا فانی قریب نہیں فرمایا بلکہ بلا واسطہ فانی قریب  
 فرمایا ہے یہ ایسا ہے جیسے کوئی شخص کسی سے سوال کرے کہ فلاں شخص کہاں



سے قرب حق کا تقاضا ہو گا تو اس آیت میں تسلی فرمادی کہ میں تم سے قریب  
ہوں مجھے تمہارے سب اعمال مبراؤں کی خبر ہے اور اسی پر بس نہیں بلکہ  
أَجْنِبُوا عَوْنَهُ الدَّاعِيَ إِذَا دَعَا فِيں ہر دعا کرنے والے کی دعا کو قبول کر لیتا ہوں  
یہاں دلت مراد عبادت سے دلتے ظاہری مراد نہیں جیسا آیتہ آخری  
أَسْجُدْ لَكُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ الَّذِينَ يَسْتَلِبُونَ عَنْ جِبَالٍ فِي سَبِيلِ  
اور عبادت و دلتے تعبیر کرنے میں نکستہ یہ ہے کہ بتلا دیا گیا کہ تمہاری عبادت  
کی حقیقت محض دعا و التجاہ ہے جیسے کوئی شخص ڈوبتا ہو تو وہ دوسروں کو  
پکارتا ہے پس آپ کی عبادت کا صرف یہ درجہ ہے اس کے بعد جو کچھ ہے حق  
تعالیٰ کی عطا و فضل ہے اگر ہم اپنی عبادت پر ناز کرنے لگیں تو اس کی ایسی مثال  
ہوگی ڈوبے والے کی پکار سن کر کسی نے اس کو بچا لیا ہوا اور وہ ڈوبنے والا اس  
کے بعد غرق نہ ہوئے کہ میں مشنا اور ہوں اسے تجھے خبر بھی ہے کہ وہ غرق نہ ہو گیا  
ورنہ محض پکارنے سے تو کہاں بچ سکتا تھا اور حقیقت میں ہمارا تو پکارنا بھی  
امن ہی کی عطا ہے اگر وہ طلب دل میں پیدا نہ کریں تو ہم سے پکارنا بھی نہ ہو سکتا  
مولانا فرماتے ہیں ۷

ہم دعا کرتے ہیں اب ہم نہ تو ایمنی از تو مہاجت ہم نہ تو  
اس کے بعد فرماتے ہیں فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيَقُضُوا لِي حُجْبًا بِهَمِّ تَعْمَارِ كَامِ كَرِيْمٍ  
ہیں اب تم بھی ہمارا کہنا مانو کہ میری باتوں کی تصدیق کرو اور عطا اس کی تعمیل  
کرو وَتَحْلُلْهُمْ بِرُشْدٍ تَوْفِيقٍ تاکہ تم کو رشد و غلام حاصل ہوا اور ہدایت میں ترقی  
ہو اور ترجیحہ عقلی نہیں حاصل ہوا اس میں بتلا دیا کہ ہم جو تم سے یہ کہتے ہیں  
کہ ہمارا کہنا مانو اس میں ہمارا کوئی فائدہ نہیں بلکہ اس کا نفع بھی تمہارے ہی لئے  
ہے اب اللہ تعالیٰ کا یہ فرقہ تاکہ میرا کہنا مانو ایسا ہے جیسا ہم بچے کہہ کرتے ہیں  
کہ میاں ہماری ایک بات مان لو اور وہ یہ ہے کہ گمانا گمانا اس جنوں سے اس  
پر گروانی ہوگی اور وہ اپنے کام تمہاری خاطر سے کرے گا اسی طرح یہاں اللہ تعالیٰ

مجاہدین  
کے لئے  
مجاہدین  
کے لئے

نے جو کام بتلایا ہے وہ ہمارا ہی کام ہے ہمارے ہی فائدہ کا ہے مگر اللہ تعالیٰ کی رحمت کا کیا ٹھکانا ہے کہ اس کو اپنا کام قرار دیتے ہیں اور فرما رہے ہیں کہ ہمارا کہنا مان لو یہ تو مختصر طور سے آیت کی تفسیر تھی اور اصل مقصود اکمال کا بیان کرنا تھا اب میں اصل مقصود کو مختصر طور پر بیان کرتا ہوں پس سنئے کہ اللہ تعالیٰ نے اکمال عدت کی مقصودیت کو بیان فرمایا ہے کہ بھرنے احکام صوم میں آسانی کی رعایت اس لئے کی ہے تاکہ اس مدت کو جو روزہ کے لئے مقرر کی گئی ہے پورا کرو ہر چند کہ اس عنوان پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اکمال عدت خود مقصود ہے مگر حقیقت خود اسنی مقصود ہے بھی مقصود دوسری چیز ہے جس کے لئے اکمال عدت فرمایا ہے مگر اللہ تعالیٰ کی تعلیم کا طریقہ یہ ہے کہ ذرائع کو بھی مقصود بنا کر سکھلاتے ہیں تاکہ ان ذرائع کا پورا اہتمام کرے تو نتیجہ اس پر خود مرتب ہو جائیگا اور یہی اصول فقہاء نے قرآن سے سیکھا ہے چنانچہ وہ طابین کو یہی تعلیم کرتے ہیں کہ مقصود عمل ہے وصول مطلوب نہیں کیونکہ عمل اختیاری ہے اور وصول غیر اختیاری ہے تم عمل کے مکلف ہو اسی کو مقصود سمجھ کر کھالائے رہو اس پر وصول خود مرتب ہو جائے گا اب سمجھئے کہ وہ مقصود کیا ہے جس کے لئے اکمال عدت اصل میں فرمایا ہے وہ تقویٰ جس کو اللہ تعالیٰ نے صوم کے ذکر میں ابتدائی بیان فرمایا ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ** کُتِبَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا قَبْلُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ **أَيُّهَا الْمُتَّقُونَ** اور تقویٰ کی حقیقت ہے دنیا میں گناہوں سے بچنا اور آخرت میں عذاب سے نجات پانا یہ نفع ہے اکمال کا اس کے بعد یہ بھی سمجھئے کہ اکمال عدت کے دو درجے ہیں ایک اکمال ظاہری کہ رمضان کی پندرہ مہینہ روزہ میں تمام ہو جائے ایک اکمال معنوی کہ اس پر یہ نایت مرتب ہو جو اکمال سے مطلوب ہے پس روزہ کا حقیقی پورا کرنا یہ ہے کہ ہم ہر دن یہ دیکھتے ہیں

مقصود صوم میں آسانی کی رعایت اس لئے کی ہے تاکہ اس مدت کو جو روزہ کے لئے مقرر کی گئی ہے پورا کرو ہر چند کہ اس عنوان پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اکمال عدت خود مقصود ہے مگر حقیقت خود اسنی مقصود ہے بھی مقصود دوسری چیز ہے جس کے لئے اکمال عدت فرمایا ہے مگر اللہ تعالیٰ کی تعلیم کا طریقہ یہ ہے کہ ذرائع کو بھی مقصود بنا کر سکھلاتے ہیں تاکہ ان ذرائع کا پورا اہتمام کرے تو نتیجہ اس پر خود مرتب ہو جائیگا اور یہی اصول فقہاء نے قرآن سے سیکھا ہے چنانچہ وہ طابین کو یہی تعلیم کرتے ہیں کہ مقصود عمل ہے وصول مطلوب نہیں کیونکہ عمل اختیاری ہے اور وصول غیر اختیاری ہے تم عمل کے مکلف ہو اسی کو مقصود سمجھ کر کھالائے رہو اس پر وصول خود مرتب ہو جائے گا اب سمجھئے کہ وہ مقصود کیا ہے جس کے لئے اکمال عدت اصل میں فرمایا ہے وہ تقویٰ جس کو اللہ تعالیٰ نے صوم کے ذکر میں ابتدائی بیان فرمایا ہے

کر گناہوں سے کس قدر بچے اور آئندہ کیلئے کس قدر اہتمام کیا۔ اگر یہ غایت قریب  
 نہ ہوئی تو اکمال عدت محض ظاہری ہوگی حقیقی اکمال حاصل نہ ہوگا اسی لئے حدیث  
 میں ہے مَن لَّمْ يَذْكُرْ قَوْلَ الزُّوْرَةِ الْعَمَلُ بِهِ فَلَيْسَ شَدِيدًا حَتَّىٰ أَنْ  
 يَلْقَىٰ مَنَّهُ مَنَّا وَطَعَامُهُمْ جو شخص روزہ میں بیہودہ باتیں اور بیہودہ کام نہ  
 چھوڑے تو اللہ تعالیٰ کو اس کے بھوکا پیا سار ہونے کی کچھ پروا نہیں اس سے مٹا  
 معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کو اکمال عدت کا یہ درجہ مطلوب ہے جس پر  
 تقویٰ مرتب ہو پس ہم کو اپنی حالت کا مطالعہ کرنا چاہئے کہ ہم فیضان میں گنا  
 ہوں سے کس قدر بچے اور کتنا اس کا اہتمام کیا افسوس کے ساتھ کہا  
 جاتا ہے کہ ہم لوگوں کو روزہ میں گناہوں سے بچنے کا ذمہ بھی اہتمام  
 نہیں ہماری حالت دُری ہے جو پہلے تھی بلکہ بعضوں کے تو رمضان  
 میں گناہ پہلے سے بھی بڑھ گئے اور یہ وہ لوگ ہیں جن کا مذاق یہ پرہ  
 ہر گناہ کفنی در شب اوینکن تاکہ از صدر نشینان جہنم باشی  
 یہ وہ میباک لوگ ہیں جن کو متبرک زمانہ میں بھی قبضہ نہیں ہوتا کہ  
 اس زمانہ میں گناہ کرنے کا وبال اور دونوں سے زیادہ ہے قاعدہ  
 سے تو یہ چاہئے تھا کہ جن لوگوں نے ان متبرک دنوں کو یوں برباد  
 کیا ہے ان کے لئے ان ایام کی مکافات کا کوئی طریقہ نہ ہوتا مگر خدا  
 تعالیٰ کی رحمت بے انتہا ہے وہ اب بھی رحمت کرنے کو سوچ رہا  
 اگر ان بقیہ دنوں کی درستی کر لی جائے اور اب تک کے گناہوں  
 سے توبہ کر لی جائے۔ صاحبو! ہمیں اس رحمت کی قدر کرنا چاہئے  
 ورنہ پھر یہ وقت شاید نہ ملے۔ اور اگر ایسا نہ کیا گیا تو ایک اور  
 اندیشہ ہے وہ یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بددعا نہ لگے  
 کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے شخص کو بددعا دی  
 ہے جس نے رمضان میں بھی اپنے گناہوں کی مغلطرت نہ کرائی ہو



حضور نے تین شخصوں کو بد عادی ہے ایک وہ جس نے اپنے باپ  
 ماں دونوں کو یا ایک کو ان کے بڑھاپے میں پایا اور ان کو خدمت و خیر  
 سے راہنی کر کے جنتی نہ بنا دوسرے وہ جس کے سامنے رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیا گیا اور اس نے حضور پر درود و سلام  
 نہیں بھیجا تیسرے وہ جس نے رمضان کو ختم کر دیا اور اپنے گناہوں  
 کی مغفرت نہیں کرائی کیا حضور کی بد عادتے بچنا ضرور نہیں اس لئے  
 اس کا اہتمام ضروری ہے کہ کم از کم رمضان میں تو گناہوں سے بچنے کا  
 اہتمام کیا جائے اور بچنے لگنا ہوں سے توبہ کی جائے مگر قربان جائے  
 حضور کے کہ گو آپ نے بظاہر ان لوگوں کو بد عادی ہے مگر  
 بد عادی ایسے عنوان سے ہے جس میں دعا کی بھی جھانک ہی کیونکہ اپنے خیر اللہ  
 رَحِمَہُ الرَّحْمَہُ فرمایا ہے کاسکی ناک نماک میں ملے یا پس بد عادی جیسے قد سلیم  
 والیہ جو پانی اپنی باندیوں کو غصہ میں کہا کرتی تھی کہ تمہاری جوتی گناہوں کی نگر گدے  
 پر سوار کر دو گی پھر سب کج میں ستا لیگیں اور وہاں احرام کھولتے ہوئے سبکی  
 جوشیاں کشیں اور غرولانے کیلئے گدے پر بھی سوار ہونیکا موقع ہو گا اسی طرح رَحِمَہُ الرَّحْمَہُ  
 کے معنی یہ ہیں کہ اسکو سجدہ کی توفیق ہو اور یہ اس موقع کے مناسب بھی ہے کیونکہ  
 گناہ بھلا سبب ہے اور سجدہ قرب کا سبب ہے خلاصہ یہ ہوا کہ رمضان کا روز کیسا تھ پورا  
 ہو جائتا ہری نعمت ہے کیونکہ اس سے ہلکے گناہوں سے بچنے کی توفیق ہوتی ہے اور آخرت  
 میں جہنم سے نجات ہوگی پس ہلکے خوش سلوپی کیسا تھ رمضان کو پورا کرنا چاہئے اور  
 خوش سلوپی یہ ہے کہ گناہوں سے بچنے کا پورا اہتمام کیا جائے اب میں تم کو پانچا جتنا  
 اور آخر میں اتنی بات اور کہنا چاہتا ہوں کہ تم میں جس طرح ان آیات کی تفسیر  
 کا ہے اس سے آپ کو معافی قرآن اور بلاغت قرآن کا اندازہ ہو گیا ہو گا کہ قرآن کی  
 تعلیم کیسی پاکیزہ ہے اس کا طرز بیان کیسا لطیف ہے اسکی آیات و اجزاء بات میں  
 کیسا عجیب و غریب ہیں ہمارے جذبات کی کیسی رعایت ہو پس آج قرآن کا کچھ پڑھو

آپ کے سامنے بیان کر کے میں یہ عرض کروں گا کہ میرا یہ بیان پہلے بیان سے مشروط ہے جو وہ بیان میں ہوا تھا کہ آٹس میں انخلا قرآن کے حسن کا بیان تھا آج معافی قرآن کے حسن کا بیان تھا حالانکہ میں پوری طرح اس کے آٹس کو بیان نہیں کروں گا مگر انشا اللہ کچھ مزید تو آپ کو معلوم ہو گیا ہو گا جس کے بعد آپ یہ ضرور کہیں گے کہ قرآن کی شان یہ ہے

۵ بہار عالم جنش دل و جان تازہ کی لور      بنگلہ احباب عودت لہو لب لباب حتی را

اوس اس کی یہ شان ہے ۵

مخدرات مرہدہ ہائے قرآنی      چہ دہرند کہ دلی ہر بندہ یاران  
واقعی کسی نے قی کیا ہے ۵

چھبست قرآن اور کلام حق شناس      روزنامے رب ناس ابدیناس  
حرف و نقش و دست مدبر معنی      معنی در معنی در معنی

واللہ قرآن کے معنی کی حالت یہ ہے کہ ۵

تفرق تا بقدم ہر کوا کی نگرم      کہ شہ دامن دل ہی کشد کہ ہانچا

بس اب میں مقصود عرض کروں گا کہ میری عرض کرتا ہوں کہ ان بقیہ ایام رمضان کی ہر کوئی قدر کرنا چاہئے اسے نماز کا اور خصوصاً تراویح کا اہتمام کرنا چاہئے مگر حرجاً فقط اجر ت فیکر قرآن سنائے آٹکے پیکچہ تراویح نہ پڑھیں اس سے افضل یہ ہے کہ اتم ترکیب سے تراویح پڑھیں فی جاسئے اور اگر ترکیب ہو تو رمضان کے بقیہ ایام میں امتحان کا یہی اہتمام کیا جائے اشکاف و شک اچھی دواوت ہے کسی حقیقت یہ ہے کہ بندہ اپنے کو خدا کے دروازہ پر نماز گزربان حال سے بوں عرض کرتا ہے کہ ۵

خمس و طریح ست و گلا افتادہ دیکو شما      باشد کہ از بندہ سے مغویاں شگری

کہ نہ بکتر ہم یہاں ہے ایچہ یہاں بہت ہی آپ ہی کہیں اور آپ ہی کے ور کے سرا ہا ہے نے کوئی دوسرا در نہیں اس کا جوا غر ہو تہے اسکو ایک مثال سے سنئے ایک نظام اپنے آفتابوں کہہ رہا تھا ۵

ترا سیدہ چون من بقیہ ہے      مرحوں تو خواجہ ہنا شد کے

کہ آپ کو تو جو تجلیت غلام اور ہی مل سکتے ہیں مگر مجھے آپ سے ہمت آتا نہیں مل سکتا اسکا اثر جو کہ ہوا ہو گا دل کو معلوم ہے ایک اور حکایت شیخ نے لکھی ہے کہ ایک جبرگ رات کو تہہ میں اٹھے غریب نما آئی کہ جو چاہے کہ یہاں کچھ قبول نہیں اور یہ آواز اس طرے سے آئی کہ ایک مویہ نے یہی ٹکلی پیر کیلئے وہ حالت بہت سخت ہے جہوں میں یہی ہے اس سے چہرے لگیں مگر عارف کی پروا نہیں کرتا اس کے معولات میں تو لافرق نہیں آیا کرتا دنیا کو وہ بزرگ تہہ میں مشغول ہو گئے ہذا لکھی رات آئی تو معمول کے موافق پھر تہہ پر اٹھے ایک عاشق مویہ کو یہی اس حالت پر ترس آیا اور اسے کہا کہ جب وہاں کچھ قبول ہی نہیں تو آپ کیسے مشتعل برداشت کرتے ہیں پھر کے سو ہی مچھے شیخ آبدیدہ ہو گئے اور فرمایا ۵

توئی از دل بر داختن کہ دانی کہ بے اتوں ساختن  
کہ بیشاید تو بیخ ہے کہ انکے یہاں میرا عمل قبول نہیں مگر تو کو چھوڑ کر کیسے بیخڑ رہوں کہ دوسرا یہی تو کوئی نہیں بس یہ کہنا تھا کہ جنت کو جوش آیا اور غریب سے دوسری آواز آئی ۵

قبول ست گرچہ ہنسیت کہ جزا پنا ہے دگر نیست  
کہ جاؤ تمہاری اس جگہ پر دم کر کے تمہارے لئے دوسرا کوئی دروازہ نہیں بننے  
نکو قبول کریں پس اسکا فائدہ کی حقیقت یہی ہے کہ بندہ یہ کہہ کر اپنے کو کریم کے دروازے پر لا ڈالے کہ آپ کے سوا میرا کوئی نہیں ۵  
مینگن کو ستم نگیرد کے  
انشاء اللہ یہ عبادت ضرور رنگ لائے گی۔

ایک مملکت مدحان میں قابل اتہام ہے کہ بیلہ نقد و کی تلاش کجائے  
حدید میں آتا ہے کہ عشرہ اخیرہ کی طاق و تون میں اسکو تلاش کرو۔ اگر کس کو سب  
میں جا گئے کی محنت نہ ہو تو کم از کم ستائیسویں رات میں تضرع جاگ لے یعنی اور انکو  
سے کچھ زیادہ جاگ لے نہایت جاگنا شروع نہیں اور آخر چند رہو کے نمازیں پڑھتا

رہے جب اس سے تفک جاسئے تلاوت قرآن یا ذکر اللہ میں غول ہو جائے تو  
 رات کے متعلق بہت سے خطرات ہوا یہ لازم ہے کہ لیلۃ القدر سے پہلے  
 مگر اسے متعلق بعض لوگوں کو شاید ایک فلسفہ شب پیدا ہو گا وہ یہ کہ چاند میں پہنچنے کے اختلاف  
 ہے تو جب رات یہاں سنائی سو رہی ہوگی وہ بعض جگہ اٹھائیں سو رہی ہوگی تو کیا لیلۃ القدر  
 وہ ہوگی تو ایک ہوتی تو کسکی برکت کا اقرار ہوگا اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کو خبر  
 بھی ہے کہ وہاں رات دن نہیں ہیں اور یہ تو خود اللہ کے واسطے ہی تسلیم کرتے ہیں کہ  
 میں وہاں کمرۃ النیسم کے نیچے ہی بیٹھے ہیں کمرۃ النیسم کے اوپر رات دن نہیں  
 بلکہ یکساں حالت ہے یہاں جب میرے دل میں آیا میری خوشی ہوئی اور  
 اس سے ایک بات ابی اور وہ یہ ہے کہ وہ یہ کہ معراج کے ذکر میں اللہ تعالیٰ  
 نے مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک کی میری حالت فرمائی ہے میری حالت کا ذکر نہیں فرمایا  
 جس سے بعض اہل باطل نے میری حالت کی نفی پر استدلال کیا ہے تو وہاں میری حالت  
 کا ذکر اس سے کیا گیا کہ وہاں لیلۃ کی قید ہی مذکور ہے نہ خود ہی ہوا کہ اس قدر میر  
 بیان کچھ عجیب کے اندر واقع ہوئی اور ظاہر و کرم میری حالت یہ بتلوا کہ میری حالت میں وہاں کا  
 محقق ہی ہو رہا تو اس سے میری حالت کی نفی پر استدلال غلط ہے ہاں یہ کہہ سکتے ہیں کہ میری حالت  
 رات میں نہیں ہوتی سو یہ مسلم ہے بلکہ ہم تو یوں کہتے ہیں کہ وہ تو دن میں ہوتی شدت  
 میں وہ تو ایسے ایسے ظلم پر ہوتی ہے جہاں رات ہے نہ دن ہر حال وہاں لیل و نہار  
 نہیں ہے اس واسطے لیلۃ القدر کی خوشان و برکات میں وہ لیل و نہار کے ساتھ و فیہ  
 نہیں بلکہ ارادہ حق کے تابع ہیں تو اس کی مثال بارش کی طرح ہے کہ یہاں کے  
 کمرۃ النیسم کے نیچے آج بارش ہے اور کلکتہ کے کمرۃ النیسم کے نیچے کل بارش ہے  
 اگر شب قدر بھی ایسی ہو کہ یہاں آج ہے اور کلکتہ میں کل ہے تو اس میں  
 اختلاف کی کیا بات ہے آخر بارش میں کیا ایسا اختلاف نہیں ہوتا پھر معنوی  
 بارش برکات میں ایسا اختلاف ہو تو کیا تعجب ہے اس لئے دیکھو کہ آپ اپنی  
 ہی تاریخوں کے حساب سے کام کیجئے اللہ تعالیٰ تو سب کی نیتوں کو اور کام کو دیکھتا ہے



بسم اللہ الرحمن الرحیم

الوعظ

المستحب بہ

شب مبارک

بیت	لحن	کتاب	نوع	ملا	نوع	نوع	نوع	نوع	نوع
۱	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب
۲	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب
۳	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب
۴	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب
۵	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب
۶	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب
۷	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب
۸	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب
۹	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب
۱۰	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب	کتاب

خطبہ نورہ انا لیلۃ فاعوذ باللہ من الشیطان الرجیم ۱۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم ۲۔  
 ختمہ والکتاب المسنون ۳۔ انا اللہ لیلۃ فی لیلۃ قیامہ لکتابہ لکتابہ صنفہ من ۴۔ فیہا یفرق کل غیر  
 حکیم اکثر آخری عندنا ۵۔ انا لکتابہ سلیلہ ۶۔ یہ آئین سورہ دخان کی شروع کی ہیں جو تعالیٰ فرماتے  
 ہیں کہ تم نے اس کتاب کو برکت والی رات میں نازل کیا ہے ایک قول پر اسکی تفسیر اس رات  
 سے بھی کی گئی ہے جو قریب آئینہ الی ہے یعنی شعبان کی پندرہویں شب لیکن اگر یہ تفسیر ثابت

مطبوعہ دارالانوار  
 لاہور  
 ۱۳۹۹ھ  
 ۱۹۷۸ء

بھی نہ ہو تب بھی اس رات کی فضیلت کچھ اس آیت پر موقوف نہیں احادیث سے اس کی  
 فضیلت ثابت ہے مگر یہ بات غالب علما نہ باتی رہی کہ اگر یہ تفسیر ثابت نہ ہو تو پھر لیلۃ  
 مبارکہ سے کیا مراد ہو گا سو دو سرا قول یہ ہے کہ اس سے لیلۃ القدر مراد ہے اسی کو لیلۃ  
 مبارکہ بھی فرما دیا گیا ہے حال اس آیت کی تفسیر قریب آئینوالی رات کے ساتھ کو متیقن نہیں  
 مگر تحمل مزد رہے اور وہ قریب آئینوالی شب شب برات ہے جو شعبان کا پندرہویں  
 رات ہے جو کل کا دن گزر کر آئینوالی ہے اسلئے مناسب معلوم ہو اگر اس رات کے کچھ فضائل کا  
 اور ان منکرات کا جو آجکل اسمیں اختیار کئے جاتے ہیں ذکر کر دیا جاوے تو اس فقیر محفل پر  
 حق تعالیٰ نے قسم کھا کر ارشاد فرمایا ہے کہ ہم نے کتاب مبین (قرآن) کو اس برکت والی رات  
 میں نازل کیا اس واسطے کہ ہم منذر یعنی ڈرائیوالی تھے اسی انداز کیلئے قرآن نازل فرمایا لگے ام  
 رات کے بابرکت ہونے کی علت کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ اس رات کی شان یہ ہے کہ اسمیں فیصلہ  
 کیا جاتا ہے ہر حرکت دلسے کا کہ وہ چارے پاس سے ہوتا ہے اور حکیم کی مشورۃ سے  
 احترازی نہیں کیونکہ حق تعالیٰ کے تمام امور با حکمت ہی ہیں انہیں کوئی بیجکت نہیں مطلب  
 یہ ہے کہ تمام امور کا فیصلہ اس رات میں ہوتا ہے یا یوں کہو کہ کل ہر حکیم سمجھو اور عظیم الشان  
 ہیں یعنی بڑے بڑے کاموں کا فیصلہ اس رات میں ہوتا ہوا ہے چھوٹے امور کو عرفا بڑے امور کے  
 ذکر سے وہ خود بخود ہو گئے ہیں بڑے امور اعداد چھوٹے امور تبعاً عرض سب امور آیت میں داخل  
 ہو گئے اب یہ شبہ رفع ہو گیا کہ روایات سے تو معلوم ہوتا ہے کہ جلیلہ امور کا فیصلہ ہو جاتا ہے جلیلہ امور  
 سے معلوم ہوتا ہو کہ معظم امور فیصلہ ہوتی ہیں وجہ رفع یہ ہو کہ چھوٹے امور بڑوں کے تابع ہو کہ نہیں  
 تہی جاتے ہیں اور خود تفسیر اس آیت کی اکثر کے نزدیک ہے کہ لیلۃ مبارکہ کو سورۃ لیلۃ القدر  
 شب برات مراد نہیں کیونکہ سورۃ قرہ برار شادی **اِنَّ اَنْزَلْنَاهُ فِیْ لَیْلَتِہِ الْقَدِیْمِ** کہ جسے قرآن  
 لیلۃ القدر میں نازل کیا اور یہاں فرمایا ہے کہ ہم نے لیلۃ مبارکہ میں نازل کیا اور یہ ظاہر  
 ہے کہ نزول سے مراد وہ لوہی جگہ نزول واقعی ہے نہ تنگی نہیں کیونکہ وہ تو آسمانی  
 میں جو اور نزول دنیوی ایک ہی مرتبہ ہو سب اسلئے لیلۃ مبارکہ سے مراد لیلۃ القدر ہوگی یہ  
 قرینہ قوی ہے اس بات کا کہ یہاں بھی لیلۃ القدر ہی مراد ہے لیکن ایک قول بعض کا یہ بھی ہو کہ

لیلہ مبارک سے مراد شب ہر رات ہے باقی رہا اعتراض کہ اس سے لازم آتا ہے کہ نزولِ دفعی دوم مرتبہ ہو تو اسکی توجہ یہ ہے کہ نزولِ دفعی دوم مرتبہ بھی اس طرح ہو سکتا ہے کہ ایک رات میں حکم نزول ہو اور دوسری میں اسکا وقوع ہو یعنی شب ہر رات میں حکم ہو اگر اس دفعہ رمضان میں جو لیلۃ القدر نکلی اس میں قرآن نازل کیا جائیگا پھر لیلۃ القدر میں اس کا وقوع ہو گا اور یہ بات کلام میں شارحِ دائر ہے کہ قرب کو وقوع کے حکم میں کر دیتے ہیں مطلب یہ کہ گفتار کیا کہ فی کئی لیلۃ القدر میں ہر دفعہ قرآن نازل ہو کہ وہ لیلۃ القدر میں ہو یا اور لیلۃ القدر میں ہی لیلۃ القدر کے حکم میں حکم نزول ہو کہ شب ہر رات میں نزول ہو اور دونوں راتوں میں قریب قریب اسے قریب نزول کہ نزول کے حکم میں کر دیا ہو چلا ہے توجہ یہ کہ لیلۃ القدر سے مراد وہ رات ہے جس میں حکم نزول ہوا ہے کہ شب ہر رات اتفاق ہوا ہے کہ شب ہر رات میں گزرتی ہیں ان میں کوئی حدیث مرفوعہ سہارہ میں نظر میں نہیں گذری ورنہ میں ہر روایت میں جبر و ابن السکندر و ابن ابی حاتم مکرر یہ تفسیر منقول ہے۔ لیلۃ شب ہر رات کو متعلق حدیث میں آیا ہے کہ اس میں تمام امور جیسے موالید و وفات و رخ احوال و نزولِ رزاق فیصل ہوتے ہیں اس سے۔ بعض مفسرین نے یہ سمجھ لیا ہے کہ لیلۃ مبارکہ سے مراد یہی رات مراد ہے لیلۃ القدر مراد نہیں ورنہ اس آیت کی برابر اس میں بھی واقعات کا فیصلہ ہونا لازم آئیگا تو دونوں راتوں میں فیصلہ ہونے کے کیا معنی و دوسری یہ کہ واقعات کا تو شب ہر رات میں فیصلہ ہونا محالیت سے ثابت ہے وہ کون سے واقعات ہیں چنانچہ فیصل ہونا شب قدر میں باقی رہا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ لیلۃ مبارکہ سے مراد شب ہر رات ہی ہے پھر یہ کہ شب ہر رات میں ایک سال کے واقعات کا فیصلہ ہونا جحدیثوں میں آیا ہے اور شب قدر سال گذرے سے پہلے رمضان میں آجاتی ہے تو اس میں کیا مکر فیصلہ ہوتا ہے۔

جواب یہ ہے کہ یہاں دوسور میں نکلتی ہیں کیونکہ عادتاً ہر فیصلہ کے دو مرتبہ ہوتے ہیں ایک بجز نزدیک لقاؤں میں یہاں بھی ہیں دو مرتبہ ہو سکے ہیں مطلب یہ ہے کہ تجزیہ تو شب ہر رات میں ہو جاتی ہے اور لقاؤں لیلۃ القدر میں ہوتے ہیں اور ان کے فیصلہ ہونا بعد میں بجز یہ کہ قدر کہتے ہیں اور حکم کے نافذ کر دیے کو قضا کہتے ہیں کہ شب ہر رات میں تجزیہ ہوتی ہو اور لیلۃ القدر میں اسی کا لقاؤں ہوتا ہو اس تقریر سے سارے اختلافات



نعت کا ذکر کرنا چاہئے اور اسے اذعان کھینچ

اور جو میں طلب کو شای

میں کا بڑا کدو

کا جو اب ہو گیا غرض آیت میں لیلہ مبارکہ سے مراد جو بھی ہو لیکن احادیث سے تو اس  
 رات کا باریکست ہو تا معلوم ہوتا ہے اور یہ نعت ہے خدا تعالیٰ کی اسکی قدر کرنا چاہئے دنیا  
 میں اگر کسی ایسے کام کی خبر ملتی ہے جس میں منافع ہو تو عقلاً اسکی کسی قدر کرتے ہیں اور ذرا سے  
 نفع کی بھی چیز ہوا اسکو احتیاط سے لکھ چھوڑتی ہیں کہ کسی موقع پر کام آگئی مثل مشہور ہے "وہمشتہ آید  
 بکار چھو ایک" افسوس آج کل میں جاکو گناہا تو کھڑکی ایک ماما بھی ج میں عین جو کہ میں برا  
 کہا نا کائنات میں وہ مرید ہیں جو تمہارا ہمت کی تھی کہ بیدار راستہ چل کر گئیں تھیں جب مدینہ  
 طیبہ سے واپس آئیں تو ایک پتھر سے سامنے پیش کیا میں نے کہا کہ یہ کاہے کے واسطے نہیں تھیں  
 گئیں کہ مدینہ شریف سے چھلکر ایک پہاڑ پر پہنچ کر نظر آیا میں نے خیال کیا کہ ٹپا چھا ہے اس کو کچھ چھ  
 نے آئی میں نے کہا غضب کو کتنی دور کو بوجھ لائی ہو یہ تو وہ وحییت سے جو کہ ہر ایک کو کہشت  
 کا ہر دو سب مدینہ طیبہ کا ہے سو بنا پتھر کے اٹا نیکی یہ تھی کہ کام کی چیز بھی فرق ادنیٰ اعلیٰ  
 سب میں کام کی چیز کی قدر ہوتی ہو جبکہ دنیا کی چیز و نہیں ذرا ذرا اسی چیز کی قدر کرتے  
 ہیں یہ تعجب ہے خدا رسول کوئی قدر کی چیز نہ لائیں اسکو ضائع کر دیا جاوے سے چاہے جس  
 ان تاریخوں میں جا گئے کہ بہت کم تو فریق ہوتی ہو خصوصاً طلباء کو وہ تو یوں کہہ کر ختم کر دیتے  
 ہیں کہ اس رات کی عبادت کے علاوہ اور بھی تو بہت سے کام تو اب کہ میں ہو بھی انہیں کی پناہ  
 بھی تو ہو وہی پڑھنے کے باور کوئی نیک کام کر لیتے اپنی دل میں اس قسم کی باتیں کہتے ہیں اگر طالب علمی  
 میں غرض پیدا ہو جائے کہ مستحبات کی قدر نہیں رہی جب تک میں نے اعلیٰ نہیں پڑھی تھی تو عقلیں  
 پڑھ کر تا تھا جب میں پڑھی اور اس میں مستحب کی تعریف پڑھی تو غرض کے قید میں آکر غریب ہوا اگر کوئی مستحب  
 نہ کرے تو کہ وہاں تو ہمیں گاہیں اسکی بہت سی مستحبات نہ رکھتے نیلگے۔ واقعی ہماری یہ حالت ہو  
 ۵ داخل گئیں علوہ بر عراب و جبر میکنند۔۔۔ جوں بخلوت میر سدا اینکار دیگر میکنند  
 شعلہ دارم ز دانش علی باز پرس۔۔۔ تو بہ فرمایاں چہ خود تو بہ کسر میکنند  
 نفس میں عیب کیجیہ کید میں تھی کہ یہ جو کچھ میں بیان کر رہا ہوں تعجب نہیں کہ اس میں بھی  
 نفس کی شرارت ہو احتمال ہے کہ اس میں بھی نفس نے کد کر رکھا ہو کہ ابھی کہنا یہاں ظاہر  
 کر کے اپنے صدف کو ظاہر کیا سب بار ہوا نفس سے گھٹی وقت مطمئن نہ ہونا چاہئے نفس کی

توبہ حالت ہے

نفس اثر دہاست اور دہاست ہے از غم ہے الٹی افسردہ است  
 اس کا کشتہ اور گرفتار کرنا ہر ایک کا کام نہیں یہ مکار شیطان سے بھی بڑھ کر ہے کہ اس کو بھی نفس  
 ہی نے تو خرابی میں ڈال دیا وہ بالذات توبہ ذات نہیں تھا نفس ہی کے کید میں اگر بذات ہوا  
 تو یہ شیطان کا بھی باپ ہوا اسی نے یوسف علیہ السلام حالاً مکہ میں ہیں فرما رہے ہیں اِنَّ النَّفْسَ الْكَافِرَةَ  
 کَاَرَاکَ تَبَايَسَتْ وَاَلَا تَحْزَنُ کُفٰی یعنی اصل بات تو یہی ہے کہ نفس فی ذاتہ مارہ بالسوء مگر یہ کواشت  
 میاں اپنی رحمت سے محفوظ رکھیں جیسے انبیاء وہ مستثنیٰ ہیں اگر جو ارض کی وجہ سے نفس بڑھ کر دوسرے  
 باز میں رہے تو جو ارض کے آگے چلنے پر تیر رہی حالت ہوگی اسے نفس کا کید میں فطر کے ہو گیا  
 چاہے انسان مقامات و ولایت میں بڑی درجہ تک پہنچ جائے مگر نفس کو نجات نہیں ہے اس سے  
 تو ہمیشہ سر و عنق ہی چلے گا احتیاط سے وہ عنق ہی ہے چنانچہ مشہور ہے اقرم سر الوطن اسکی تفسیر میں ہے کہ  
 حضرت نے فرمایا تھا کہ نفسہ یعنی ذاتی و ذاتی احتیاط یہ ہے کہ آدمی اپنے نفس سے سوا وطن ہی رکھے  
 کسی وقت وطن پر چڑھ کر کھٹکتا ہے اگرچہ حکمرانے اس جملہ کے دوسرے معنی لے میں وہ بہک انسان  
 کو کسی پر اعتماد نہ چلے ہر شخص پر جو گمان رہے احتیاط رکھے چاہے وہ کیسا ہی خلص دوست ہو اور  
 معاملہ کے اعتبار سے بھی صحیح ہے مگر عارفین یہ کہتے ہیں کہ دوسروں سے تو حسن ظن رکھے اور اپنے  
 نفس سے سوا وطن رکھے چنانچہ یوسف علیہ السلام نے زیادہ کون ہو گا مگر وہ بہر بھی اپنی نفس سے گمان  
 تھے اور جب اکابر نفس کو احتیاط کرتے ہو حالانکہ نفس اُن سے بعید تھا تو ہم لوگوں نے نفس ہی سے  
 قریب ہو کر بہت احتیاط چاہے مخصوص غالب غلوں کی توبہ حالت ہو کہ جہاں کسی عمل کا استحکام حکم  
 معلوم ہو اس فضائل کو چھوڑ دیا جائے اور مستحبات کو کو بھی لے لیں مگر کچھ بڑے بالکل نہیں کرتے الا ما  
 شاء اللہ پس یہ نفس کا بڑھ کر یہی جس نے اہل علم کو بہت سی برکات سے محروم کر رکھا ہے اس سے  
 بچنا چاہئے اور مستحبات و فضائل کی بھی بے قدری نہ کرنا چاہئے چنانچہ رات جو آنے والی  
 ہے یہ بھی بہت قابل قدر ہے اس سے محروم نہ رہنا چاہئے بلکہ اگر لیلۃ القدر رہا احتیاط  
 معنی نفی کے لیا جاوے تو ہر رات لیلۃ القدر اور قابل قدر ہو جیسا کسی نے کہا ہے

لے خواجہ چہ پیری زحمت قدوشتانی ہر شب شب قدر است اگر قدر بدلتی

صاحبِ اہر روزِ نعت ہے اور حشرات و دولت ہے حدیث شریف میں ہے کہ ہر روز نصف شب کو بعدِ خدا تعالیٰ آسمان دنیا پر بجلی فرما کر بندہ دل کی طرف متوجہ ہوتے ہیں دنیا ہمارا گھر ہے اور زمین فرش ہے اور گویا آسمان اوّل دنیا کی چھت چو اور وقف بیتِ جنو بیت کہلاتی ہو گویا حتی سحار و تعالیٰ ہمارے گھر تشریف لاتے ہیں اور یہ گویہ شرفِ عیب ہوتا ہو کہ ہے امر و شاہ شاہان مہمان شدہ است مارا ۛ جبریل با ملائکہ بان شدہ است مارا غرض شاہنشاہ ہر روز زہار و گھر تشریف لاتے ہیں اور متوجہ ہیں اور وعدے فرما تو ہیں ایک طور لطف دیکھئے اگر ہم کسی دوست کے دروازے پر جائیں خصوصاً مریدین کے دروازہ پر گویہ بھی ایہن اللہ کے نزدیک لگے دوست ہی ہیں خادم نہیں ہیں بیکجمل مفروضہ یہ ہیں تو خیال کر لیا کہ مریدین کو اپنا خادم سمجھتے ہیں اور وہ گھر والے کم کو نہ بولیں تو یقیناً لے بیڑا ہو جائیں اور اگر بڑے بولیں تو اس قدر قوتِ شکستہ فرما دیں گے کہ بولے کیوں نہیں آنا اگر وہ سوتے ہوں تو کھینچے کر لیا بھی کیا سوتا ہے کہ چاروں ایک کچرہ کی تھالی پر ہیں جرم قائم ہو جاوے گئے خصوصاً اگر کہلاتی ہیں بھاجو کہ ہم تہا دی گھر آدمی رات کی بعد آئیں گے تو اس صورت میں ان مریدوں کو کوئی بھی اجازت نہ ہو گی جیسا کہ ہے کہ ایسے پروردگار ہے حقوق بخش نظر دہتے ہیں اگرچہ وہ حقوق دیتی ہی کیوں نہیں اور جو واقعی ہیں ان کی حالت دیکھئے حضرت حاجی صاحب فرماتے تھے کہ میرے پاس جو لوگ آتے ہیں انکی تعداد کئی ہزار ہے کہ لو جب نجات جانتا ہوں کہ وہ یقیناً آچھے ہیں اور ان کے اپنے ہونے کی میرے پاس دلیل ہے وہ کہہ میرے ساتھ اوجہ میرے ناخن ہونے کے حسن ظن رکھتے ہیں غرض ہماری تو یہ حالت ہے کہ حقوق و عیب کی کمی پر بھی نا ماض ہو جاتے ہیں اور حق سب جائے تعالیٰ کو خیال کیجئے کہ باوجود اسکے کہ ان کے حقوق واقعی ہیں مگر کہتے تشریف آوری کی خبر سے کہ بعد ہی تشریف لگوں مگر سوچا ہوا دیکھو کہ بھی ناراض نہیں ہوتے اور یہ فرماتے ہیں کہ اس بندہ نے ایک مستحب ہی تو ترک کیا ہے اللہ میاں ہم کو بے مروتی کا الزام بھی نہیں دے گیا شکانا ہے اس رحم کا اظہار مطلب اس تقریر کا یہ کہ اگر ہم کسی دوست یا مرید کے مکان پر جائیں اور وہ نہ لے تو ہم کتے تہم ہوں اور حق تعالیٰ ہمارے گھر روزِ ہر تشریف لاتے ہیں اور ہم اس وقت پڑھ سوتے دیکھتے ہیں۔

اور انہی ان کے نزدیک دوست ہوتے ہیں کہ خادم عیباً کو آکر کھل سکے کہہ سکتے ہیں

مگر وہ بیماری اس حالت کو دیکھ کر ناراض نہیں ہوتے) اس صفت کا مقصد تو یہ تھا کہ ہم سب بیکر کرتے اس واسطے کہ جو آفات بھی کہہ نہ کہتا ہو اسکے سامنے نہ ٹھیکل جانا چاہیے تو گو یا ہر شب شب قدر اس معنی کہ ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ ہر روز ہماری طرف متوجہ برکت ہو تو اس اور جو رات انبیاء الی ہے (سند ہے جو شب شعبان) اسکے تو خاص فضائل آئے ہیں اس بھی کو اسکو مبارک کہنا درست ہے گو احادیث میں مبارک کا لفظ نہیں اور قرآن میں اگرچہ آیا ہے مگر یہ تفسیر جو محفل ہے مگر یہ احتمالی اس لقب میں معترضین کیونکہ برکت کی حقیقت ہے کثرت نفع اگر اگر کسی چیز کا کثیر نفع ہو نامتاست ہو جائے تو اسکو مبارک کہنا صحیح ہو گا پس احادیث میں جو فضائل اس رات کے مذکور ہوئے ہیں جب ان سے کثیر نفع ہو نامتاست ہو جائے تو اسکو مبارک کہنا صحیح ہو گا گو مبارک کا لفظ درج نہیں ہے الب برکت کی مناسبت ہو اسکی متعلق کہ ضروری بیان کرنا ہوں کہ یہ کہ اسکی دعوتیں ہیں ایک دنیوی ایک اخروی پہنچل مدعیان ترقی کو ہمارا امنوں ہونا چاہیے کہ منافع دنیوی کی تکفیل سے منع نہیں کرتے امتیاز فرق ہے کہ ہم اسکو برکت سے تعبیر کرتے ہیں اور ترقی کے لفظ سے اگر وہ اسی لفظ کو اختیار کر لیتے تو اچھا امتیاز ترقی کے لفظ کو اختیار کر کے انہوں نے عمل کو اپنا مخالف بنا لیا کیونکہ انہوں نے اسکو معنی میں کوئی قید نہ رکھی مگر ہماری مخالفت انہوں نے ایسی ہے جیسے باپ کو بچے کے ساتھ ہوتی ہے کہ جب بچہ بے راہی اختیار کرتا ہے تو باپ کا مخالفت ہوتا ہے اور اسکو ناراض بھی ہے یا جیسے ماں بیمار بچہ کی مخالفت کرتی ہے کہ بچہ اپنی طبیعت کے موافق غذاؤں مانگا ہو مگر ماں اسکو نہیں دیتی بلکہ لیسا اوقات غذا کرنے پر اسکو مارتی ہے اور وہ اسکی یہ ہوتی ہے کہ ان دونوں مثالوں میں دو قسم کے ضرر و مفاسد ہیں پہلا یہ کہ ان کیل غذا طلب اشتداد العز میں جو بچہ نہ کھائے انہوں کو اختیار کرتے ہیں اور یہ قاعدہ عقلی ہے کہ جس جگہ وجہ کو مخرج چوں ایک اشتداد دوسرا انہوں کو اختیار کرنا چاہیے مثلاً باپ نے جو برائی کئے ہیں بچہ کو مارتا تو یہ بھی بچہ کے حق میں ایک وجہ کا ضرر ہے اور دوسرا ضرر یعنی بے راہی اس سے اشتداد ہے کیونکہ اگر بچہ بے راہی اختیار کرنے رہا تو اس کا انجام بہت ہی برا ہو گا مثلاً وہ بڑھتا نہیں بلکہ بڑھتی نہیں مثلاً ہے کہ اس سے آمدہ اس کو بہت ضرر ہو گا اور یہ ضرر پہلے ضرر سے اشتداد ہے اسلئے باپ اور ماں کو اختیار کرنا کہ بچہ اشتداد میں

مگر وہ بیماری اس حالت کو دیکھ کر ناراض نہیں ہوتے

اسکی دعوتیں ہیں ایک دنیوی ایک اخروی

ماں بیمار بچہ کی مخالفت کرتی ہے کہ بچہ اپنی طبیعت کے موافق غذاؤں مانگا ہو مگر ماں اسکو نہیں دیتی بلکہ لیسا اوقات غذا کرنے پر اسکو مارتی ہے اور وہ اسکی یہ ہوتی ہے کہ ان دونوں مثالوں میں دو قسم کے ضرر و مفاسد ہیں

سے محفوظ رہے اسی طرح ماں جو بیاریک کو مختلف غذاؤں سے روکتی ہے حالانکہ یہ بچہ کچھ نہیں کھاتا  
گو نہ مریں کیلئے اسکو اختیار کرتی ہے وجہ اسکی یہ ہے کہ یہاں بھی دو قسم کے مریض ہیں ایک اشد  
دوسرا ہلکا۔ اہل مریض تو غذا سے روکنا ہے اور اشد مریض وہ ہے جو غذا کے لینے سے بچے گا  
وہ یہ کہ اگر بچہ کو اسکی غذا کے موافق غذا دیا جائے گی تو بیماری بڑھ جائیگی اور ہلاکت تک پہنچے گی  
اسلئے وہ اہل مریض کو اختیار کرتی جو اسی طرح نیم اسکو مانتے ہیں کہ بعض مریضوں کے ہمارے ہمارے  
کہ ان کو دنیا کا ایک گوند مریض ہے مگر چونکہ وہ مریض ہیں ہے کہ جو آنا دھوڑے پہنچیں کیلئے  
ہے اس لئے اشد مریضوں سے چھانٹنے کے لئے اہل مریض کو اختیار کیا گیا ہے اور وہ مریض کیا ہیں  
کی خرابی ہے کہ اس سے زیادہ کوئی مریض نہیں اگر اسکا نام غی غفلت ہے تو باپ اور ماں اور استاد  
سب مخالفت ہیں اور واقع میں اہل مریض کو اختیار کرنا تو اعلان ہے مدعیان ترقی نے ہمیں غور خواہنا پانا  
غافل بھولیا ہے ہمہ مادی ترقی کہتے ہیں مگر واقع میں ہم مادی نہیں ہم تو ایسی ترقی کے حامی ہیں  
کہ مادی ترقی تک اسکی برکت چلی جانے اور ان کے پاس ایسے جو سے پرہیز کرنا چاہیے  
ترقی ہے کوئی دلیل نہیں اور ہمارے پاس قرآن و حدیث جو دلیل موجود ہے مگر ہم اُن الفاظ کو  
بھی نہیں جانتے حدیث میں نہیں ہیں اور اس لفظ کو اختیار کرتے ہیں جو قرآن میں ہے وہ کیا ہیں برکت  
بجلی صفت جو ثروت خیر اگر کوئی اعتراض کرے کہ تم قرآن و حدیث کو تو مانتے ترقی دین کی ثابت  
کہو گے ترقی دنیا کا ثبوت کہاں ہے جواب یہ ہے کہ ہم ترقی دنیا کو بھی قرآن و حدیث ہی سے  
ثابت کرتے ہیں جو کر کے سے معلوم ہوتا ہے کہ احادیث میں دنیا کیلئے بھی لفظ برکت  
اختیار کیا گیا ہے چنانچہ حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انس  
کیلئے اُن کے مال اور اولاد میں برکت ہونے کی دعا فرمائی تھی اس سے ثابت ہوا کہ  
ایک صحابی کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ترقی دنیا کی دعا دی تھی اب لوگ خوش ہوئے  
ہوئے کہ یہ بات تو ہمارے مطلب کی بتلا دی تو خوب کچھ لہجے کو منافع دنیا کو دینا  
ہیں ایک وہ کہ جس میں ضرر نہ ہو دین کا۔ اور دوسرا وہ کہ جس میں ضرر ہو دین کا مولوی ،  
پہل ترقی کے حامی اور دوسری کے مادی ہیں جیسا کہ گورنمنٹ کو باوجودیکہ حامی ترقی  
دنیا کہا جاتا ہے اور وہ اسکی حمایت کرتی ہے کہ رعایا ترقی کرے مگر باوجود حمایت ترقی

قرآن کی رو سے یہ لفظ برکت  
مادی دنیا کی ترقی اور دین کی ترقی کا

کے یہ بھی گورنمنٹ ہی کا قانون ہے کہ ڈیکٹی براہرم ہے حالانکہ وہ بھی ترقی ہے اور ترقی ہی  
 بھی کہیں کہ ایک ذات میں آدمی مالا مال ہو جائے مگر گورنمنٹ اس ترقی کی حامی نہیں بلکہ یہی  
 ہے صاحبزادہ ہی قاعدہ تو مولویوں نے اختیار کیا ہے کہ بعضی ترقی کے حامی ہیں اور بعضی  
 کے مافی ہیں یعنی جو ترقی مفروہین نہ ہو اسکے حامی ہیں اور جو معترضوں اسکے مافی ہیں بڑے عقب  
 کی بات ہے کہ ایک ہی بات اگر مولوی کریں وہ تو مردود ہو اور یہی بات گورنمنٹ کی قبول  
 ہو تو مردوں جگہ ایک ہی ہے مگر حیرت ہے ایک جگہ مقبول ہو اور دوسری جگہ مردود ہو یہ  
 تو ایسا ہی ہے جیسے طالب علم معقول تھے اور تھے وہ لوں حقیقی بھائی بھائی کے دوسرے کو  
 کی گالی دی کسی ڈکڑے کہ وہ تیری بھی تو ماں ہے اس نے جواب دیا کہ میں سکولس حیثیت کو گالی دیتا  
 ہوں گالی اسکی ماں جو اس حیثیت کی نہیں دیتا کہ میری ماں ہے یہی صورت یہاں بھی ہے کہ بات تو ایک  
 ہے مگر مولوی کی طرف منسوب ہونے کی حیثیت سے تو مردود اور گورنمنٹ کی طرف منسوب ہونے کی  
 حیثیت سے مقبول غرض حدیث کو ثابت ہو کہ مذہبی ترقی بھی ایک وجہ میں مطلوب ہو خیر یا  
 یہاں بطور جملہ معترضہ کے آگیا نقاب میں پہنے ہی معنوں کی طرف رجوع کرتا ہوں آیت میں اس  
 شب کی علی سبیل الاحتمال اور حدیث میں علی سبیل البرکات کی تفصیل بھی فرماتے ہیں چنانچہ  
 آیت میں ارشاد ہے کہ **فَمِنْهَا أَنْفَرُ قَحْلٍ أَوْ حَكِيمٍ** یعنی یہ بھی ایک برکت ہے کہ اس شب میں تمام  
 امور کا فیصلہ ہو جاتا ہے تمام امور میں سب چیزیں آگئیں صرف نماز و روزہ ہی نہیں بلکہ دنیاوی  
 امور بھی اس میں داخل ہیں مثلاً اس کیفیت میں اتنا پیدا ہو گا جنگ ہو گی فتح ہو اتنا پانی برسر ہو گا  
 غرض سب امور کا فیصلہ و انتظام ہوتا ہے یہ سب اختلاف برکت میں داخل  
 ہو گیا سو ایک فرد تو یہ ہے برکت کی دوسری برکت دینی ہے جو احادیث میں مذکور ہے کہ  
 کہ جب شعبان کی پندرہویں رات ہوتی ہے تو حق تعالیٰ اول شب سے آسمان و دنیا پر نزول فرماتے  
 ہیں یہ خصوصیت اس رات میں بڑی ہوئی ہے یعنی نور و راتوں میں تو پہلے اوقات میں نزول ہو چکے  
 اور اس شب شیخ و عیسیٰؑ کی نزول فرماتے ہیں یہ بھی وجہ برکت میں سے ایک وجہ جو برکت کی اسکی  
 قدر و کراہ میں دلچسپ کا ہوا ہو اسکی ایک کو غنیمت معلوم ہو گا وہ محبوب کی طرف سے پہنچنے والی نعمت ہے  
 کوئی بہت غنیمت ہے یہاں تو دو ٹولٹ شب کے بڑے بڑے یہاں اضافہ اصل کو بھی زیادہ ہو گیا جو مردوں کی

بھی بڑھ گیا اب بات قابل غور ہے کہ کون سے حصہ شب میں جاگنا زیادہ افضل ہے اسکا فیصلہ  
قرآن بھی کرتا ہے اور حدیث بھی کیونکہ قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ اخیر شب میں جاگنا افضل ہے چنانچہ  
ارشاد فرماتے ہیں **اِنَّ تَحَرُّشَكُمْ اَنْفُسِیْ حَیَّ اَشَدُّ وَطَآءُ** اور ناشستن اللیل سونیکے بعد متقی ہوتا ہے کافرا  
فی الجہان فی اقیام بعد النوم جب وہ اشد ہو اکیونکہ اسکے اختیار کرنے سے نفس پر شقت کا اثر زیادہ  
ہوتا ہے تو فی الفضل ہوگا آخر صورت سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ بیا شد چھ چنانچہ فرماتے ہیں **عَلِمَ اَنَّ**  
**کُنْ مَحْضُوۃً** اور بعد مہم اخصا اکثر شب میں جو سکتا ہے یہ تو قرآن سے معلوم ہوا حدیث بھی اسکا  
افضل ہونا معلوم ہوتا ہے چنانچہ اخیر شب کی فضیلت میں بکثرت احادیث وارد ہیں اور تو اعلیٰ  
بھی اس پر شاہد ہیں کیونکہ وہ وقت سونیکے اور ہر نیک ترک کرنا مشکل ہے اور ایک حدیث میں ہے  
کہ جو شخص رات کو اٹھ کر التجا کرتا ہو تو میں اس سے بہت خوش ہوتا ہوں اسکو کہ میری وجہ  
سے اپنی عیسیٰ اور گرم بستر کو چھوڑ دیا اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ اخیر حصہ رات کا افضل ہے  
لیکن اگر کسی کو اس حصہ میں جاگنا دشوار ہو وہ اول ہی حصہ میں بکھ کرے کیونکہ اور باتوں  
میں تو خدا تعالیٰ کا نزول اخیر شب میں ہوتا ہے اور اس رات میں اول ہی شب سے  
نزول ہو جاتا ہے اس لئے من لوگوں کو اخیر شب میں عبادت کرنا دشوار ہو وہ اول ہی شب  
میں عبادت کر کے فضیلت حاصل کر لیں جبکہ ادنیٰ درجہ سے کہ عشاء ہی تک عبادت میں  
مغفل رہیں اور یہ نفس کا ایک کید ہے کہ جہاں آدمی ثواب کا قصد کرتا ہے تو اسکو حیلہ سے  
روکتا چاہتا ہے چنانچہ اس موقع پر دوسرے ڈالتا ہے کہ اخیر شب میں زیادہ فضیلت  
ہے اسلئے انہی میں جاگنا چاہئے اول میں جاگئے تو کب فائدہ ہوگا شب کو تو یوں  
محرور رہے جب اخیر شب ہوئی اٹھ اٹھ گیا وہ نوز طوف کو عرومی ہوئی پوری کے پیچھے لگے  
اور ہو رہی بھی گئی اور ایک کھلی کید نفس کا بعض کئے اس صورت میں یہ بھی ہے کہ وہ چاہتا ہو  
کہ مختار ہو کر رہے اور اس میں اسکو خدا ہوتا ہے اسلئے بعض آدمی یہ چاہتے ہیں کہ اخیر  
شب ہی میں جاگیں اور نیت یہ ہو تو ہے کہ اس امتیاز میں خط ہو سو یہ موجب ہو لو جب الہی  
بری چیز ہے کہ جس وقت کوئی شخص اپنی نظر میں پسندیدہ ہوتا ہے اسوقت خدا کی نظر میں پسندیدہ  
ہوتا ہے مصلحت تو معاشرت تک میں اسکا اہتمام کیا ہو کہ اپنی نظر میں پسندیدہ نہ ہوں

مہر حق  
نیکو گفتی  
لندن  
تفصیل  
عقیدت  
سبیل  
مصلحت  
اور  
نہایت  
نیکو  
نیکو

چنانچہ حضرت علیؓ کا واقعہ ہے کہ آپ نے ایک بار کرتہ پہنا اسکی آستین خوبصورت معلوم ہوئی آپ نے انکو فوراً تراش ڈالا کہ بد شکل ہو جاؤں گا۔ انکوئی ایسا کرے تو مجھنوں میں شمار ہوگا اسکو دلوانہ کہیں گے مگر واقعی بات تو یہ ہے کہ

اوست دلوانہ کہ دلوانہ نہ شد مرعس را دید و درخا نہ شد  
 لوگ اہل اللہ پر ہنسنے ہیں وہ بھی ایک دن اسپر ہنسیں گے چنانچہ نوح علیہ السلام نے  
 لوگوں کے ہنسنے پر فرمایا تھا اِنَّ السَّخِرَیْنَ فَاِنَّا کُنْہُمْ کَاَسْخِرَیْنِ اور اس وقت  
 ہنسنے والوں کی یہ حالت ہوگی ہے

مَهْ فَنُفِثْ نَفْسِي إِذَا انْشَقَّتِ السَّحَابُ

اسوقت معلوم ہو گا کہ یہ گھر سے چھوڑنے یا گھر سے ہر اتوار غفلت کی وجہ سے کچھ نہیں معلوم ہوتا۔ ایک بزرگ سے کسی نے پوچھا تھا کہ ہم میں دو صحابہ نہیں کیا فرق ہے انہوں نے فرمایا کہ اگر صحابہ اس جگہ کے لوگوں کو دیکھتے تو وہ تو ان کو کافر سمجھتے اور یہ انکو پاگل اور مشرعی خیال کرتے واقعی آج تو کوئی گروہ کھپا کر نہیں لے تو لوگ کہیں گے کہ کیا پاگل ہو گئے حضرت علیؑ نے یہ اسلئے کیا تھا کہ اپنی عمر میں اپنے معلوم ہوں حضرت عمرؓ کو کسی نے مسلمانوں کے گھر نہیں پانی بھرتے ہوئے دیکھا تو پوچھا کہ یہ آپ کیا کیسے ہیں فرمایا کہ میں اس وقت اپنے نفس کا علاج کر رہا ہوں اسوقت دو شخص ہرقل کی طرف سے غیرے پاس گئے تھے اور میرے محل کی نظیر کی جس نے نفس خوش ہو رہا تھا اسکا علاج کیا تو اسکا حال بھلا تھا اور کیا گلوہ میں ایک حافظ علیؑ جن تو حضرت مولانا گیسو گیسو سے بیعت تھے ملا تو ایسی طویل عرض پڑے تھے کہ دیکھی ہی نہیں اس جگہ تو ذرا سی عبادت کی کے ولایت پر رجسٹری ہو جاتی ہے خواہ جعلی ہی رجسٹری کیوں نہ ہو مگر وہ اس سے بھی محفوظ تھے لیکن جو فکر وہ عالم نہ تھے اسلئے اتنی کمی تھی کہ امامت میں بھی ایسی ہی طویل نماز پڑھتے تھے جس سے لوگ گھبر جاتی تھے یہ واقعی غلطی نہیں مگر شاید وہ تکلف میں نہ تھے کیونکہ بھولے بہت تھے چنانچہ ایک دفعہ بھول کر اپنے گئے کوٹھڑے لے کہا کہ حافظ علیؑ میں نے تمہیں بہت سی ترکاری دیدی ہے ایک پیسہ میں آدمہ کامل دیدیا تھا کہ صاحب اپنے ساتھی سے کہتے ہیں کہ ہم نے اسکو ٹھگ لیا



جلدی بھاگ چلے کہیں کھڑا ہیں نے ان حافظ صاحب کے محلے میں ایک دفعہ سفر کیا ر  
 ہو گیا لوگوں کو پانی کی تکلیف جو نیلگی حافظ جی اپنے بیٹے سے کہنے لگے کہ بھائی ایک مشک  
 بنائے اور محل میں توہی پانی بعد دیا کر رشکے نے بہت برامانا حالانکہ بغور دیکھا جاوے  
 تو مشک اور پیالہ میں فرق ہی کیا ہے پیالہ میں دوسروں کو بھی پانی پلا دیتے ہیں صرف حق  
 ہو گیا ہے کہ پیالہ میں پانی پلانا عیب نہیں اور مشک لئے پھرنا عیب ہے مگر حافظ علی حسن  
 صاحب کو عیب نہ معلوم ہو تا تھا کیوں کہ اُن میں عیب نہ تھا وہ اپنی کچھ شان ہی نہ  
 سمجھتے تھے اور رشکے میں عجب تھا وہ اسکو عیب سمجھا غرض جب مثل شاق میں عیب کا  
 احتمال قوی ہو تو ایسے موقع پر مثل شاق کا انتظار نہ کرے اس کا بالکل اہتمام نہ کرے کہ  
 ہیئت متنازعہ ہو کر نیکی کو تو بھی میسر ہو جاوے حقیر نہ ہو جائے دوسرے کی چیز کو بھی حقیر نہ سمجھے  
 پڑوسی کے ہدیہ کو بھی حقیر نہ جائے اسی واسطے حدیث میں ہے کہ اگر پڑوسی کے یہاں  
 سے بکری کی گھری بھی ہدیہ میں آئے تو اسکو حقیر نہ کرے۔

صاحبو! ہر وقت بڑے لطف کے انتظار کی ضرورت نہیں اگر شکاٹے تو کیا گھڑا بھی چھوڑے  
 طلب کی تو یہ شان ہو جانی چاہئے ہے

مرا از زلف تو مویے بسند است      جو س را وہ مدہ بسند است

شیخ عبدالحق دہلوی نے اشعار اللغات میں یہ شعر اس حدیث کے بعد میں آیا ہے کہ حضور صلی  
 اللہ علیہ وسلم نے حج کے موقع پر بال ترشوائے تھے اور تقسیم کرائے تھے لہٰذا فرمایا کہ یہ حضور  
 اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے اجزاء شریفہ کی ذکر و یادداشت کا باعث تو ہو گیا گو یا  
 بونے بسند است کا یہ بھی ایک مصداق ہو گیا۔ واقعی بڑے صاحب دل تھے غرض  
 یہ ہے کہ جو بھی طمائے غیبت سمجھے اسکا انتظار نہ کرے کہ اخیر شب ہی کی فضیلت ملے  
 یہاں سے اختلاف آتی رحمتہ کارا راجی معلوم ہو گیا کیونکہ اس اختلاف میں کوئی قول  
 تو آسان مزو بد ہو گا اسکو لینے والا بھی دین ہی کا لینے والا ہے چنانچہ حق تعالیٰ نے جو  
 اپنے نیک بندوں کی شان میں فرمایا ہے تجانی جو یمن عن المضا جمع کہ جدا ہو تو ہیں  
 کہ و میں انکی خواہا ہوں سے علماء میں اختلاف ہے کہ آیا اس سے مراد اخیر شب،

اشعار لسانی در کتب

میں تہجد کے لئے اٹھتا ہے یا عشاء کی نماز ہے بعض نے تہجد مراد لیا ہے اور بعض نے دوسرے  
 معنی لئے ہیں صورت میں تہجد مراد ہوگا تو انہیں آیت کا ترجمہ یہ ہوگا کہ علیحدہ ہو جاتی ہیں  
 کرشمہ انکی خوابگاہوں سے یعنی غیبت سے اٹھ کر عبادت میں مشغول ہو جاتے ہیں اور اگر  
 عشاء کی نماز مراد ہو تو یہ ترجمہ ہوگا کہ علیحدہ رہتی ہیں کرشمہ انکی خوابگاہوں میں یعنی جب  
 تک عشاء سے فارغ نہ ہو لیں سوتے ہی نہیں اختلاف کو کتنی آسانی ہو گئی کہ جو شخص  
 بدون عشاء کی نماز سے فارغ ہوئے نہ لیٹے اور یہ خیال کرے کہ میں بھی اس آیت  
 میں داخل ہوں وہ بھی اس خواب کا مستحق ہے کیوں کہ حق تعالیٰ کی شان ہے  
 جو حدیث شریف میں وارد ہے اَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي تُوَدَّہِ بَعْلِي اَمْسِنِ دَاخِل  
 ہوا جائیگا جو شخص یہ کچھ رہا ہے کہ حق تعالیٰ نے نماز عشاء پر یہی وعدہ کیا ہے تو حق تعالیٰ  
 اسکو تہجد ہی کا خواب دیدینگے مگر شرط یہ ہے کہ کوئی بناء اس سخن کی ہوتی چاہئے۔  
 اَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي تُوَدَّہِ بَعْلِي اَمْسِنِ دَاخِل ہوا تھا آیا دیکھا وہ یہ کہ عجیب ابن اکثم کا جو کہ امام  
 بخاری کے شیخ ہیں جب انتقال ہوا تو ایک شخص نے خواب میں دیکھا پوچھا کیا  
 گزری فرمایا مواخذہ شروع ہو گیا تھا اور حق تعالیٰ نے فرمایا کہ اسے بٹے تو ایسا  
 ایسا کرتا تھا میں سہم گیا اور خاموش ہو گیا سوال ہوا کہ خاموش کیوں ہو گئے میں  
 نے عرض کیا کہ ایک بات سوچ رہا ہوں پوچھا گیا کیا سوچ رہے ہو عرض کیا میں نے  
 تو بسند حسنہ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد سنا تَلَاٰنَ اللّٰہُ یُخَبِّرُنِي مَنْ ذَا الشَّيْءِ  
 اَمْسِنَ اللّٰہُ تَعَالٰی پوچھے مسلمان سے شر مائے میں تو میں حیران ہوں کہ میں تو  
 بوڑھا ہوں مگر یہاں دوسرا معاملہ جو رہا ہے اس پر ارشاد ہوا کہ ہمارے رسول اللہ نے  
 سچ کہا اور رادوی بھی کہے ہیں آت تیرے بڑھاپے کی بددلت بگھٹتے ہیں اور تیرے  
 بڑھاپے کا لحاظ کرتے ہیں یہ بھی سمجھ لیجئے کہ خواب وہی معتبر ہے جو کسی محبت شرعیہ کے  
 معارض نہ ہو جیسا یہ خواب ہے ایک اور شخص کا قصہ ہے جو نہایت مسرور تھا اس نے  
 مرے کو قوت اپنے ایک دوست کو وصیت کی کہ جب بلو قبر میں رکھو تو میری دہائی  
 پر آگیا چھڑک دینا چنانچہ ایسا ہی کیا گیا لوگ دیکھ کر اس پر شے اور کہنے لگے یہاں بھی

میں تہجد کے لئے اٹھتا ہے یا عشاء کی نماز ہے



آن تو کو محمد کشتی بڑی رحمت ہے کہ نافرمانوں پر بھی رحم کرنے کا حکم ہے اسی واسطے فرماتے ہیں **رَحْمَتِي وَصِيَّتِي كُلُّ شَيْءٍ** اگرچہ کفار پر آخرت میں رحمت خاص نہ ہوگی مگر عام رحمت ایک معنی کر آخرت میں اپنے بھی رحمت ہوگی کیونکہ جب قدر عذاب کفار کو آخرت میں دیا جائیگا کفار اس سے زیادہ کے مستحق تھے اور حق سبحانہ تعالیٰ اس سے زیادہ پرشاد رہی ہیں مگر اس استحقاق سے وہ عذاب ہلکا ہی ہوگا۔ غرض ان کی رحمت سے کوئی چیز بخالی نہیں اسکے مطلق ایک حکایت شیطان کی یاد آئی شیطان کی ملاقات حضرت پہل سے ہوئی اس نے کہا کہ میں بھی حق تعالیٰ کی رحمت کا مستحق کیونکہ ارشاد ہے کہ **وَصِيَّتِي كُلُّ شَيْءٍ** اور میں بھی شیطان میں داخل ہوں حضرت پہل سے جواب دیا کہ آگے یہ بھی تو ہے **فَسَاءَ لِّلَّذِينَ يَكْنُزُونَ جُحُشًا لَا يُورِجُ** ایمان ہے پس ایمان کی قید بھی تو اس میں لگی ہوئی ہے شیطان نے کہا کہ خدا کی صفات میں قید نہیں ہوتی وہ کسی قید کا مقید نہیں وہ غلاموں میں ہو رہے مگر انہوں نے ، وصیت کی کہ شیطان سے کوئی منازعہ نہ کرے۔ واقعی شیطان کے مخالفات بھی عجیب ہیں اس نے مطلق میں باب مخالفات ہی پڑھا ہے اور کچھ نہیں پڑھا نام بھی اس کا امیں ہے جو ماثو ذہ تبلیس سے اس نے اگر دوسرے آئیں تو ان میں غرض نہ کرے کہ وہ بھی ایک قسم کا مناظرہ ہے مگر اسکے اس مخالف کا جواب ایک آواز کہ یہ قید ذات و صفات کی طرف راجع نہیں فعل کتبت یعنی تجو یذ و تقدیر کی طرف راجع ہے اور افعال الہیہ جوہر حدود کے ثور دارادہ الہیہ سے مقید ہو سکے ہیں۔ دوسرا جواب اسکے مقدمات کے ابطال سے قطع نظر کر کے یہ ہے کہ عذاب اور رحمت میں متانی نہیں تجویز بھی باوجود ذیہ جہنی ہونے کے خدا کی رحمت ہے وہ اس طرح کہ خدا تعالیٰ جتنا عذاب تجھ کو دینگے تو اس سے زیادہ کا مستحق تھا اور ان کو اس سے زیادہ پر رحمت بھی ہو اس کے کہ دنیا یہ بھی رحمت ہوا۔ بہر حال جب انکی رحمت ایسی وسیع ہے آسان عمل پر بھی عطا ہو جاوے گی اسلئے تم دستور عقل کا انتظار نہ کرو جو توفیق ہو کر لو اگر اخیر شب میں جاگ کو تو اخیر میں ورنہ اول ہی میں ہیں مگر ایسا انتظام ہو کہ زیادہ حصہ جاگ کو کا ہو پھر جس

میں ہے  
جنت کی شہادت  
میں ہے  
نہیں  
نہیں

سہولت ہو خواہ اول میں خواہ آخر میں اسکو اختیار کر لو سہولت کے متعلق ضعیف  
الجتہ کیلئے ایک گرو حدیث میں آیا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریف یہ  
نہی کہ جب آپ کو دو باتوں میں اختیار دیا جاتا تو آپ آسان کو اختیار کر لیتے تھے  
کہیں دیکھا ہوا یا داتا ہے کہ شیخ اکبر جو کہ مجددِ ہندہ کرنے والے ہیں اختلافِ ممالک کے  
بارہ میں فرماتے ہیں کہ جس مسئلہ میں حلت و حرمت کا اختلاف ہو تو ظاہر تو یہ ہے کہ حرام  
کہنے والا زیادہ محتاط اور اقرب الی الدین ہو لیکن وہ کہتے ہیں کہ حلت کا فتویٰ دینے  
والا اقرب الی الرحمۃ ہے کیونکہ رخت کا اصل اثر بر ہے ہی راز ہے کہ معاصی کی سزا  
میں حلال کی تحریم تو ہوئی ہے مگر حرام کی تحلیل کبھی نہیں ہوئی لہذا اہل مجاہدہ کے قول  
سے بھی ہمارا مدعا ثابت ہو گیا مگر ہم شیخ اکبر کو کیوں لیں ہم شیخ اکبر کو نہ لیں حضور  
صلی اللہ علیہ وسلم کی خود ہی شان نبی کہ مَاحِیُوْهُنَّ السَّیِّئَاتِ وَالدَّخْشَارِ اَھْوَا  
تُحْلَا جیسا اوپر مذکور ہوا مثلاً ایک کام کے دو طریقے ہیں ایک آسان اور  
دوسرا مشکل آپ کھانا طریقہ کو اختیار فرماتے تھے تعالیٰ کی عادت سے بھی  
اسکی تائید ہوتی ہے حق تعالیٰ کی قدرت کی یہ شان ہے کہ اگلے گنہگار کے ہی چیز موجود ہو جاتی ہے  
اسی واسطے اگر آسمان اور زمین کے پیدا کرنے میں اگر گنہ فرما دیئے تو سب  
اسی وقت تیار ہو جاتے کہ کبھی دیر نہ لگتی مگر ایسا نہیں کیا بلکہ چھ دن میں بنائے  
سب کام آہستہ آہستہ کئے علماء نے فرمایا ہے کہ اس میں تعلیم ہے تثبیت اور سہولت  
کی اور میں اس سے استنباط کرتا ہوں کہ اس میں تعلیم ہے سہولت کی بھی البتہ جس  
کام کا ایک ہی طریقہ ہو وہ تو صرف اسی طریق سے ہو گا خواہ پہل ہو یا دشوار باقی  
جہاں دو طریق ہوں تو پہل ہی کو اختیار کر لے جیسے گھر کے دو راستے ہوں تو جو صید پہل  
اس کو اختیار کر لے کہ اس میں سہولت ہو گی اور لعین و خبیث ہو تا ہے کہ  
ماتہ بظاہر تو وہ عظیم ہو جائے اور معاف بہ ظہور ہو جائے کہ بے خطر ہے مگر عہدِ ہر کار کا یہی عمل ہے  
سہ راہ راست ہو اگرچہ دو راست +

یعنی راست کی تعبیر بے خطر ہے خط مستقیم نہیں ورنہ اس میں مصراعہ پر

عذر معاف ہے ہم کو عذر نہ ہو کہ اگرچہ درجہ اولیٰ ہے مگر یہاں تک کہ یہ سہولت کی تائید ہو جائے۔  
خاصاً ص ۱۴ سے سہولت کی تائید ہو جائے۔



تجربہ کیا چکا اور اسکے حق میں یہی مصیبت ہو گا اب اسکو عام کر لینا یہ بدعت جو باقی  
 بزرگوں کیلئے غرض حدیث میں کوئی خاص عمل وارد نہیں چاہے قرآن شریف پڑھو  
 یا اللہ اللہ کرو یا تو اٹل پڑ ہو خواہ وعظ کہو سنو چنانچہ کانپور میں اس شب کو اندر جم وعظ  
 کہلواتے تھے کہ نگد وعظ کے شغل میں جاگنا ذرا آسان ہوتا ہے اگرچہ بعض اُنہیں بھی چھپتے  
 ہیں۔ لطیفہ ایک شاہ صاحب تھے اُن سے کسی نے پوچھا کہ اسکی کیا وجہ ہے کہ وعظ میں نیند  
 آتی ہے اور ناچ میں نہیں آتی انہوں نے جواب دیا کہ نیند پھولوں پر آیا کرتی ہے  
 کانٹوں پر نہیں آتی مگر یہ ایک لطیفہ ہے حقیقت یہ نہیں ہے ورنہ پاخانہ میں کیوں  
 نیند آتی ہے وہاں پھول کہاں مگر کہیں دوسرے عبادات ظاہر ہیں پھل کہاں ہیں وہ تو  
 نفس پر نہایت شائق اور مگراں ہیں اُن میں انظارِ مہرِ حظ اور لذت نہیں اور کھیل تماشے  
 نفس کو موافق ہیں اور ان میں حظ ہے اس بنا پر معاملہ برعکس ہونا چاہئے تھا بلکہ حقیقت  
 اسکی دوسری ہے وہ یہ کہ نیند کیسوی سے آتی ہے کھیل تماشے میں کیسوی نہیں ہوتی ہر  
 جز میں جود اجدالذت ہوتی ہے چہرستقل تو جو کھاتی ہو اس سے توجہ منقطع ہو جاتی ہے اسلئے  
 نیند نہیں آتی ملکاتِ غائبہ کے کجبہ اس کو شروع کر دیا چونکہ وہ ہم کو ایسی بات دیتی  
 ہے کہ سوچنے اور غور کرنے کی اس میں حالت ہی نہیں ہوتی جیسے گھڑی کی کوکب ہمارے  
 رکھ دی کہ بس ایک طریقہ ہر چلتی رہتی ہے اس لئے بالکل یہ نماز میں توجہ کی تجدید  
 کرنیوالی کوئی چیز نہیں اس میں کیسوی ہو جاتی ہے اس لئے نیند آجاتی ہے اسی طرح وعظ کو  
 کہ جہاں شروع ہو گیا اور اس وقت کان لگ گئے بس کیسوی ہو گئی اور نیند آگئے  
 لگی اور کھیل تماشے میں توجہ جڑی رہتی ہے کیسوی نہیں ہوتی اسلئے نیند بھی نہیں آتی ،  
 باقی شاہ صاحب کا کلام مخاطب کی خاص حالت کے اعتبار سے ایک لطیفہ ہے  
 خلاصہ یہ ہے کہ کیسوی میں نیند آتی ہے اور اس میں نیند نہ آنے کی تدبیر یہ ہے کہ متفرق  
 اعمال شروع کر دے جاویں تاکہ توجہ منقطع نہ رہے بلکہ دیر تو اٹل پڑ دے عبادت  
 کرنی ذکر کرنے لگے پھر وعظ شروع کر دینا یا سنے لگے۔ مگر وعظ میں ایک خرابی  
 ہو گئی ہے کہ لوگوں کا اجتماع ہو جاتا ہے تو ایسی ہی ہوتی ہے اسلئے بہت سے لوگ تو گھٹج

وعدہ شدہ ہے اور اصل کا حکم بھی دیکھو

ہو کہ عبادت کریں اور نیند کو دفع کیلئے متفرق عبادتوں میں مشغول ہوں کسی کو کوئی عذر  
مبارک بات بھی کر لی (جیسے کھانے کے ساتھ کبھی مرہ اور چٹنی کلابی ڈالنے سے بچے ہیں) اتنی  
بات کا مضائقہ بھی نہیں یہ نہ ہو کہ سارا وقت باتوں ہی میں گزار دیں کہ کوئی نرا جگنا ہی  
معتوب نہیں جیسے ایک فقیر کو میں نے دیکھا کہ غصہ جلتے کیلئے آغہ لکھا یا کرتا تھا جو خلاف  
شرع حرکت تھی تو ایسے جاگے سو گیا فائدہ سوا ایسا تو ذکر ناچاہئے جاگنا تو عبادت کیلئے ہو مگر غریب  
نشدت کو کچھ بچ میں تھوڑی بات ہی کرے تو مضائقہ نہیں جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم غرت  
حائلہ سے باتیں کرتے تھے باتیں معتوبہ نہیں تھیں بلکہ طبیعت کی تازگی کیلئے اور نفاذ اس طرح  
غصہ کو خوش رکھ کر چلے اور اگر نیکان ایسا ہو جاوے کہ نیند سے بیجا بوجہ جاوے تو میں نہ کہوں کہ  
لور نہ بے غلہ قد اسی حالت میں موتی میں نصیبت ہو بہر حال عہدیت مطلوب ہو خواہ سوتے میں نہ  
یا جاگے میں اپنے کو بہرہ بخدا کر دے جیسا حکم ہو وہی کرے میں یہ حالت بہرہ

زورہ کی عطائے تو در کچھ فدا لے تو  
جاں شدہ جلتے تو ہر کچھ فدا لے تو

اور یہ حالت ہو چکو مولانا فرماتے ہیں شمع

بجو کلکم در بیان اصبعین  
نصیم در صف طاہرین میں

غرض اس بار غصہ کیلئے کچھ نہ ہو محبوب کا جو حکم ہو وہ کر دے یہ جو عہدیت اندہانی کوئی شے  
بالذات معتوبہ نہیں بعض نگار پڑھنا ممنوع ہو جاتا ہے اور کو نامطوب ہو جاتا ہے جو دہم  
کا وقت دہر کا سو نا پس غرض کہ احاطہ ہوش بہراری میں معلوم ہو اگر مقصور امتثال شر  
ہے اس پرچہ اس وقت ایک نکتہ عجیب یاد کیا جو است و ما خلقک ائمن و فاعلم انک فی الخلق  
کے متعلق ہوا اسکو حضرت حاجی صاحب فرمایا تھا یا تو آپ کے قلب پر زور دہر اور ہر گاہ یا در کسی  
سے سنا ہوگا والدہ اعلم فرماتے تھے کہ و ما خلقک ائمن ائمن میں سوال یہ ہوتا ہے کہ عبادت  
کو شوال علاوہ جن اور انس کے اور مخلوقات ہی تو ہو جیسے فرشتے بہر جن و انس کی تخصیص  
کیوں فرمائی جواب یہ ارشاد فرمایا کہ عبادت کہ معنی میں حمد شکر یعنی غلام شدن یہ حال جن  
و انس ہی کا ہے شرح اسکی یہ کہ غرضتیں دہم جن ایک معین دوسرو غیر معین نو کہ کی خدمت تو معین ہوتا  
اور غلام کی معین نہیں ہوتی غلام کی خدمت کمال پرکھنے اور قہر ان ائمن اور راخانہ کا پنے لیکر نہایت کرم ہوگا

یہ وہ حالت ہے کہ اگر کوئی شخص غصہ سے بے ہوش ہو جائے تو اسکی طبیعت بگڑ جاتی ہے اور اسکی عبادتیں برباد ہوتی ہیں

یہ وہ حالت ہے کہ اگر کوئی شخص غصہ سے بے ہوش ہو جائے تو اسکی طبیعت بگڑ جاتی ہے اور اسکی عبادتیں برباد ہوتی ہیں



مستحق مکر نے ملک پائی ہے یہ شان جن دانس ہی کی ہے کہ انکی عبادت کوئی معین نہیں مگر  
 رہو تان کا عبادت پاخانہ جانلان کا عبادت اور ان کا کلمہ کو شرعی حکم سے مارنا  
 عبادت کوئی کام ایسا نہیں کر ان کیلئے عبادت نہ جو بخلت و دوسری مخلوق کو کہہ  
 اپنی عبادت میں مشابہہ کر میں جبکہ خاص کام کیلئے مقرر کیا جاتا ہو پس یہ شان ہے  
 عباد کی کچھ اسکو حکم ہو کہ مکرے حتی کہ بعض رخصت کو ترجیح ہو جاتی ہے اور عزیمت  
 خلاف اولیٰ ہو جاتی ہے۔ ایک دفعہ ایک بزرگ ہمارے آپ کا ذکر وقت احتیاطاً  
 جمع نہیں فرماتے تھے دوسرے بزرگ نے اُن سے فرمایا کہ آپ مجھے ہوں گے کو میں بڑا  
 کام کر رہا ہوں مگر قلب کو دیکھئے کہ تم میں اشراج نہیں حالانکہ شریعت کا حکم  
 اصح موقوفہ بر تیمم کا ہے پھر اس میں تنگی جو نامزاہت ہے احکام شرعیہ کی اسوقت  
 عزیمت تیمم ہی ہے کسی غیب بات فرمائیں غرض عہدیت تو یہی کہ جیسے حکم ہو ویسے کر  
 سے جوں کیلئے تھوہ و زمرن سلطان دیں خاک بر فرق قناعت ہندیں

اسی میں کہتا ہوں کہ کسائی سے کام کرو جس موقعہ پر عبادت کا حکم ہے عبادت کرو اور جہاں سونے کا اس سے وہاں سوٹا اس میں دن رات اور رات جو کئی برکات ہو انکی انسی قاعدہ سے اس شب کی برکات حاصل کرو مگر لوگوں نے اس شب میں برکات چھوڑ کر یہودہ حرکات اختیار کر رکھی ہیں چنانچہ آتش بازی ایسی منکوحات ہے عام ہی میں اس کے منکر ہے تو نیک افراد سے نام ہی ایسا ابھام کیا گیا جس میں آتش ہی ہوا و بازی میں ہے نام ہی سے معلوم ہوتا ہے کہ خطرو کی چیز ہے اور یہو لعل آتش سے تھیں ہینا ہی کوئی اتنی بات ہے حدیث شریف میں تو یہاں تک ارشاد ہے کہ سوتے وقت چلنا گول کرو جو کھڑا دور رہی رکھا جاتا ہے ~~مگر~~ اس میں چلنا ہوا چھوٹا بندہ ایک ایک کر کے نظر سے خالی نہیں اور اسکے متعلق واقعات کی خبریں گزرتی ہیں تو مصافحہ نہیں وہ ہر ایک کی بڑی خطرو کی چیز ہے چنانچہ بہت سے واقعات اسکی بدولت ہر سال پیش آتے ہیں کسی کا ہاتھ جل گیا کسی کی جان جاتی رہی کسی کا مکان خاک سیاہ ہو گیا اور کھ فرقا کچھ بھی ہو یہ تو کائنات مال تو ضرور رہی ہے اور زیادہ تر پران نا باغ پر تھے

جن کے دل میں نوبہ ہوتا ہے کہ ہم خود تراشہ درج نہیں مگر چونکہ وقار کے خلاف تکر  
اس نے کچھ ٹکڑا کر بنائے ہیں اور عذریہ کرتے ہیں کہ بچے نہیں مانتے تماشوں میں کچھ ٹکڑو  
ساتھ بجاتے ہیں۔ صاحبو! ان کچھ ٹکڑیوں بدنام کرتے ہو بلکہ تمہاری ہی تہی گو د میں  
ایک بچہ ہے جس کو فسخ کہتے ہیں وہ ٹکڑو لچاتا ہے ظاہر میں بچوں کو بیسے دیتے ہیں  
اور عقود خود تراشہ دیکھتا ہو تلے اپنی غرض کیلئے اولاد کے اخلاق بگاڑ دیتا تو  
اور اگر تین چار بھی ضد کرتے ہیں تب بھی یہ عذر قابل قدر نہیں دیکھو اگر تمہارا بچہ  
باغیوں میں شامل ہو کر گولہ چبھوڑنے لگے تو تم اس کو روکو اگر باغیوں میں ضرور روکو اگر نہ روکا  
جزاؤ کو گئے اس طرح پہلو کیوں نہیں روکا جاتا میں یوں کہو کہ گناہ کو بڑا نہیں سمجھتے اگر تم خود مصیبت  
کو بڑا سمجھتے تو پھر ٹکڑا اسکی عادت کیوں ڈالتے تھلا اگر بچے ضد کر کے ساتھ لگے تگیں تو کیا بدو اگر  
جسکے خدا و رسول نے مقرر کیا ہے کیا وجہ ہے کہ اسکی عادت ڈالی جاتی ہے معلوم ہو کہ خدا و  
رسول کے فرمایا نہیں وقت نہیں پھر یہ کہ یہ مال تمہارا کہاں ہے سب خدا ہی کی ملک  
ہے تم محض خزانچی ہو تمہارے ہاتھ میں تو کھول ہے تم ایسے ہو جیسے غلام ہو تلے مالک  
صرف اللہ تعالیٰ ہیں چنانچہ ارشاد ہے وَاللّٰهُ خَزَائِنُ السَّمٰوٰتِ وَالدُّنْيَا مُبْرَكًا  
السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ یعنی جس پر اجازت نہیں کہ اسکو جیسے چاہیں خرچ کریں خدا کا مال جو کسکی بات  
قیامت میں سوال چوگا کہ تم نے کہاں سے کمایا اور کہاں کہاں خرچ کیا پس جب کچھ ٹکڑا تباہی  
کیلئے پیسے دینا شروع ہو تو تم دینے والے کون ہو ہرگز مت دو اور رشہ کہ نہیں بدو کہیل تراشہ  
میں ہی اتنے کو مت کھڑا ہونے دو صاحبو! ہرگزوں نے تو کچھ ٹکڑا ایسی ہی عادت ڈالی ہے کہ جس سے  
انکو دولہن ملگئیں اور تم ایسی عادتیں ڈالتے ہو جس سے دنیا اور دین دونوں تباہ ہوں  
ایک بزرگ کی حکایت ہے کہ اٹکا ایک دھکا تھا بالکل بچہ کم سن انھوں نے بی بی کو بتاوا  
ہی سے کہہ رکھا تھا کہ اگر یہ کوئی چیز مانگو تو اپنا تھ سو مت دو و بلکہ اسکی ضرورت اگر ایک  
جگہ اس سے معنی کر کے رکھ دو جب یہ کوئی چیز مانگے تو اس سے کہہ دو کہ وہاں جا کر اللہ دیا ہے مانگو اور  
ہاتھ ڈاکر لے لیتا کہ اگلیا اعتقاد ہو جاوے کہ اللہ میاں ہی دیتی ہے چنانچہ بی بی ذالیسا ہی کیسا  
ایک روز اتفاقاً اسکے لئے کھانا رکھنا بھول گئی اس روز بھی بچے نے حسب معمول اللہ

یہ کہیں سے نہیں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکی ضرورت کو

میاں سے کھانا مانگا اور ہاتھ ڈالا تو کھانا سب سے پیدا ہو گیا اس بزرگ کو  
خبر ہوئی کہنے لگے الحمد للہ میں اس ہی حالت کا منتظر تھا اسکو بعد قیام عراس پر کی  
یہی حالت رہی کہ جب اسکو ضرورت ہوئی خدا تعالیٰ سے مانگتا اور وہ چیز طبعی یا  
بزرگوں نے پہنچی ہی میں اسکو صاحب کمال بنا دیا خیر ہم ایسے نہ ہوں تو بچوں کو معاشی  
میں تو مبتلا نکر میں فرض یہ ہے کہ اس بارے میں نہایت اہتمام کی ضرورت ہے اس  
آتش بازی کی اصل دیکھی جاوے تو یہ نکلے گی کہ بزرگ ایک قوم سے یہ اصل میں  
آتش پرست تھے پھر اسلام لے گئے ان میں بچے لوگ بھی تھے مگر بعض میں آتش پرستی  
کا مادہ موجود تھا یہ فعل انکا ایجاد کیا ہوا ہے تاکہ اس پہانہ مرکز کی طرف توجہ دےیں پھر دیکھا  
و دیکھی دوسری مسئلوں کی بھی اسکو اختیار کر لیا جب ماخذ اس کا مادہ کھنچو تو یہ شعبہ کھنچا  
ہوا اسکو دوسری مصیبتوں سے زیادہ اہتمام کے ساتھ چھوڑ دینا چاہیو تو خیر یہ مصیبت  
تو پھر بزرگ مصیبت ہی ہے کہ نبیوں بھی اسکے براہی سمجھتے ہیں ایک مصیبت بزرگ عبادت نبوی  
یعنی اس تاریخ کو تہوار منایا جاتا ہے وہاں اس سے انکا زمین کر عبادت کی رات ہے مگر انہیں  
مرگ انما منقول ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس رات میں قبرستان میں تشریف لینگے اور اہل  
بیت کیلئے استفادہ فرمایا اور وہی ماثبت یا شہیدین روایت عاکثرہ براتی اہل اہل  
شعبہ وائر ترقی و ابن ماجہ و سنن ترمذی و تہذیب میں اس سے زیادہ منقول نہیں کھائیں تو کبھی  
کہیں منقول نہیں جیسا خائوہ میں بعض روایات وارد ہیں مگر لوگوں کی اس میں حلوے کا یہ  
فکر اس کی ایک آئینہ یا عین عجیب و روایات گھڑی میں چنانچہ بعض کہتے ہیں کہ حضرت جوہر  
کی اس تاریخ وفات ہوئی تھی یہ انکی فائز ہے یہ واقعہ تاریخ ہے بالکل ہی خلاف کیوں کہ وفات  
حضرت کی شہان میں نہیں ہوئی بلکہ شوال میں ہوئی ہے اگر کہہ کہ وفات کو شہان میں نہیں ہوئی  
مگر جو شہان بعد میں آیا تھا اس میں انکی فائز دلائل کی نفی تو جواب دے گا کہ اول تو ان دونوں  
بعد فائز کیسے پر ہم اس کا ثبوت دو کہ شہان میں انکی فائز دلائل کی نفی اور یہی ثابت کر  
کہ اس میں طوہر ہی پکا تھا ایک روایت یہ ہے کہ اس تاریخ میں دندان مبارک شہید ہوا  
تھا اور کہنے طوہر کھا یا تھا اس کو کہہ کر تو یہ بھی بعض افویہ کہہ کر یہ واقعہ شہادت دندان

آتش بازی کی اصل دیکھی جاوے تو یہ نکلے گی کہ بزرگ ایک قوم سے یہ اصل میں

آتش پرست تھے پھر اسلام لے گئے ان میں بچے لوگ بھی تھے مگر بعض میں آتش پرستی

کھانہ مانگا اور ہاتھ ڈالا تو کھانا سب سے پیدا ہو گیا

کاجی خوالہ میں ہوا تھا غرض یہ باتیں بالکل گھڑی ہوئی ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم جو صبح  
 ثابت ہو جس کو صفت اس قدر ثابت ہو سکتا ہو کہ مردوں کو اس رات میں نفع ہو بخلاف جو صبح  
 اٹھائے تاکہ مردوں کو ثواب بانٹ دے باقی اور پابند یا کوئی چیز نہیں ثواب ہو بخلاف جو صبح شریف  
 پڑھو نماز پڑھو عزت ہے چاہو کہ دو مگر حلو کی شخصیں کیلئے اناج بھی کافی ہو جس سے بھی کافی ہیں بعض لوگ  
 اس میں یوں کہتے ہیں کہ حلو کے لئے بچے ضد کرتے ہیں جواب یہ ہو کہ چار دن پہلے بچہ کا حلو مسکن نہ  
 پکاؤ بعض شہروں میں شب برت کا ایک دن پہلے عرفہ مشہور ہے کہ شب برت میں پہلے مردوں کو  
 ثواب پہنچاتے ہیں اور ایک دن پہلے جدید مردوں کو تاکہ وہ پراٹے مردوں میں شامل ہو جائیں  
 ورنہ شامل نہیں کئے جاتے بھلا بتلائے اسکی کیا اصل ہے اگر عطا ایسی ہے اصل ہاتوں کو بخش  
 کر فی تو لوگ کہتے ہیں کہ مولوی و ہانی جو گوہر صاحب ان رسوئی کوئی اصل نہیں غرض اس رات  
 کے احکام یہ ہیں جو بیان ہوئے اور دن کے احکام یہ ہیں کہ دن کو روزہ رکھو یعنی بند ہو جس  
 تاریخ کو جواب کی روایت کے حساب سے اتوار کا دن ہو گا وہی روزہ کا دن ہو گا حدیث میں  
 ہے قَوْمُوا إِلَيْهَا وَصُومُوا تَغْفَرَ لَكُمْ اس تاریخ کے متعلق صفت یہ حکم ہے یہ بیان  
 قصداً اس لئے کیا گیا کہ وہ رات آتی والی ہے اس قدر راہ کہتا ہوں کہ یہ مقدمہ ہے

رمضان کا میرا ذوق یہ کہتا ہے کہ رمضان شریف میں جو جاگتا ہو گا اس شب کا جاگنا اسکا  
 بمنہ ہے اور یہ صوم ایام رمضان شریف کا نوحہ ہے پس دونوں منوں نے رمضان کے ہر دن  
 نوواں سے اصل کی چست ہو جاوے گی پھر اس صوم کے بعد جو صوم شروع فرمایا اس میں  
 حقیقت میں رمضان کی تیسری کیلئے فرمایا ہے کہ جب شعبان آدھا ہو جاوے تو روزہ صفت ہو  
 مطلب یہ کہ سامان شروع کرو رمضان کا لیکن کھاؤ پیو اور رمضان کیلئے تیار ہو جاؤ اور یہ امید ہو کہ  
 کہ روزے آسان ہوں گے جب معلوم ہوا کہ رمضان کو روزہ نہیں کھانی مطلوب جو تیسری کیلئے ہیں لیکن  
 عہد تیسری آسانی کی میں چہنگاموں وہ یہ کہ روزہ میں یہ تذکرہ ہی مت کرو کہ توجہ گئی ہے چہرہ میں ات  
 لگ رہی ہے بھوک زیادہ ہے دل گرجا تا ہے جنت بہت ہو گیا ہے یہ تذکرے ہلکے نہ  
 کہ جو صبح روزہ بالکل معلوم ہو گا یہ بد دن دودھ کی تیسری میں اسکو خبر یہ کہ طریق بتا جائوں کہ ایک  
 روز قیام رکھو کہ اس میں تم کو تذکرہ تذکرہ دو سزا لیا کہ کہ تم یہ نہ تذکرہ کرو دو دنوں میں

شب مبارک کا بیان ہے

روزہ کا بیان ہے











قابل برداشت ہو جائے اور اس حوالہ سے محال انتقام کا یہ ہے کہ پہلے سے خبر دی کہ یہ قوت  
 نوک مغزوب اعتراض کرے گی اور ظاہر ہے کہ بیش آنے والی بات سے پہلے ہی مغلط کر دینا  
 ناگواری کو کم کر دیتا ہے کیونکہ ناگواری مغلط توقع سے پیدا کرتی ہے مثلاً آپ کسی شخص سے یہ  
 توقع کر کے ملنے جائیں کہ وہ آپکی بہت زیادہ تعظیم و مدارات کرے گا اسکے بعد اگر کسی طرف سے  
 فساد ہی خاطر کرے گا میں کی ہوگی تو بہت رنج ہیں کہ گا اور اگر اس سے کوئی توقع نہ ہو تو اب بھی  
 برنجی اور روکنے میں سے زیادہ ملان ہو گا کیونکہ اس سے کہہ اسید ہی پہلے سے بھی عرض کرنا  
 ہمیشہ خلاف توقع سے ہوتی ہے اسی لئے حضرت مولانا گنگوہی قدس اللہ سرہ نے کیا راجہ  
 استیلا و استیلا کا مقولہ بیان فرمایا کہ راحت اگر چاہتے ہو تو کسی سے توقع نہ کرنا پھر چنانچہ  
 حاضرین جلسہ سے فرمایا کہ تم مجھے کیا سمجھو یہ غلام نے عرض کیا کہ حضور ہمارے مرنے والے ہیں  
 ہیں اور ہمارے نزدیک ہمارے حال پر شفقت فرمائے میں فرمایا کہ میں تم سے خیر خواہی کے ساتھ  
 کہتا ہوں کہ مجھے بھی توقع نہ رکھنا اس کا اثر یہ ہوا کہ اس حالت میں جو کچھ خدمت مجھے ملے  
 اسکو غنیمت سمجھ کر اور خلاف توقع ہو سکی اور میرے مسرت ہو گئی اور کسی وقت میں مد  
 میں کی کریں تو ٹھوکر کایت اور ناگواری نہ ہوگی اور یہی راز اس کا ہے کہ میں نے حضرت مولانا  
 گنگوہی رحمہ اللہ سے حاجی صاحب کے وصال کے بعد بیعت کی کہ جاؤ گے مجھے وعت تین گھر  
 میں نے اسی نے بیعت نہیں کی کہ حضرت کی مدد یا نہ تو میرے حال پر مدد نہ بیعت کے بعد  
 میں اور میں تعلق کیلئے بیعت کچھاتی ہے نہ مجھے مدد نہ بیعت کے ہیں حضرت سوامی ہیں  
 اور بیعت سے یہ ہوا کہ حضرت کے حقوق کچھ زیادہ ہو جائیں گے اس وقت اگر کسی بات میں بھی  
 کمی ہوئی تو ممکن ہے حضرت کو ناگواری ہو اور اب حضرت کو میری طرف سے کسی قسم کے حقوق  
 کا انتظار نہیں میں مستعد ہیں حق تعلق ہوا کر دل و دھڑ دھڑا رہا ہے کہ کد کا احتیال  
 ہی نہیں اور بیعت کے بعد کد کا احتیال ہی ختم ممکن ہے کوئی شخص اسکو میری نفس کی  
 تاویل سمجھے کہ حقیقت میں جو وجہ تھی وہ میں نے بیان کر دی ہر حال میں کہ ناگواری ہمیشہ  
 خلاف توقع سے ہوتی ہے اسلئے اللہ تعالیٰ نے پہلے ہی سے طبع تیرا دیکھ کر تم پر اعتراض کیا ہی ہونگے  
 اسلئے آؤں کیلئے اسی سے آواز ہوا کہ اند میں سے نکلتے معلوم ہوتا ہے اس کا کار اللہ تعالیٰ

لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ إِذَا أَحْبَبْتُمْ مَصِيبَةً فَرَأَاكَ أَحَبَّ بَشَعْتُمْ نَفْسًا لِيُؤْتِيَكُمُهَا إِذْ تَقُولُ  
مَوْتِدٍ بِرِجَالِهِ إِذَا انْجَلَّ كَمَوْتِدٍ بِرِجَالِهِ إِذَا أَحْبَبْتُمْ مَصِيبَةً فِي بَيْتِهِ لِيُؤْتِيَكُمُهَا  
مَصِيبَتٌ تَوَادَّ بِرِجَالِهِ ۝

ہر آنکہ نوا و جنا چار بایدش نرغید نظام دہر مٹی کل من خلیفہ خان  
اور اس علم کے بعد مصیبت سے وہ غم نہیں ہوتا جو دفعہ آئے سے اتنا ہے اور ہمارے  
معلوم ہو کہ ہر اظہر سے مائل ہیں جو موت کو ہر دم یاد کرتے رہتے ہیں کیونکہ ان پر موت  
دفعہ نہ آئیگی اسلئے انکو موت سے وحشت نہیں نہ ہوگا غیاظ را اپنے کو مائل سمجھتے ہیں  
یہ غلط ہے وہ بہت سے بہت کمال میں مائل ہیں کیونکہ وہ ہمیشہ اپنے دل میں موت  
و کتاب معاش کا لگاتے رہتے ہیں اور ہر شے کے منصوبے قائم کرتے ہیں اور یہ حساب و  
کتاب پہلا ہوتا نہیں کیونکہ ۝

حاکم یحییٰ انرا یا سا کہ نچری الوناح بہا تشقی السفر  
توجب خلافت امیر واقعات ان کو شریک تھے میں شریقت محنت ہریشانی کا سامنا ہوتا ہوا اور  
اہل اللہ کی شان یہ ہے کہ وہ ہر وقت یہ سمجھتے ہیں شاید یہیں نفس و ابھیں ہو اور انکا  
محض احتمال کا خیال نہیں کیونکہ احتمال ہمارے عالم کو ہر تہا ہے کہ شاید آج موت آجائے بلکہ  
انکی حالت یہ ہوتی ہے جیسے جس شخص کی حالت ہوتی ہے جسکے پاس بادشاہ کا پیام پہنچ  
جائے کہ آج ہم تمکو بلا ہوا لے ہیں تیار رہنا۔ اور کوئی وقت طہر نہ کرے۔ تو آپ کو یہیں کے کہ  
اس شخص کو سارا دن اہتمام میں گندھاتا ہے اسطرح اہل اللہ ہر وقت اپنے معاملات کو صاف  
کرتے رہتے ہیں تاکہ جو وقت بلذات آجائے خوشی سے چلے اور تیار ہو جائیں۔

صاحبو احتمال وہی معتد ہے جسکے مقتضایہ عمل ہو ورنہ تو ڈاکو کو بھی ڈاک لکھنے کے  
وقت سزا کا احتمال ہوتا ہے۔ مگر جب اسکے غفلت پر عمل نہ ہو تو ایسا احتمال جو لکھنے میں ٹالنے  
کے قابل ہے نہیں اہل اللہ کو شاید یہیں نفس و ابھیں ہو۔ کا احتمال مع اہمل ہوتا ہے کہ  
و حقوق اللہ و حقوق العباد سے سبکدوشی کی فکر کرتے رہتے ہیں اگر غازی قوت ہوتی ہیں

عہ انسان کی ہر زندگی میں ہر آن کہ ہر آن کی فکر کرتے ہیں کہ خلافت کی چلتی ہیں ۱۲ ط

میں خلیفہ خان  
میں خلیفہ خان  
میں خلیفہ خان

کہو نفا کو لیتے ہیں یا نفا کرتے رہیں ہیں اس پر تم علید یہ کہو کہ دس سال کی نمازیں ایک دن میں  
 کس طرح نفا ہو سکیں اور جب نفا ہو سکیں تو ہر دم و دعا کیلئے کھڑے نہ ہو سکیں گے اس کا  
 جواب یہ ہے کہ حق تعالیٰ کا قانون یہ ہے کہ جس شخص کو احکام ہو گیا اندہ اپنی وسعت کے موافق  
 کام بھی کرتے لگا تو وہ بھی اللہ تعالیٰ کے پہلے مثل ادا کرتا دے ہے کہ ہے وہ اپنی  
 وسعت کے موافق ادا کرتا رہے اور جو وہ جائے اس کے متعلق وصیت کر جائے جو ثلث  
 مال سے زیادہ میں جمع نہیں اور ان میں بھی چندوں کے حال پر عرفان ہے کہ اللہ تعالیٰ سے  
 بندوں کے حقوق کو (یہ سب انکی اصیت کے) اپنے حقوق سے (یہ وجہ استغفار کے مقدم  
 رکھا پس فرمادے کہ نماز روزہ وغیرہ کے فدیہ کی وصیت ثلث سے زیادہ نہیں کر سکتے ہیں ورنہ کا  
 نقصان ہے اور ہر ادا کوئی نقصان میں بہت اگر چاہیں ویسے ہی معاہدہ کریں گے نہیں مگر  
 کس شخص کے دوسرا گویا کا ایک لاکھ روپیہ قرض ہوا اور وہ آج ادا کرنا چاہے کہ تو چاہتا  
 ہے کہ جس کے ہر گز شروع کرے جس کے لئے اس کی ضرورت نہیں کہ چاہے کو زیادتی میں لے لے بلکہ اپنے  
 حوائج ضروریہ سے جو فاضل ہوا اسکو قرض میں دینا شروع کرے خواہ ایک ہی روپیہ مایہ اور ادا  
 کرنا شروع کر دے تو وہ آج ہی سے اللہ تعالیٰ کے یہاں سکندر کی قراں بن جائے ضروری ہے  
 کہ فضول خرچیوں کو بند کرے اس لئے اگر جس سے ایک لاکھ میں سے فتنہ ہی ادا کئے اس کے بعد موت  
 آگئی تو وہ عند اللہ کا لکھو ہے اور یہ چوبیس لاکھ ہے کہ اس کے مقروض کو فضول خرچ نہ کر دینا  
 چاہئے اس پر ایک قصہ لکھو آیا کہ مولانا ابوالکلام صاحب رحمۃ اللہ علیہ بہت مقروض  
 تھے ایک دفعہ آپ نے دہلی کے سب بزرگوں کی دعوت کی شاہ محمد الحق صاحب کو بھی  
 مدعو کیا اور مولانا مظفر حسین صاحب کاندھلوی کو بھی مدعو کیا سب حضرات نے تو دعوت  
 قبول کر لی مگر مولانا مظفر حسین صاحب منظور بھی ابوالکلام صاحب شاہ حق صاحب کی  
 شکایت کی شاہ صاحب نے فرمایا کہ مولوی مظفر حسین کہا انکو ابوالکلام صاحب کی آمدنی میں کیا  
 شبہ اور کیا تمہارے نزدیک مجھے مشتبه مال کی دعوت قبول کی ہے مولانا مظفر حسین صاحب  
 نے عرض کیا کہ حضرت میں آپ کے سامنے کیا چیز حلالہ جو ابوالکلام صاحب کے مال کو مشتبه سمجھوں  
 مگر میں نے اس واسطے دعوت سے منع کیا کہ ابوالکلام صاحب مقروض ہیں اور دعوت

میں وہ نصیب نہ خرچ کر گئے جو تین چار سو روپیہ سے کم نہ ہو گا اور قرض کو لیا کر یا چاہے تو نہیں کیا  
 لازم ہے کہ جو رقم دعوت میں خرچ کریں اس کو قرض ہی میں لکھیں تو عند اللہ کچھ سکھائی ہوگی  
 شاہد عاصی یہ بات سیکھ کر فریاد کیا کہ بھائی اس طرف جارا جن بالکل نہیں گیا واقعی تمہاری بات  
 سچ ہے اور اب ہم بھی دعوت قبول کر گئے چنانچہ سب بزرگوں سے انکار کر دیا اور یہی  
 کہا کہ ابکو بہانے دعوت میں رقم لگانے کے قرض میں یہ رقم ادا کرنا پائے حالانکہ انکے  
 فرزندیں اس رقم سے کچھ سب لالہ لگتا تھا کیونکہ قرض بہت تھا مگر عند اللہ اتنا ادا کرنا بھی سب  
 دنیا والوں کے یہاں تو قاعدہ یہ ہے کہ ایک لاکھ میں سے ایک روپیہ اور ان سوسو جنس مگر  
 عند اللہ معتبر ہے یعنی وہ اس سے لاشی ہو جاتے ہیں دنیا والوں کی تو یہ حالت ہو کہ ایک  
 لاکھ پر ایک لاکھ قرض تھا اس کے علاوہ اس کی حاکم نے لالہ لے کر اس کو روک دیا  
 اور اس لیلو اس سے انکار کیا کہ ہالا تو کاروبار سود ہی پر ہے اور یہی ہماری کمائی ہے لہذا  
 معائنہ کر دوں حاکم نے کہا بہت چھانچا تم اس میں سود ہی کو چھانچا اس سے مع سو کے  
 ڈگری کر دی گئی تھی میں یہ لکھا کہ قرض قسط وار وصول کیا جائے اور قسط ایک روپیہ سال  
 معقول کر دی کیونکہ حاکم کو یہ اختیار ہے کہ جتنی چاہے قسط مقرر کر دے اس فیض و لالہ  
 گویا تینہ رو رو کر چو گیا اس کے نزدیک یہ ادا قابل شمار نہ تھی مگر عند اللہ کہ معتبر ہے وہ چھوٹا تارا  
 کہ اگر کسی گندم سے سل کی فلاںیں قضا ہوں یا اس لاکھ روپیہ قرض ہو تو وہ ایک دن میں  
 کیونکہ بکروں میں سے بکروں کا ایک دن کے اندر ہی نقصان تمام حقوق سے  
 حکماً سبکدوش ہو سکتا ہے تو اس اندہ موت کی لڑکھوت میں وہ اس کے مقتضایہ عمل ہی کرتے  
 ہیں اس سے انکو آخرت کا فلاح ہوتا ہے دنیا میں ہی لالہ سے ہوتی ہے کیونکہ جب وہ ہرج  
 موت کو یاد کر رہے ہیں تو کسی مصیبت سے وہ پروا نہیں ہوتے کیونکہ جب آن کو موت  
 سے جو اشد الحولوت ہے چشت نہیں تو اور کسی حادثہ سے پہلانی لیلو ہوگی اور دنیا دار  
 کو موت سے بہت دشت ہے اس لئے وہ ہر ایسی مصیبت سے پہلشیاں ہو جاتا ہے جس سے  
 کا خطرہ ہو چنانچہ شاہد مولانا جی سے ایک حکایت لکھی ہے کہ ایک بڑھیا کی لڑکی جس کا نام تھی  
 سہیلہ ہوتی تو بڑھیا انکی محبت میں کہا کرتی کہ اسے موت مجھیلے اور مجی کو چھوڑ دے لیکن

وہ گھر میں پہنچی تھی کہ انکی کمانے محلہ میں کسی کے گھر میں چلی گئی اور ہاتھی میں منہ ڈال دیا ہاتھی  
 اسکا منہ میں پھنس گئی اور وہ اسی تعلیم سے گھر میں آئی تو بڑھیا پچھلی کہ یہ موت ہے جسکو  
 روزانہ ہنگامہ کرتی تھی تو وہ گھبرا کر کہتی ہے کہ

گفت اے موت من نہ ہستیتم میری زال غریب محسیتم ۔

اے موت میں ہستی نہیں ہوں ہستی تو وہ سلسلے پتنگ پر پڑی ہو میں تو غریب بڑھیا ہوں  
 موت کے خیال سے ہی ساری محبت اور مانتا جاتی رہی اب وہ موت سے کہتی ہے کہ  
 ہستی وہ پڑی ہے آٹے کیلے بات یہ ہے کہ انسان فرار خود معرض ہے اسکا اولاد سے  
 محبت ہی اپنے حظ نفس کیلئے ہے کہ انکے تماشے اچھے معلوم ہوتے ہیں اور یہ جو اچھے لوگ  
 کسی کی محبت میں جان دیتے ہیں شاید کوئی یہ سمجھے کہ وہ دوسرے کو اپنی جان ہی زیادہ  
 عزیز سمجھتا ہے یہ غلط ہے بلکہ وہ بھی حظ نفس کیلئے جان دیتا ہے کیونکہ وہ کچھ عشق  
 کے تحمل سے اپنے کو حاجت مہرنا اور تحمل کی وجہ سے موت کی تکلیف کو اس سے سخت سمجھتا  
 اسلئے وہ موت کو اس کا سخت پرہیزی میں راحت کیلئے ترجیح دیتا ہے پس انسان اسباب خود

عرض ہیں خواہ دین کی عرض ہو یا دنیا کی چہرہ غلہ وں میں بھی کوئی ثواب کی نیت کرتا ہے  
 کوئی ثواب سے بھی بلا ہے سزا وہ بھی خود عرض ہے کیونکہ وہ نقصان حق کا طالب ہے اور یہ  
 عرض سب بالذکر ہے جیسے ایک صاحب حال بزرگ کے سامنے کسی نے دوسرے کو کہا پانی  
 پلا دے ثواب ہو گا یہ سکر فرمایا ہائے ثواب کیلئے پانی پلائے ہو مجبور کیا کیلئے نہیں پلائے  
 نا اہل بزرگ معرض معلوم ہوتے ہیں بلکہ حقیقت میں وہ بھی عرض مند تھے کیونکہ وہ ایسی  
 عرض کے طالب تھے جس سے بڑھ کر کوئی طرح نہیں حضرت حاجی صاحب قدس الشرف  
 نے ایک بار رسالہ ارشاد مرشد مجھے دیا کہ طبع نظامی میں طبع کراویا ہائے کیونکہ طبع نظامی  
 میں طبع وغریبی طبع کا اتمام تمام مہجوروں سے زیادہ تھا جتنا بزرگ رسالہ طبع کراویا میں حضرت کی  
 خدمت میں لیگی حضرت نے اس کے مصارف و ریاضت فرمائے تو میں نے عرض کیا حضرت  
 عبد الرحمن خاں صاحب بڑے شخص ہیں انہوں نے اسکا کچھ عوض نہیں لیا محض ثواب کیلئے  
 طبع کر دیا ہے۔ فرمایا کہ عبد الرحمن بڑا نکم سخی کہنے پر وہ بڑے خجل ہیں کہ ایک روپیہ

بزرگ محفل

جملوں میں سے خود دلچسپی کے ساتھ ہیں انہوں نے یہاں بھی اپنی تجارت کو نہیں چھوڑا۔  
 یہ کہہ رہا تھا کہ انسان سب سے خود غرض ہیں اس لئے اپنی جان سے زیادہ کسی کو کسی سے محبت نہیں  
 اس لئے دنیا دار لوگ موت سے اور خاصاً جب سے بہت گھبراتے ہیں اور اہل اللہ جو محبت  
 کو یاد کرتے رہتے ہیں اور اس کے لئے ہر دم تیار رہتے ہیں اس لئے اب انکو دہریوں کے سرنے کا  
 بیخ ہوتا ہے نہ کہ وہ کایہ کنوین کو خود ہی موت کیلئے تیار ہے اور انکی ہر بات کو دوسروں کو  
 یہ محسوس ہوتا ہے کہ ہر دم موت کیلئے تیار ہی چنانچہ حضرت حامی صاحب قسطنطنیہ  
 خدمت میں ایک شخص نے کہا ہوا کیا کہ حضرت میری دہریہ ماری ہوئی ہے وہ ماری کیجے مرنے والے  
 انکو شفا عطا کروائیں حضرت نے ہنس کر فرمایا کہ عجیب بات ہے ایک شخص قید خانے سے جھوٹ  
 بنا ہے اور دوسرا دینا ہے کہ یہ قید خانے سے کیوں رہا ہوتا ہے وہ کہنے لگا حضرت نے کہا  
 مرنے پکائے گا۔ فرمایا میں جب تمہاں کے پیش میں تھے تو وہ وہاں ہی انکو مرنے کا گڑھا  
 ہو گیا پھر فرمایا کہ میں تم ہی چند دنوں میں مرنے کو پہنچنے والے ہو چاہاں وہ جا رہی ہو۔ میں نے  
 دل میں کہا کہ آیا تو حقاً دہریہ کو موت سے بچائے اپنی ہی موت کی بشارت پہلے اس وقت تک  
 تو حضرت نہیں مرنے لگا مگر باتیں کرتے رہے اس کے بعد ایک ایسی بات ہو رہی ہے کہ جو آجکل  
 برہم چھوٹے کی بات نہیں سمجھی جاتی بلکہ حبیب دین کی علامت سمجھی جاتی ہے وہ کہنے لگا حضرت  
 فلاں شخص نے مجھے دینے لیا کیا وعدہ کیا تھا اب وہ وعدہ سے پہنچنے لگا ہے وہ فرمایا پہنچے  
 کہ وہ مجھے دینے لیا تھا۔ بس حضرت یہ کہتے ہی برہم چھوٹے فرمایا ہمارے ساتھ شکر کے لئے  
 الحمد (غیر اللہ پر مبنی نظر کر کے ہی ایمان سے تو تم دینے پہنچ گئے) حضرت کی مجلس میں ہنسی  
 بات بات سے محسوس ہوتا تھا کہ ہر دم موت کیلئے تیار ہی اور ہر کلمہ میں خدا تعالیٰ کی طرح جواب  
 دینے شخص ہر موت کوئی کہیں کہیں اور کس مصیبت میں ہریشان ہوا۔ غرض جس مصیبت  
 کیلئے انسان پہلے سے آمادہ رہے اس پر وہ مصیبت مخفی ہو جاتی ہے۔ اس لئے اللہ  
 تعالیٰ نے سید قول السفر لہو الناس میں صحابہ کو پہلے سے مطلع فرمایا کہ تم کو ملی قبلہ کے  
 وقت تمہارا عزائمات ہو گئے آگے لئے آمادہ ہو جاؤ اس سے معلوم ہو گا کہ اللہ تعالیٰ نے اس  
 کا احتمام فرمایا ہے کہ آئندہ واقعات سے مسلمانوں کو زیادہ بیخ و کلافہ نہ ہو اور اسی لئے

200

شریح کی تعلیم کا چل کرنا خصوصی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس تعلیم میں اس کا لحاظ فرمایا ہے کہ پیشانی اور دماغ اس سے ہلکا ہوجاتا ہے میں ایسا ہی مضمون بیان کرتا ہوں کہ اُنکے اسکتھن کے کسی گم میں عقل خیر یگانہ ہلک و دلی اور محرک کا بیان تھا اب میں مضمون کا اصل حقیقت کے لحاظ سے بتلانا چاہتا ہوں تو اس مضمون کی حقیقت اس عنوان سے جو کہ بیان ہوگا شاید کبھی سمجھنے میں آسانی ہوگی اس لحاظ سے یہ تعلیم جدید ہے مگر فی الواقع علوم پرینے سب تعلیم پر مگر ہمارے علم و سراج کے لحاظ سے بعض علوم جدید ہوتے ہیں کیونکہ ہم نے جھوٹا نہیں یا خاص عنوان سے نہیں سنا۔

علاقہ آیت کا یہ ہے کہ جنگ مدرس میں (اور بعد ایک موقع کا نام ہے جہاں غزوہ ہوا تھا) کہ  
کفار قہر ہو کر آئے تھے جو کوفہ یا البصرہ وکے دیا گیا حتیٰ تعالیٰ کو یہ امر ناپسند ہو چکا اور پھر  
ہرچکا ہے اچکے بعد ان قبیلوں کے متعلق اللہ اور یا آئمہ النبی خلیہ فی آئینہ  
میں اکا سترقی ان یعلم الله فی خلقہ کثیرا لکن حینما یقضیٰ حقہم یخسران من  
(جسے اللہ علیہ وسلم) ان لوگوں سے جو آپ کے ہاتھوں میں تھیک نہیں فرما دیئے اللہ تعالیٰ  
تمہارے قلوب میں کچھ بھلائی رکھیں گے (مراویان ہے) تو انکو اس مال سے بڑھ کر عطا  
فرمائیں گے جو تم سے (سنت حدیث میں) دیا گیا ہے اور تمہاری عظمت فرما دیئے جو لوگوں کو  
نکھو دیا ہی میں اس کا عوض اس سے بہتر عطا فرما دیئے شاید مغفرت سے ظاہر ہے کہ  
اس جنگ میں عطا رتی دنیا مراد ہے اور جہان ثانی میں یہاں آخرت مراد ہو جو مغفرت کہ اپنی  
آخرت میں تمہاری عظمت فرما دیئے واللہ غفور رحیم کہ اللہ تعالیٰ تو بہت مغفرت فرماتے  
طے اور رحم فرماتے طے ہیں (اسلئے انکو اس وعدہ میں ترو و کنز نہا جے ۱۲) میں آیت کا یہ  
ہوا کہ اگر تم ہار کر مدین میں آ جاؤ تو لوگوں اس مال نقصان کا اندیشہ نہ کرنا چاہئے جو قرہ سے  
موقوف ہو گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ انکو دنیا و آخرت میں اس کا نام اسهل عطا فرمائے گا اس  
سے معلوم ہوگا ایمان کے ساتھ ہر نقصان و مصیبت کا نعم البدل ملتا ہے اور یہ جنگ نہ بود  
معاوض بلکہ جس ہر پر اس وعدہ کو قرب فرمایا ہے وہ مورد کے ساتھ خاص نہیں  
بلکہ عام ہے اس لئے آیت سے یہ قاعہ ظہور ہوا کہ ایمان کے ساتھ ہر مصیبت کا نعم

البدل ملتا ہے پہلے تو تمہیں ہر کوئی صیغہ مرحلۃً وال نہیں مگر دوسری نصوص سے اس نصیحت کی تائید ہوتی ہے۔ اس غلط فہمی کو طوطی رنگر ایکساہ حقیقت واضح ہوئی وہ یہ کہ مصیبت کی حقیقت تجارت ہے یہی حقیقت ہماری نظر سے غائب ہوتی ہے اس لئے مصیبت سے رنج زیادہ ہوتا ہے۔ اب دیکھو کہ تجارت میں انسان یہ پہا کرتا ہے کہ میرے مال کی نیکاسی ہو کہ جو چیزیں میرے ہاتھ کے تلے ہیں کوئی آٹکا لینے والا خریدے والا ہو اگر خریدار کوئی نہ آئے تو تاخر تمہیں لوگتا ہے مگر کسی اشیاء میں جو باقی رہنے والی نہیں جیسے گل کے روز بہت بہت ارٹل دہلی کے بہاؤ پر لگیا تھا لگتا کہ خریدار کہہ دے اور ہر روز کا بیٹا ٹھوڑے مٹا اسلئے دہلی کے بہاؤ پر لگنی اور غلطی پر ہی دیکھا آخر وہ میں تو ایسا بہت ہوتا ہے کہ شام کو بھٹ نہایت ارٹل ہوتا ہے۔ غلط یہ کہ تاجر اپنے سال تجارت کے گھڑا پر بھر دیکھتا ہوتا ہے نکل جاتے پر بخیرہ جس پر تاحال کہ وہ اپنے خریداروں کے ہاتھ ایک عدد بیچتا ہے مگر پھر ہی وہ خریداروں کا مشتاق رہتا ہے کہ کوئی میل مال بیچے مگر ہر ہفتہ تو یہ ہی ہوتا ہے کہ تو یہی تو یہی کیلی صافی ہی ہی یعنی نفع ہر تو کچھ خسارہ ہی ہی چنانچہ بعض دفعہ ایسے مال کو جس کا خریدار کوئی نہ ہو کہ قدر خسارہ سے ہی فروخت کر دیتا ہے جب تجارت کی حقیقت ہے تو صاحب اگر میں یہ ثابت کر دوں کہ یہ غلطی کا نتیجہ مصیبت تاخیر تجارت ہی میں اور تجارت ہی ایسی جس سے ضرر ہو کہ کسی تجارت میں نہیں ہوتا تو کیا پھر ہی غلطیوں ہوتی رہے گا۔ میں رنج غلطی کا شکر مانع نہیں جو غلطی کی طور پر ہوتا ہے بلکہ یہی ایک اسی ضرورت پر کلام کرونگا کہ طبیعتی رنج تو ہونا چاہئے وہ نہ تو اب واجری ہونا مگر میں اس وقت رنج غلطی کے متعلق گفتگو کر رہا ہوں کہ واقعات رنج مصیبت کی حقیقت معلوم کر کے کے بعد رنج غلطی ہونا چاہئے۔

غلاصہ یہ ہے کہ حالات کی دو قسمیں ہیں گواہان و گواہان میں سے ہر ایک کی قسمیں ہیں۔ اختیار ہی وغیرہ اختیاری یہ کہل پھر قسم کے حالات پر جو جنہیں سے ہر ایک کے متعلق ہونا چاہئے حقوق میں اور مؤمن گمراہ کے حقوق اور کرتار سے تو اسکو تم لہلہ متناہ اسلئے مؤمن کی قسمیں نقصان میں نہیں بلکہ ہر حالت میں نفع میں ہے۔ اس لئے مؤمن میں ہونا چاہئے ان المؤمن







دوسری دینی شلہ کسی کو اپنی اولاد کو مل جانتا ہے نہ کہ وہ اس کی ایک کھینچ  
کا ٹکڑا دیتا ہے اور ایک اشرفی کے بدل میں پھر سے کو غریب لے گا وہ انگلیز کی حیثیت  
اور وہی واشرفی کی قیمت سے واقف ہو جائے تو یہ درحقیقت تجارت نہیں ہے بلکہ  
صورت تجارت ہے جس طرح حق تعالیٰ نے بعض چیزیں بندہ کے نامزد کردی ہیں تجارت  
ہی کے طور سے ہے اگر تم ملک کے آثار ہی مٹب کھائے ہیں مگر حضرت حق کی ملک کو امتداد  
ہے یہ نامزد کی اجازت ہی ہے ہاں دوسروں کے اعتبار سے ملک کہنا صحیح ہے اس کی یہی  
مثال ہے جیسے ملک کو دیکھ کر کہیں دی جاتی ہے تو وہ کسی ملک کے اعتبار سے تو یہ  
کہاں ملک کے نامزد طور پر اجازت کے ہیں مگر بعض آثار میں ملک کے ہی ہیں چنانچہ ایک  
طالب علم سے دوسرا طالب علم پلا اذان کے کتاب میں نہیں لے سکتا اسی طرح حق تعالیٰ نے  
ہمیں بعض مصلحت کی وجہ سے بعض شہاد کو ہم سے نامزد فرمایا ہے ایک مصلحت تو یہ ہے  
کہ نامزدگی میں بندہ کو شرط آتا ہے کہ مال میری ہے میری بیوی میری میری میری میری  
و غیرہ دوسرے یہ کہ اس سے کوئی نہیں دے گا اگر نامزد کی ہو اور بندہ کی ملک ہو تو کسی  
پس کوئی چیز سلاست ملے اس میں کہتا ہوں کہ حقیقت شریعت کی قیاس ہے  
یعنی وہ حقیقت جو عام طور پر صوفیہ کے ذہن میں ہے (اور وہ طریقت حقیقت شریعت کی  
اجزاء ہیں) مگر حقیقت کو جہلا صوفیہ گاتے بھرتے ہیں کہتا ہوں کہ وہ یہی شریعت کا  
منہج ہے اگر شریعت ہو تو صوفی صاحب کی بیچ و بصلی اور تفسیر اگر کوئی ملانا چاہئے  
پھر وہ تیرا دہلیں کیونکہ

۱۴

درحقیقت مالک ہر شے خلاست ایں امانت چند رولہ ترمذیاست

جب بندہ کی کوئی شے نہیں دے سکتی حق ملک حاصل تو ملاؤں کو یہ کہنے کا حق ہے کہ یہ دھن  
خدا کا مال تھے ہذا اب میری ہے گے امتزاف اور ناگوسی کی کیا بات ہے۔ جیسے سلطان نے  
ایک تہری کی حکایت کہی ہے کہ وہ ایک شخص کے بارے میں کہہ کر مالک کے سامنے گھوڑا  
توڑ کر کھائے گا۔ مالک نے کہا یہاں یہ کیا حرکت ہے نہ اجازت لی نہ قیمت دی اور میرے  
خانہ میں لے کر صرف کت جیری لے کر اس میں خاموش بیٹھا اور نہ ہی خفا پہل بھی

خدا کا جس نے خدا کا تودہ کئے والے کو ن ہے مالک ہمارے بڑا ہو شہر تھا اس کے اپنے ظلم کو آواز دی کہ ایک سی اور تھا لانا غرض دونوں نے دسی میں جبری کو بدنام اور کھائی شروع ہوئی اس کا جلائے مالک ہمارے کہا کہ یہاں بھی خدا کا تھا یہی خدا کا ہے خدا کا تو یہی خدا کا پھر یہاں کیوں چہرہ نکچوٹ کا قتل ہو سکتا تھا اگلے یہ ہم اس بندے کا کہ چلنا یہی خدا کی طرف ہے یہ اگلے اعتراض اخویہ بلکہ ہر شہر درست کر کے کہنے لگا ۷

گفت تو یہ کہ دم از جہر اسے حیار اختیار است اختیار است اختیار

وہ چہرہ کشا کر مونی خرم بلکہ مڑی ہو گیا۔ تو صاحب اگر یہ حقیقت طبع کر دی جائے تو سب آدمی بالمشوکیہ ہوا تین جگہ دعویٰ ہے کہ سب انسان مساوی ہیں کہ کسی سے ملکہ ہذا کا حق نہیں بلکہ جسکے پاس غلوہ مل ہوتا ہے اس سے دیگر غریبوں میں تقسیم کر دیتے ہیں حضرت جاتی صاحب نے شہنوی کس شعر کا ۷

سرشیلست اندن نیروم فاض کر گویم جہاں بریم زعم

۱۵

یہی مطلب جیلان فرمایا تھا کہ اگر مسئلہ معدۃ الوجہ ظاہر کر دے تو عالم میں فساد ط ہوتا ہے کہ تمہوں کی فکر سے اختیار اٹھ جائے یہ جو عالم میں نظام دامن قائم ہے یہ صورت ہی کی بدولت ہے کہ یہ لڑ کا حتیٰ ہے یہ لڑ کا حتیٰ ہے دوسرے کے حق میں تعصبات لازم ہیں تو ان مصلحت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے بندہ کے شاعر و جہاں چاہی کر دی ہیں مگر وہاں تو سب ثابت ہے کہ تمہیں نامزدگی سے حق تعالیٰ کا یہی مقابلہ کرنے لگو اور کوئی اتنا بے ظلم ہے کہ کہ یہ ہنگام تھا کہ ہے تو ہمیں مصلحت یہ ہے کہ دوسرے بظلم نہ کرے کہ کسی کو اس کی نامزدگی میں بلا نکاح اسکو تصرف کرنے میں اس کا یہ بظلم آتا ہے اس ہنگام میں بیچنے سے روکنے کے تو فیضان وادہ لڑکا نکاح حرام ہوگا صاحبو ابھی حالت ہماری یہی ہے؟ خدا تعالیٰ کے ساتھ کہ خدا تعالیٰ نے تو ہماری مصلحت کے لئے نامزدگی فرمائی جس پر خدا تعالیٰ کے تصرف کر ہی ان چیزوں سے روکتا جاتے ہیں اور گو وہ کوئی تعصبات کرتے ہیں تو ہم ہیٹ پھاڑ کر سرے جاتے ہیں حالانکہ جو چیز ہمارے نامزد ہو جائے اور اگلے لڑکا کسی پہنچ جاتے تو زبان بظلم ہو جاتی ہے ہمارے نامزد ہی الاطرات کا اندیشہ تھا



چنگاری لگانے کے متعلق ہیں یہ سوال کیا ہے کہ یہ چنگاری جوئی ہے یا بڑا انگڑا ہے نہ کہ  
مخاوم ہو کہ جوئی چنگاری ہے تو کیا اسکو چھریں لگانے کی جرأت کرو گے، اگر کوئی چنگاری  
خدا ہی چنگاری ہی کبھی بڑھ جاتی ہے میں کہتا ہوں کہ اسی پر چھوٹے گناہ کو قیاس کر لو جو  
شخص چھوٹے گناہ پر جرأت کرتا ہے وہ کل بڑے گناہ پر بھی جرأت کرے گا۔

اسی طرح یہ سوال کیا جاتا ہے کہ چند مردوں کو ثواب بخشا جائے تو تقسیم ہو کر ہو سچے کا یا  
تقسیم کے سبکو برابر ہو سچے کا اگر تقسیم ہو کر ہو پتا ہے تو اباجان کو تو بہت کم ملے گا میں کہتا  
ہوں کہ تم اس فکر میں کیوں پڑے اگر تقسیم ہو کر ہی ثواب ہو پتا تو لکھنا تعالیٰ کو پتا ہے یہی تو  
کتابہ حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک چھوڑے کے خدو کو اتنا ڈیر لے لے ہی کہ جس پر  
بھی خرچہ جاتا ہے اسے بتا دے کہ یہاں میں کتنے ثواب چھوڑے ہیں گے اور اتنے اسے جیسا کہ  
چنگاری ہو تو کیا خرچ ہے۔ اسو میاں اللہ تعالیٰ کے یہاں تو ذرا شامل ہی نہیں ہو جائے تو  
بہت ہے پھر تم کس فکر میں پڑے ہمارے حامی صاحب نے خوب فرمایا ہے

۶۷

میں نے اپنے ایک بی نانا کو پوچھا ہے کہ اگرچہ کر رہے ہیں بہت سے نیکو فیروہم  
مگر اب عالم میں ان مسائل کی تحقیق کے واسطے ہو جاتے ہیں جو بھی گھر میں لکھی تھیں  
کی ہے مگر اب معاوم ہوا کہ پیش قدمی قبول تھا اس معاملہ کو یہ چاہئے کہ مضویات کی تحقیق  
کریں اور ان کو یہ چاہئے کہ ان مضویات کے جواب میں میرا فریضہ صاحب کیجئے ایک شخص نے فرمایا  
عینہ کے متعلق سوال کیا مولانا نے مسائل میں بوجھا کہ اور یہ سوال کس کا ہے اور وہ اور کیا  
کلام کر رہے ہیں کہ ہر سوال قائل حافظ صاحب کا ہے اور وہ فکر میں اور میں جلد ہی ہوں  
فرمایا کہ تم کہہ رہے ہو اور ان حافظ صاحب کہہ رہے ہیں کہ میں علی جانیں اور جانیں  
جانیں تھے ان کے معاملہ کا کیا تعلق میرا ایمان دلاتا ہوں کہ قیامت کے دن ان کا نقد  
تمہارے اجلاس میں آئے گا۔

اسی طرح ایک شخص نے میرے میں ایک عالم سے سوال کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
کے والدین شریفین میں تھے یا نہیں عالم نے کہا کہ آپ نماز پڑھتے ہیں یا نہیں کہا ہاں  
پڑھتا ہوں کہا اچھا اب ان نماز کے اندر کتنے فرض ہیں اب وہ خاموش رہے فرمایا انا انکو

نماز کفر انکس کی خبریں جس کا سب سے اول قیامت میں حساب ہوگا۔ اور تاہم بغیر کسی  
 تحقیق کے دے دے ہے۔ اور ان فضولیات کی تحقیق میں نفس کا کبیرہ ہے کہ فرائض و واجبات  
 کی تحقیق میں تو عمل کرتا پڑتا ہے اور غور و شمار ہے اور ان فضولیات کے سوال میں لوگ تو کم  
 و چند تھیں گے کہ ایسا ایسے بانسک سوال کرتے ہیں اور کہنا کچھ پڑتا نہیں اسطرح عام طور  
 سے لوگ فضول سوال کر کے فضول مشہور ہوتا جاہل تہہ ہیں جو علم تو جاہل ہیں مگر علم  
 غلام کو کیا ہو گیا کہ وہ بھی ایسے سوالات کا جواب دیتے ہیں میں ایسا لوگ ہیں بالکل  
 ایک جہت میں نے بھی چند دفعہ سے سو و چند سو کی بابت سوال کیا میں نے کہا کہ غلطی نہیں  
 ہیں اسطرح میرے وقت حال واسرار و فلسفہ احکام کا بیان کرنا ضروری نہیں صرف خط  
 و رسول کا حکم دینا کرنا میرے وقت ہوگا اسطرح میں قال اللہ تعالیٰ فی الخصال کہ لو کہ ہو گیا  
 تو امام صاحب اس احتیاط کی وجہ سے اس مسئلہ میں جواب واضح نہیں دیا بلکہ توقف کے  
 عنوان سے اس کو سوال لافائل سے منع کیا چاہا۔ و صاحب زاد امام صاحب کے لیے جواب میں  
 یہ ہے کہ افعال کا جفتی ہینا اصل میں اخبار انوار و حقائق بتاتا ہے۔ آج کل کے متواتر میں فرق  
 نہیں کرتے اسطرح احتیاط کی اور یہ احتیاط وہ کر لگا جسکو خلعت حق کا فرق ہو اس سے  
 باز کر دیکھتے ہیں کہ انبار علیہ السلام قطعاً معصوم ہیں مگر حجت یہ ہے کہ انبار خیر نہیں لڑتے  
 ہیں تو جہاں خلعت کا غلبہ ہوگا وہاں احتیاط ضرور ہوگی اسطرح امام صاحب نے اس مسئلہ  
 میں توقف کیساتھ جواب دیا تا کہ معلوم ہو کہ حرم کر کے ملکر نہ ہوں اور عشرہ عشرہ کے  
 بارہ میں توقف اسطرح نہیں فرمایا کہ وہاں جو نص میں ہیں وہ معنی متواتر اور ایسا ہی ہیں  
 اب انکس ہے کہ مسئلہ الخصال ہی تلخی سے پڑ گیا ہو جو بعض انضمام اجماع خائف کے گوہر اعلیٰ کی  
 خلعت فیہ ہو کہ بعض اجماع خلعت فیہ ہی ہیں جیسا اہل علم کو معلوم ہے لہذا اب ہو  
 اس پر یقین کر لیا جا رہا ہے کہ اب یہ مسئلہ گویا شفق علیہ ہے وہ حکم ہمارا علاج ہی میں ہے  
 کہ ہم بچوں کو معصوم اور بگیاہ سمجھیں کیونکہ ہلوگ بچوں کے سر سے سننا یا دیکھتے ہیں ہر  
 قس کی زیادہ ضرورت ہی اور زیادہ قسلی اس میں ہے اب اسکے دلائل سے ثابت ہوتا ہے  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے تین بچہ گئے ہوں وہ اسکے لئے جہنم کی

آگ ہے آتش بجائیں گے کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ کسی کے دین کے مرتے ہیں اس لیے کہ  
 کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ جس کا ایک ہی عہد مراہو ضرر پایا وہی پھر کئے میں کہ ہاں ۱۹  
 جس کا ایک ہی عہد مراہو قال انا قوطی قال متی دین بیہواہ ایشی فلما اتوا فی اشی  
 کیلئے آگے جگر سنان کر کے دالا ہوں اور میری موت جیسا عارث میری موت پر کوئی نہ  
 آہیہ کیلئے آگے ملے میری وفات کا مصدق ہی مقدرت کو بتا (فقد ینک بآباء نادر  
 اہل آنا یا رسول اللہ سے فلما رب الناس البقی محمد اہل سعادت وکن اہل سعادت  
 (۱۷) یعنی ہر گے جا کر اپنی امت کیلئے مغفرت کی سعی مستفاض کروں گا پھر خلیفہ کوئی نہ کہے  
 کہ جیسے بے اولادوں کیلئے حضور کی شفاعت کافی ہے اسی ہی اولاد والوں کیلئے بھی  
 کافی تھی اولاد کی شفاعت کی ہی کیا ضرورت تھی اسلام آباد یہ کہ ہر کون زیادت تسلی  
 کیلئے اسکی ضرورت تھی دو وجہ ہے ایک یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام غنیمت  
 کے ساتھ شفاعت فرمائیں گے اور یہ خود کیا شفاعت کر گئے پھر جہاں جہاں وہ تھے  
 پر خود کرتے ہی قیامت میں اللہ تعالیٰ پر یہی خداوندانہ دیکھنے کے لیے چنانچہ احادیث  
 میں آتا ہے کہ یہ جنت کے دروازے پر جا کر کھڑا ہو جائیگا اس سے کہا جائیگا انا جبرائیل  
 جس جانتے ہو جس گگیوں آگے گا جبکہ ہمارے باپ مل ہمارے ساتھ نہیں گے  
 اس وقت تک ہم جنت میں نہیں جا سکتے تو اسے حق تعالیٰ فرمائیں گے اے اللہ ارحم  
 ربہ اذخل ابی ابی الجنتۃ اے اپنے پروردگار سے خود کرتے دے کہ ہالہ پاپوں  
 ہی جنت میں لیا دوسرے عقلاً مدد و بڑھنے سے زیادہ قوت ہوتی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ  
 وسلم کو انعام فیجہم کی ضرورت نہیں پتہ نہیں آئی ہر شاعر و شاعر سے تسلی بخیر  
 ہوتا ہے نیز حدیث میں آتا ہے کہ جب کسی مسلمان کا پیڑ ترا جاوے گا کہ کسی کو کر  
 آسمان پر پہنچے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان سے الشاہدہ فرمائیں اخذ تم ولد عبدی قال  
 اللہم نعم ثم یقول هل قبضتم ثم یرفعوا عبدی قالوا اللہم نعم فیقول فماذا قال  
 عبدی قالوا اللہم جددک وصبر فیقول انبر الصدی بیتا فی الجنة ومن بیت الحمد  
 (۱۸) کہا قال اکیا تھے میرے نبی کے لیے کو لیلیا دیکھتے ہیں اے اللہ ہی ہر وقت پر کیا تھے



میں نے ہند کے جگر گوشہ کو لیلیا وہ کہتے ہیں اے اللہ ہاں پھر فرما تم میں میری عہد سے  
 کیا کیا فتنہ عرض کرتے ہیں اے اللہ آئے آگنی حسی (مراؤ شکر ہو) اور صبر کیا اور حق تھا  
 ادا و قیامت ہیں (کہ گورہ رہیں تھے اپنے ہند کو بخیر یاد) اُسکے لئے جنت میں ایک  
 محل تیار کرو بعد میں کا نام بیت الحمد ہو۔ یہ تو چھوٹوں کے لئے ہے اور عظیموں کے لئے  
 کو اللہ تعالیٰ چھوٹ کے لئے پر نعم البیل مطاف فرما تمہیں یعنی مغفرت اللہ جنت کا محل اصبروں  
 کے لئے ہے یہی اس طرح اجر و ثواب کا وعدہ ہے حدیث میں ہے من اخذت حذیہ  
 (ای حبیبہ) بقبضہ ام یکن لہ ذاب لا الجنة (و کا قال حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں جس شخص  
 کے محبوب (اور حبیب) کو لیلیوں (جو عام ہے محبوب کو خواہ چھوٹا ہو یا بڑا ہو یا  
 بے سر جو جلیقے بھائی اور بیوی وغیرہ) (۱۲) چھوڑ دے وہ اس کا اجر جنت کے محل کچھ  
 نہیں (یعنی وہ جنت میں ضرور پونے گا) یہاں بھی نعم البیل کا وعدہ ہے جنت سے  
 بہتر نعم البیل کیا ہوگا اسی مضمون کو ایک بدی نے بہت خوبی کیسا سخن بیان کیا ہے جب  
 حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا انتقال ہوا اور حضرت عبداللہ بن عباس کو بہت حد  
 ہوا تو بدی نے اگر شہداء میں انکو تسلی دی اشعا نقابل عسب کی گھنٹی میں ہیں جو بچہ بہانہ  
 کہ عورتیں ہی عرب میں شہداء ہوتی ہیں حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ مجھے اس عسب  
 سے بہتر کسی نے تسلی نہیں دی چنانچہ کہتا ہے ۵

اصبر و کن بک صابر و کانما صبرا الوعیۃ بعد صبرا لہ اس  
 اے ابو بکر! آپ صبر کیجئے تاکہ ہم بھی آپ کی وجہ سے صابر بنیں کیونکہ رعیت کا صبر و  
 کے صبر کے تابع ہے (مطلب یہ کہ آپ مقتدا دیں ہیں آپکے افعال کا سب اتباع کرتے  
 ہیں پس ایسے حالات میں آپ صابر رہیں گے تو ہم بھی اصحاب ہیں صابر رہا کریں  
 گے اگر آپ نے صبر کیا تو عوام بھی صبر کریں گے سبحان اللہ! کیسے اچھے عنوان سے  
 صبر کی ترغیب دی (۱۲) آگاہتا ہے ۵

خیر من العباس اجرک بعد واللہ خیر منک للعباس  
 آپ کے لئے حضرت عباس کے زعمہ رنجہ ۵ وہ جی بہتر ہے جو اُنکے حال پر آکھو

کیونکہ حضرت عباسؓ اگر زندہ رہتے تو بہت سے بہت حضرت عباسؓ آپ کو ملے اور آپ کے حق میں ثواب ان سے بہتر ہے کیونکہ ثواب کی حقیقت یہی بڑی خدا تو یوں کہنے کے حضرت عباسؓ کے وصال پر صبر کرنے سے خدا آپ کو ملا اور یقیناً خدا تعالیٰ سب سے بہتر ہے اور حضرت عباسؓ کیلئے خدا آپ سے بہتر ہے کیونکہ وہ مکر خدا کے پس پہنچ گئے مگر نہ مرتے تو دنیا میں رہتے جس میں زندگی نہیں ہو سکتی ۔ اور حضرت عباسؓ کی راج نہ مرتے تو کسی نہ کسی دن ضرور مرتے کیونکہ حرارتِ عزیزیہ کی رفتار ایک خاص حد پر پہنچتی ہو جاتی ہے کہ کسی نہ کسی ضرورت ختم ہوگی خواہ مرض سے ہو یا بدنِ مرض کی تپانہ تر ہو ایک بوڑھے میں اسی طرح ختم ہو گئے کہ گھر میں اگر ماں سے کہا تو کیا کہنا یا لیکر آئی تو یہاں بڑے میں ختم ہو چکے تھے حالانکہ وہ مریض نہ تھے بس وہی بات تھی کہ حرارتِ عزیزیہ اپنی حد پر پہنچ کر ختم ہو گئی تھی اسی طرح مریضوں کے متعلق یہ سوچے کہ اگر وہ حرکت نہ کرتا بلکہ زیادہ دن تک بیمار ہو کر صاحبِ فراش ہو کر مرنے کو تیار ہو جاتا تو کیا کہہ سکتے اور آئیں سکا بھی ضرور تھا کیونکہ تم اس کو اس حالت میں یاد کرتے ثواب ہی پہنچتا ہے کیونکہ ثواب اسی کو پہنچتا ہے جس میں جس کا مدد دیتا ہے اور جبکہ مرحلہ پر خوشی ہو کہ اچھا ہوا آپ کا اس کو بہت کم یاد کیا جاتا ہے اسی طرح تمہارا بھی نفع ہی میں ہے کہ پناہ ملے بحسبِ حالت میں مرے کیونکہ تم اس کو یاد کرنے ہو تو وہ بھی تمہارے واسطے دھڑکتا ہے پس تم کو اس سے نفع پہنچتا ہے اور اس کو جسے نفع پہنچتا ہے کوئی یہ نہ سمجھے کہ فلاں شخص تو عالم اور بزرگ ہیں تو کوہادی دعا اور ایصالِ ثواب کی کیا ضرورت ہے تو مرنے کے متعلق یہ نفع عام ہوتا ہے اور دیر چھوٹے بڑے کا احساس نہیں بلکہ وہاں بعض موقع چھپنے لگے بڑوں کو اور شاگرد استاد کو اور مرید پر کویشوار میں گے اور شرفِ ان کی اپنی مغفرت کی نظر پڑی چھوٹی باتوں کی تلاش ہوگی چنانچہ ایک شخص گزرتا ہے کہ جنہم کی طرف جاتا ہوا ایک دلی کو راستہ میں دیکھ کر یہاں سے لگا اور کہیں گا کہ میں نے فلاں دلی آپ کو وضو کروایا تھا لیکن میری مدد کیجئے یہ سنتے ہی وہ بزرگ اہل شفاعت کریں گے اور بخشوا میں گے حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ پر یہ حقیقت خوب منکشف تھی اسی سلا حاجی صاحبِ معیت میں بہت جلدی

ہوا کرتے حضرت کے یہاں قیود و شرائط نہ تھے اور فرستے تھے کہ ہمارا سببیت سے یہ ہے کہ  
 ہم کہ یہ دونوں جواب سے انگیری ہے پس قیامت میں ہم میں اور تم میں جو فرق ہو گا وہ  
 مغلوب کو ساتھ لے لے گا اور عکس کا احتمال سبقت رحمتی کے خلاف ہے انشاء اللہ وقل  
 یومحکم ایک تو مرحوم ہم ہی کا سہان اللہ حضرت کو اپنے مریوں کے متعلق یہی ہے امید ہے  
 کہ شاید وہی ہم کو بخیر و ایں غرض یہ تمہارے کیسی عجز ہے کہ ہر حالت میں اجراور نعم  
 البطل ہی ملتا ہے۔ پھر اس سے بڑھ کر کہ نعم البطل کے ساتھ آپ کی اصلی چیز یہی آپ کو  
 واپس دیدینگے کیونکہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا میں جتنے اعزہ مرتبے ہیں اولیٰ مرتبہ  
 بھائی اور باپ اور میری وغیرہ کی مخالفت چند روز ہے نہ ہی میں بھائی گم اور  
 آخرت میں ملنا تو سب ہی جانتے ہیں۔ یہ واقعات تو اس عالم میں ہر گز ہر گز ملنے  
 موت کے وقت یہ حالت ہوتی ہے کہ ملائکہ مسلمان کی روح کو قبض کر کے اپنے طرف سے  
 عزت کی راہ اختیار کر لیتے ہیں پھر راستہ میں فرشتے باہم جھینا جھینتی کرتے ہیں وہ کہتا  
 ہے نیچے درود کہتا ہے کہ اے میں لوگا بھرا سما لوں کے دروازے اس کے لئے کھل جاتے  
 اور تمام فضائل دین و آسمان آپ کی خوشبو سے محطر ہو جاتی ہے پھر آسمان والے اچھے اچھے  
 القاب و اسماء سے اس کو یاد کرتے اور آپ کی تعریف کرتے ہیں پھر اس طرح انسا پلکا آخرت  
 کرتی ہے اور بہت عزت کیساتھ اس کو عالم امداد میں لجاتی ہے اور اس سے باتیں کرتی ہیں  
 جیسے ہمارے سے میزبان باتیں کیا کرتا ہے اور ضروری باتیں کر کے لالہ سولاس ہی کرتی ہیں  
 کہ فلا شخص کیسا ہے فلاں کیسا ہے غرض سے بعض کی نسبت یہ نور و دیہ کتنا ہے کہ وہ تو  
 ہے بچے مرچکا ہے کیا وہ یہاں نہیں آیا اس پر سب مرحوم فرسوس کر کے کہتی ہیں کہ معلوم ہوتا ہے  
 میں گیا ہاں نہیں آیا رحما جبرائیل ان واقعات کو یاد کرو اور کچھ لوگ ہمارا عجز عزت و کمال  
 میں یہ نہ لکھا ہے اور جو یہ سمجھے کہ میلہ زہر عزت و کمال میں یہ نہ لکھا ہے کیوں نہ لکھا ہے کہ  
 احتمال تو غلاب کا ہی ہے اس کا جواب یہ ہو کہ یہ احتمال ہی مفید ہے تمہارے احتمال سے اس  
 کو غلاب پر پڑا اور اس کے بعد امید رکھو کہ انشاء اللہ بخیر و اقبال رہے گا احتمال تو بھی یہی  
 رہا کیونکہ ایصال ثواب کے بعد وہی تو دئے گی اور یقین حضرت اب بھی نہیں اس کا جواب

بکرم

۲۲

ہے کہ دنیا ہمید قائم تو آخرت بھی ہامید قائم ہم اسباب معظرت کو شمع کے معظرت کی  
 امید رکھو کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ دنیا کے معاملات میں غنایات سب ہی تسلی ہو جاتی ہیں  
 قطعیات سے تسلی تو انبیاء علیہم السلام کے سوا کسی کو نہیں ہو سکتی صاحبو انجیل  
 ان غنایات ہی سے کہ کچھ تسلی ہو جائیگی آپ ان باتوں کو دل میں متحضر کر کے دیکھئے  
 الشارائشہ آپ کو اس سے بہت کچھ تسلی ہوگی اور ہم ہلکا ہوا جیگانچہ حضرت ابوبکر  
 رضی اللہ عنہ سے ایک شخص سے عرض کیا کہ میرا بچہ مر گیا ہوا ہے بہت مصدہ ہو کوئی  
 ایسی دوا ملے کہ جس سے میرا بچہ ہلکا ہو جائے تو ہلکا کر کے دے رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے شاہد ان الاطفال من دعاھیں الجنۃ کہ یہ بچے جہنم جاتے ہیں  
 کہ دعا میں ہو جاتے ہیں۔ دوسرا ایک کٹر لڑکچہ جو بانی کے اندر ادھر سے ادھر بھاگتا پرتا  
 ہے مطلب یہ ہے کہ یہ بچے جنت میں ادھر ادھر بھاگے پھر لگے ہر ایک وجہ میں گھسے گا  
 گئے کہ انکو کوئی روک ٹوک نہ ہوگی جس گھر میں چاہیں چلے جائیں گے جیسے پہلے دنیا میں  
 ہی بچے کسی گھر سے نہیں نکلے تھے گھر میں چاہتے ہیں گھس جاتے ہیں اور ہر جگہ  
 اکلی چاہ ہوتی ہے کیونکہ چھوٹا بچہ تو جانور کا بھی پہلا معلوم ہوتا ہے انسان کا بھی تو  
 کیوں نہ پہلا معلوم ہوگا ہر شخص کو جو بڑے بچے پر سار ہی آتا ہے اور اسکی تکلیف پر  
 رحم ہی آتا ہے حتیٰ کہ بہنکی کے بچہ پر ہی رحم آتا ہے اور اس کا قصہ ہو کہ قاضی سلوک الحق  
 صاحب رحم کے گھر میں سبیلوں کا سنا کئی اور اپنے بچے کو داپہر دو اور پریشلا کئی دھرتی  
 لگا قاضی صاحب اپریشک میں بیٹھتے تھے وہ بچے کے سنے کی آواز سن کر غبار ہونگے اور  
 فوراً اسکو گود میں اٹھالیا اور اسکو بہلاتے رہے اور گھنگیوں کی پوں کو گود میں لیتے  
 سے اپنے کپڑوں اور بدن ناپاک سمجھتے لگتے ہیں یہ خیال غلط ہے خشک بچہ کو گود میں  
 لینے سے غریب لا ملن ناپاک ہوتا ہے نہ اس میں اگر بچہ بڑا ہو اور غالب گاہ ہو کہ  
 اسکا کپڑا اور بدن پر نجاست لگی ہوئی ہے تو بیشک اس سے جسم اور لباس

عہ میں طہارت ہی ہو کرنا چاہئے کہ اسلام نے کسی قوم کی ہجرت میں ایک مسلمان کو ناپاک نہیں بنا کر بلکہ  
 دوسرے ناپاک کو ناپاک نہیں سمجھتا تو وہ جو باوجود ناپاک نہ سمجھتا وہاں اسبچہ کا بچہ نہ ہو جاتا کیونکہ  
 انسان کو ناپاک اور بدن پر نجاست لگی ہوئی تو وہ بھی ناپاک ہے۔

کے ناپاک ہوجانیکا احتمال ہے مگر یہ کوئی جبری بات نہیں ایک ٹوٹ پانی سے سبک  
 ہو سکتے ہیں مگر عام طور پر یہ ٹوٹکیوں کے بچوں سے لگ لگن کرتے ہیں اسلئے قاضی صاحب  
 نے دقتیہ قرآن کا یہ کیا انکو بہت اجر ملا ہوگا ہم جیسوں سے تو ایسا بندہ سنگت اگرچہ یہ کام چکا  
 انکو بڑا ثواب ملے گا کیونکہ ہمیں قراضہ ہی ہے اور انسان کے عجب سے ہمدردی ہی  
 ہو خدا اللہ تعالیٰ کو تواضع و رحم و دھمکتیں بہت محبوب ہیں یہ تواضع کا نفع ہے اور  
 دنیا کا نفع یہ ہے کہ وہ بھگتن کو قاضی صاحب کی جان نثار سمجھتی ہوگی جب تم اپنی  
 جھوٹی قوموں کی اولاد سے ایسی ہمدردی کرو گے تو وہ ہر وقت تمہاری خدمت کیلئے  
 جان و مال سے حاضر رہیں گے تو جس طرح یہاں پر بچے شخص کو محبوب ہیں اور میرا کہ  
 الہا پر رحم آتا ہے اور کسی مگر سے انکو نہیں روکا جاتا اسی طرح نہت میں یہ بچہ جہاں  
 چاہیں یہاں گئے سہاگے پھر رہیں گے۔ سوان حالات کو سوچ کر تسلی حاصل کر دینا کہ وہی کہتے  
 ہیں کہ یہ صلیب سنگت الہا کے خیر و سعادت ہی جزئی ہوتی ہے مجھے بہت تسلی حال صلیب کے بارے  
 میں جاتا ہا۔ اب تواضع کی حالت یہ ہے کہ ہم لوگ صرف ایک پہلو کو دیکھتے ہیں بالے پھر گیا  
 دیکھو پہلو کو نہیں دیکھتے کہ وہ مرکز کہاں اور کس حال میں گیا۔ ان باتوں کو سوچ کر تواضع  
 غم نہ جائیگا۔ اسکتے حدیث میں آتا ہے کہ حب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال  
 ہوا تو میں نے کوئی غیب سے اس طرح تسلی دی تھی ان فی اللہ عز و من کل صلیبہ و خلقا  
 من کل ذات فی اللہ فحق و دریاہ فارحوا فانما الخیر من حرم الثواب کہ اللہ تعالیٰ  
 کی رحمت ہر حدیث سے تسلی کیلئے کافی ہے اور وہ ہر فوت ہونے والی چیز کا عوض ہیں  
 اسی پر ہر کسہ رکھو اور اس سے امید رکھو کیونکہ شریعت تو وہ ہے جو ثواب الہی دینا  
 حق سے محروم رہے۔ صاحبو! یہ کیا مشورہ ہی بات ہے کہ تمہارے عزیز کے ہونے تکو خدا  
 مانتا ہے پس اب تو ایسے موقع پر لیں کہنا چاہئے

۲۳

۱۔ خود قاضی اسلام میں مواضع میں مل کر لے لے تھیں کہ کیا کوئی جبریں احیاء اور اعلیٰ ہدایات  
 کا آدمی ہے ایک شخص کے بچہ کو گود میں لے لے سکتا ہے اور اگر ساتھ اپنی اولاد جیسا بڑا لڑکا ہے ہرگز  
 نہیں چھوڑتے ہی نہیں کہ اب بھی وہ لوگ مسلمانوں کو ہرجم اور بچہ کو رحم دل ہفتے میں ہزار مسلمان  
 لے لے لیتے ہمدردی کوئی نہ کر نہیں ہو سکتی ۱۲ ظاہر

مرد ہاگورفت گورو باک سمیت تو عمان امرانکہ جز تو پاک سمیت  
 کیا اس صبر ہی انکی تسلی نہ ہوئی کہ آپ کو اپنے عزیز کے بدلہ میں خدا مل جائے جسکی جنت ہی  
 ہے اسدودنخ ہی ہے یقیناً جنت کے غلے سے خدا کا ملنا بد سچا بہتر ہے اسبھو ایک  
 حکایت یاد آتی کہ ہمارے توحید کے جو مسلمانوں کا ٹولہ بادشاہ اور خلیفہ تھا یہ سکون  
 جنت کیا اور یہ اعلان کروا کہ وہاں میں جتنی چیزیں موجود ہیں تمہیں جنت میں چار سو گنا  
 ہاتھ رکھدیگا وہ اسی کی ہوجائے گی وہاں یوں سفاس اعلان کے بعد ہاتھ رکھنا شروع  
 کیا کسی نے جملہ ہرات ہر ہاتھ رکھا کسی نے سوتے چاندی پر ایک ہانسی لے جو ہاتھ رکھا  
 کو ٹپکا پھیل رہی تھی خلیفہ کی کمرے ہاتھ رکھ دیا۔ خلیفہ سفاس حرکت پر ہر چکر سوال  
 کیا کہ یہ کیا حرکت تھی کہا حضور کا اعلان عام تھا کہ جو سہرا ہاتھ رکھ دے وہ اسی کی ہے  
 اسیں کوئی استثناء نہ تھا تو میں نے دیکھا کہ یہ وہاں ہی بیوقوف ہیں جو سوتے چاندی  
 اور جو ہرات ہر ہاتھ دے رہے ہیں میں نے سوچا کہ اسی چیز پر ہاتھ رکھنا چاہئے جسکے ہاتھ  
 میں یہ سب چیزیں ہیں اصلے میں نے حضور پر ہاتھ رکھ دیا کہ جب آپ ہر سہرے ہونگے تو سب  
 چیزیں میری ملک ہوجائیں گی اس خطاب کو سکرنا روکن بہت خوش ہونے (اور فرمایا  
 کہ میں تیرا ہو گیا ہوں) واقعی یہ ہانسی بہت عجیبہ تھی تو بتلائیے ان واقعات معنیبت میں  
 کیا یہ بات بخود ہی ہے کہ ان کے خلیفہ نے خلیفہ کو بتایا ہے کہ جنت اسبھو دفع  
 ہے۔ شاید کسی کے دل میں یہ دوسرا آٹا ہو کہ دفع ہماری ہوئی تو کیا دفع ہو گیا ہم دفع  
 میں ہیں گے اسکا جواب یہ ہے کہ انسور کے اپنے بات کو سمجھا ہی نہیں۔ دنیا میں جلیانہ بادشاہ  
 کی ملک ہوتا ہے تو کیا اس کا یہ مطلب ہے کہ بادشاہ جلیانہ میں رہتا ہے اس کا یہ مطلب  
 ہرگز نہیں ہوتا بلکہ مطلب یہ ہے کہ تم جسکو چاہو گے غشوا لو گے اندھیم سے لکل دالو گے  
 اسپر شاپا آپ یکہیں کہ کیا کفار بھی غشوا ہیں گے اسکا جواب یہ ہے کہ جسکے تعلق سے چہم  
 بلوٹہ انکی ملک ہوئی ہے جب وہ کفار کو کشتا نہیں گے تو تم ہی نہ چاہو گے تو آخرت  
 کا نعم تبدیل تھا۔ اب یہ سمجھئے کہ دنیا میں یہی ہر فوت ہو فی الحال چیز کا شرم الہی کا عطا ہوتا  
 ہے خواہ مال و اولاد فوت ہو یا کوئی عزیز و اقرب چنانچہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا







عقلمند  
بجائے عقل کا  
عقل کا بدلہ  
دینا چاہیے

نفس ہے خصوص ہو دنیا کا اعتبار نہیں مگر کچھ خواہش کا قاعدہ ہی کے بموجب اس کلام پر لکھتے ہیں  
اس پر کس قدر تعجب کا مدار نہیں کرتا بلکہ مجبوراً تصور کے اعتبار سے اس مفہوم کو علم کرتا ہوں  
مگر اس کی تلاوت اس لحاظ سے ہوئی ہے کہ ایک مناسب دوسرے مناسب کی طرف اشارہ  
کرتا واضح ہے اور تمام نصوص کا پڑھنا دشوار تھا بلکہ کسی ایک کا اختیار ضروری تھا بلکہ  
لکھ دہر مزاج میں ملے بالکل تمہید کے شروع میں بیان کر دی۔

خلاصہ یہ کہ معاملہ شمشیر کا تھارت ہوا تو ظاہر ہے کہ ایک عمل ہم سے پیش کیا اور پھر  
اسکی قیمت مل گئی مگر اس کے علاوہ ہمارے ساتھ جتنے معاملات انگوٹھ میں بھی ہوتے ہیں  
ان میں سے کئی حقیقت ہیں جن کا یہی ہے جیسا کہ گورہا اور اس حقیقت کا پیش نظر رکھ کر  
ہم ہٹا ہوا بلکہ ساقی ملیں گے ہم میں انکار نہیں کرتا وہ تو ہوگا اور جو چاہا ہے کہ کسی کی وجہ  
سے جو ملے چاہا اور اس سے شائن مہر سے ظاہر ہوتی ہے انکا انسان پر راج و کم نہ ہو تو  
فرعون بے سندان ہو جائے مگر ضرورت اسکی ہے کہ اس تم کو دیکھ کر اپنے لئے کچھ کچھ ہوا خود  
مستحبت ہو جس سے راحت ثروت ہو ملے کسلا و بعض اوقات جہنم مل دولت کا جہنم  
یہی ضائع ہوا ہے اور غم ہٹا ہوا ہے وہی تندرست ہے جس کا فکر میں ہے یعنی جب انسان  
یہ سمجھ گیا کہ معاملہ میں حق تعالیٰ کو جو نعم المل عطا فرماتے ہیں غم ہٹا ہوا بلکہ ہر وہ نعم  
الہیہ الہیہ اصفیٰ ہے کہ کسکا اعلیٰ کا نام شوریہ ہے اور عاقلیہ و صبر کا تو نایاب و دشوار مل  
ہے اس پر وہ غمیر غنا ہی ملتا تو کیا ہم سے بہریت انما یوفی الثاویقون آخر ہم یخیر  
میں اب میں متنبہ ہیں فواید ہے وہی تو خلیفہ خلیفہ مل پر ہی جائز لفظ اجر مل جاتا ہے  
چنانچہ حدیث ترمذی میں ہے کہ ایک بار اللہ کو کہتے تھے اسلم و زمین کا وہ مانی فضا ہر جاتا  
ہے اور سبحان اللہ کہتے تھے کہ یہی مل اصل اللہ تھے پوری میزان مل ہوتی ہے یہ  
احکام فرمایا کہ شاید کسی کو اللہ بھرا کا ثواب سکون احتمال ہو کہ نعم میزان مل ہی کسی چیز سے  
بھری ہوگی کیونکہ ممکن ہے کہ اسلم و زمین کی فضا سے بھی زیادہ ہو تو ایک مل سے اگر  
فضا ہی بھر جاتا ہو تو ممکن ہے کہ وہ میزان بھرتے کہنے کافی نہ ہو اور چکو سا بڑے گاہ  
میزان ہی سے خصوص خاص ملوں کو ایسے احتمالات بہت ہوتے ہیں کیونکہ ان کے

نزدیک ترکشور بھی حوض کے برابر ہو سکتا ہے جیسا ایک حکایت ہے کہ ایک بار شاہ و وزیر میں گفتگو ہو رہی تھی بادشاہ کہتا تھا کہ طلبہ عربی بہت عاقل ہوتے ہیں وزیر کہتا تھا کہ ان سے بڑھ کر یہی قوم کوئی نہیں اتفاق سے ایک طالب علم جو تپاں چٹا سے سخت خال سامنے سے گزرا بادشاہ نے آنکھ پلایا اور وزیر سے کہا کہ انہی فیصلہ ہوا جاتا ہے وہ دیکھو یہ طالب علم اتفاق سے میرے سامنے آگیا میں نے اس کو انتخاب کر کے نہیں بلایا اب میں اس کی عقل کا امتحان کر کے ٹھکر دکھاتا ہوں کہ عربی طلبہ کیسے عاقل ہوتے ہیں طالب علم کو بادشاہ نے عرض سے بلایا اور سامنے ایک حوض تھا انکی طرف اشارہ کر کے کہو وزیر سے سوال کیا کہ بکاؤ اس میں کتنے کٹورے پانی کے آسکتے ہیں وزیر نے کہا کہ بکاؤ بکاؤ کے اس کا جواب نہیں دیا جاسکتا حوض کو خالی کیا جائے اور کٹورہ بہر بہر پانی اس میں ڈالا جائے تو اتنا راز ہو سکتا ہے کہ اس میں کتنے کٹورے آسکتے ہیں بادشاہ نے اس کے جواب کو علم سمجھ کر دیا کہ مولانا آپ بتلائیں کہ اس میں کتنے کٹورے پانی آسکتا ہے طالب علم نے کہا کہ چوہاں میں ہے پہلے کٹورہ تو نہیں ہوتا چاہے کہ وہ کٹورہ کتنا بڑا ہے اگر کٹورہ حوض کی برابر ہے تو ایک کٹورہ پانی آسکتا ہے اگر اس سے آدھا ہے تو دو کٹورے اگر پانی تو تین اگر چار حصہ ہے تو تو کٹورے اگر چار حصہ ہے تو ایک چار کٹورے اور اگر چار حصہ ہے تو ایک لاکھ کٹورے فرض جو نسبت مساحت میں حوض سے کٹورے کو ہوگی اسی نسبت سے اس میں کٹورے آسکیں گے اس خط اول کٹورہ متعین کرنا چاہئے لکھ بعد سوال کرنا چاہئے۔ بادشاہ نے وزیر سے کہا کہ اب انصاف کی بات تو یہ ہے کہ تم قلمدان وزارت اس طالب علم کے حوالہ کرو اور خود جا کر طالب علمی کرو۔ مگر یہ کہ کفایت میں وزارت چلی آ رہی ہے اس خط کے معاف کرنا ہوتا اور مگر اس عہد پہچال کتنا ہوتا ہے بعد مولوی صاحب نے کہا کہ مولانا آپ کو بہت تکلیف دی گئی معاف کیجئے گا کہ آپ کا یہاں ہیں وہ سلام کر کے چلتے ہوئے اور اس کے دل میں مذمت کی ذرا بھی ہوتی چاہی حالانکہ بادشاہ اس کی قابلیت و وزارت کو تسلیم کر چکا تھا کیونکہ اس نے اعداء میں طلبہ کی ہوس نفی طلبہ اس زمانہ میں سب مولوی ہوتے تھے اسی لئے پہلے زمانہ میں خانقاہوں کی اور تعلیم

تصوف کی غریب و سختی کیونکہ سب ماں سکھنے سے مولیٰ ہی پیا پیوستہ تھا اسی  
 مذاق ہوتا تھا جو حضرت غریب اعظم کا اس واقعہ سے ثابت ہوتا ہے کہ ملک سنجر بادشاہ  
 ملک خیروند نے آپ کے معارف کچھ لے کر ایک معتدبہ حصہ ملک پیش کرنا چاہا آپ سے  
 جواب میں یہ فرمایا کہ

جہاں جزیرہ غریب ہی بختم سیاہ باد      دہل اگر باد ہو میں ملک سنجر  
 زانکہ کہ یا فخر خوار ملک شہب      میں ملک خیروند یک جوئی خرم

ایک عالم کی حکایت دہلا القاسم دہل سے تھے کہ وہ قسمت دین میں مشغول ہوا  
 کرتے تھے کسب معاش کا کوئی ذریعہ نہ تھا ایک نانہائی آپ کا مستقر تھا اور وہاں شاد  
 اور ایسے شخص سے مل گیا کہ کمانا بھی جانتا ہے اس سے پتہ چلا کہ یہاں ایک جہاں بھی  
 ہو کہ وہاں کسے کی ہم نے تکلیف تمہارے پاس آجایا کر کے ملو کہ شرط ہے وہ وہاں  
 سامنے وہ ٹکڑے رکھ دو اگر جو مسافروں کے آگے سے جاتا ہے اگر سامنے روکے  
 تو ہم نہ کھائیں گے نانہائی سے اس خیال سے یہ شرط منظور کر لی کہ ایک غلام میں جوتا کو  
 تکلیف ہوگی اور مسافروں سے بھی رہ جائیں گے چنانچہ جب بھوک لگی موسیٰ صاحب کی  
 دکان پر پہنچ جاتے اور وہ مسافروں کے سامنے کے ٹکڑے بچے ہوئے کھاتے کھاتے  
 انکو دکان میں جگہ کرکھا لیتے اور پھر علمی مشغلہ میں مشغول ہوجاتے اتفاقاً سو ایک دن  
 تو نانہائی نے کہا کہ آج تو ٹکڑے نہیں ہیں یا تو مسافروں کے ٹکڑے چھوڑے نہیں گئی  
 بہت کھانڈا آگیا ہو گا جو ٹکڑے ہی کھا گیا تو موسیٰ صاحب نے عرض کیا کہ فوٹے  
 ہوئے داپس آگئے تھک لگا کر آج کھائیں گے کہ آج کی داپسی تو بڑے فساد کی ہوئی ہے  
 یہ اپنی لطیفہ سر جاکر کہہ کر ان سے اقتباس کرنا تو لاف لاف میں سے ہے طلبہ کی حکایتیں  
 ہی تم کی بہت سی ہیں ایک حکایت تو والد صاحب سنیں یہ کہ ایک گھڑا بنایا کرتے تھے مکان  
 ٹھکانہ کرتے خود گھر سے آنا انکو علم دیکھو بڑے گھر سے میں ڈال دیتے اسی طرح راہ گھر میں  
 ڈالتے پھر ہانک جت سات آٹھ سال میں علم سے فارغ ہوتے اس وقت وہ گھر آکر جاتا  
 اور تمام خطوط جو کھ کسی میں بھیج کر گھر سوتی تو انکو دیکھ کر روئے کسی میں خوشخبری ہوتی

عالم کی غریب و سختی کیونکہ سب ماں سکھنے سے مولیٰ ہی پیا پیوستہ تھا اسی مذاق ہوتا تھا جو حضرت غریب اعظم کا اس واقعہ سے ثابت ہوتا ہے کہ ملک سنجر بادشاہ ملک خیروند نے آپ کے معارف کچھ لے کر ایک معتدبہ حصہ ملک پیش کرنا چاہا آپ سے جواب میں یہ فرمایا کہ

۱۰۰

دہلا القاسم دہل سے تھے کہ وہ قسمت دین میں مشغول ہوا کرتے تھے کسب معاش کا کوئی ذریعہ نہ تھا ایک نانہائی آپ کا مستقر تھا اور وہاں شاد اور ایسے شخص سے مل گیا کہ کمانا بھی جانتا ہے اس سے پتہ چلا کہ یہاں ایک جہاں بھی ہو کہ وہاں کسے کی ہم نے تکلیف تمہارے پاس آجایا کر کے ملو کہ شرط ہے وہ وہاں سامنے وہ ٹکڑے رکھ دو اگر جو مسافروں کے آگے سے جاتا ہے اگر سامنے روکے تو ہم نہ کھائیں گے نانہائی سے اس خیال سے یہ شرط منظور کر لی کہ ایک غلام میں جوتا کو تکلیف ہوگی اور مسافروں سے بھی رہ جائیں گے چنانچہ جب بھوک لگی موسیٰ صاحب کی دکان پر پہنچ جاتے اور وہ مسافروں کے سامنے کے ٹکڑے بچے ہوئے کھاتے کھاتے انکو دکان میں جگہ کرکھا لیتے اور پھر علمی مشغلہ میں مشغول ہوجاتے اتفاقاً سو ایک دن تو نانہائی نے کہا کہ آج تو ٹکڑے نہیں ہیں یا تو مسافروں کے ٹکڑے چھوڑے نہیں گئی بہت کھانڈا آگیا ہو گا جو ٹکڑے ہی کھا گیا تو موسیٰ صاحب نے عرض کیا کہ فوٹے ہوئے داپس آگئے تھک لگا کر آج کھائیں گے کہ آج کی داپسی تو بڑے فساد کی ہوئی ہے یہ اپنی لطیفہ سر جاکر کہہ کر ان سے اقتباس کرنا تو لاف لاف میں سے ہے طلبہ کی حکایتیں ہی تم کی بہت سی ہیں ایک حکایت تو والد صاحب سنیں یہ کہ ایک گھڑا بنایا کرتے تھے مکان ٹھکانہ کرتے خود گھر سے آنا انکو علم دیکھو بڑے گھر سے میں ڈال دیتے اسی طرح راہ گھر میں ڈالتے پھر ہانک جت سات آٹھ سال میں علم سے فارغ ہوتے اس وقت وہ گھر آکر جاتا اور تمام خطوط جو کھ کسی میں بھیج کر گھر سوتی تو انکو دیکھ کر روئے کسی میں خوشخبری ہوتی

اُسکو دیکھ کر جس نے لیتے ۵

گو گریم وگد خرم دیوار چنیں باشد

اور ایک حکایت ایسی ہے کہ ایک دن ایک طالب علم کے پاس قیل خفا تو وہ فیہ پر لٹا ہوا  
ہوئے اتفاق سے اُس وقت ایک کُوس کا جلوس نکلا جس میں مشعلیں اور فانوس بکثرت  
بہت روشن تھے آپ کتاب ہاتھ میں لیکر اُس جلوس کے ساتھ چلے آئے اور مطالعہ کرتے  
چلے گئے یہاں تک کہ جلوس اُس کے محل تک پہنچا آپ بھی اُسکی برساتہ محل میں چلے گئے  
خدا م نے رونچہا ہا گر ٹیس سے منع کر دیا یہاں تک کہ رخصتی کے فانوس دیکھ کر خاص نام  
کے کو میں پہنچے آپ وہاں بھی چلے گئے اور ایک تخت پر بیٹھ کر کتاب دیکھنے رہے اور ایسے  
مستغرق رہے کہ کسی عورت کی طرف نظر اٹھائی نہ بلندی کی طرف نہ گیس لکھنے کی طرف  
پر غور کیا جب مولوی صاحب مطالعہ سے فارغ ہو گئے اسوقت آپ کو ہوش آیا اور کتاب  
بند کر کے اوپر اُٹھ کر دیکھ کر اُسے کہیں کہاں آگیا اور کس طرح آگیا ٹیس نے اُسکی ہر نشانی دیکھ کر  
عرض کیا کہ مولانا آپ ذرا بریشان نہیں کہتے تو مجھ پہا گرویدہ بنالیا ہوا قلعی شوق ہی کا  
نام ہے جو کچھ اندر دیکھا اب میری درخواست ہے کہ آپ مجھ کو خوب خادہ بھجھ کر بھیجیں  
یہیں کھانا کھایا کریں اور یہیں مطالعہ کیا کریں میں آپ کی خدمت کو اپنی سعادت سمجھتا ہوں  
مولوی صاحب میرے کہیں اس قید کو پسند نہیں کر سکتے ہیں اور ہا چاہتا ہوں ہاں بلانے  
اسکی تکلیف ہے کہ بعض دلوں میرے پاس قیل نہیں ہوتا جس مطالعہ کا حرج ہوتا ہے اس  
سے بہت تکلیف ہوتی ہے پس اگر آپ اتنا کر دیں تو نہایت ہوگی کہ کسی شخص سے کہہ دیجئے  
کہ جب میں قیل لینا چاہوں تو بھیجیں دیدیا کرے اور آپ کے حوالہ میں نام لکھ دیا کرے  
مجھ سے دوسرے مطالعہ کیا کرے اس سے نام کی مجھے ضرورت نہیں پتا پھر ٹیس نے قیل کا  
انتظام کر دیا۔ ایسے ہی لوگ بھی بابت کوئی جرگہ فرماتے ہیں ۵

خاکسارانِ جہاں را بقمارت مگر توجہ دانی کہ دینِ مروت و سوادِ مروت

اور شیرازی فرماتے ہیں ۵

گدا کے سیکڑے ام لیک نہ کھینچا میں کہ ناز و فلک و حکم پرستارہ کنم

اس طرح کا ایک قصہ استغراق کا حضرت علی کا ہے کہ ایک دن وہ حضرت جنید کے گھر میں  
 بلا اطلاع کے گھس گئے حضرت جنید کی بیوی پر وہ کے خیال سے اٹھنے لگیں حضرت جنید نے  
 ہاتھ پکڑ کر مٹالیا اور کہا کہ ان سے پردہ کی ضرورت نہیں کیونکہ یہ ہونٹ اپنے خاں میں  
 نہیں ہیں جتنا چاہو وہ دیر تک بیٹھے ہوئے ہنس ہنس کر مذاقات میں گفتگو کرتے رہے اور حضرت  
 جنید اپنی بیوی کو اسٹھنے سے روکنے کے لیے یہاں تک کہ کس بات پر حضرت شعلی پھوٹ کر  
 روئے تو حضرت جنید نے بیوی کو ارشاد کیا کہ اب چلی جاؤ اب انکو پیش آیا ہو تو جو بھر  
 دفعہ استغراق ایسا قوی ہوتا ہے کہ میں صاحب استغراق کو مطلق خبر نہیں ہوتی کہ یہاں  
 کوئی عورت ہے یا نہیں مگر اسکا یہی نام حضرت جنید صیون کا کام ہے کہ ایک خانہ میں  
 تو طلبہ کی حالت یہ تھی اور اب یہ حالت ہو کہ ایک طالب علم نے میرے ایک دوست کو  
 کو خط لکھا کہ میں غری پریشان پاتا ہوں اور گھر سے ہوجہ تنگی کے فرج نہیں کتا آپ میرے  
 لئے دیکھتے رہو اپنے مہوار خواہ مقرر کرو مجھے ایک ماہ ہی میری نسبت یہی کہہ دیا کہ  
 مجھکو یہ مشورہ دیا ہے وہ صاحب بہت عاقل میں خدا مال دے تو اسکی ساتھ عقل بھی  
 انہوں نے وہ خط میرے پاس بھیج دیا کہ اس شخص کے متعلق کیا رائے ہو میں نے لکھا کہ اس  
 کذاب کو ایک عیسوی دیا جائے وہ کبھی میرے پاس ہی آئے ہیں میں اسکی خبر لوں گا مگر وہ خط  
 بہت دلفریب سے میرے پاس رکھا ہوا ہے اب تک تو وہ صاحب کو نہیں بلکہ خود چاہتا ہے  
 مشہور ہو گیا کہ اس واقعہ کی جیسے اطلاع ہو گئی ان صاحب نے لکھا کہ اس نے آپکی اطلاع سے منع  
 کر دیا ہے اسلئے معذوری ہے (اب اس شخص نے دوسرے طالب کے قریب سے سونا انعام لیا  
 اس خط کے متعلق تذکرہ سن لیا) اسلئے انہوں نے آنا ہی بند کر دیا میں کوڑہ طے  
 طلب علم کا ذکر کر رہا تھا غرض جب طالب کو تک گئے تو یہی حوض کے پار پہنچ سکنا ہے تو بہتر  
 عمل ان کے نزدیک زمین و آسمان سے ڈرنا ہے کہ وہاں ہے کہ کبر کے میزان میں اسکی اطلاع  
 ہے وہاں داخلہ فی غیر اولی اللہ تہ من الرجال فلا یصل قیاسی علمی و قد امر بالحق فی قولہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نعمایا دن اتھا لکون علمی من اولی اللہ تہ یصل اللہ انسان و جمیع شیعہ کا بہن احیاء  
 و اللہ من اولی اللہ و صورت علمی میں قیاسی علم و استغراق قیاسی علم و اولی اللہ تہ من اولی اللہ تہ



میں نہیا سکیں گے بلکہ اعراف میں ہیں گے اور اگر وہ بہت زیادہ پہر گیا کہ اعمال صالحہ کے  
پلے سے بھی بہاری ہو گیا تو جہنم میں جانا پڑے گا (۱) اسلئے دوسرے پلے کی فکر بھی لازم ہے  
جہیں گناہ رکھنا جائز ہے اور ترک منلوۃ و ترک صیام و ترک زکوٰۃ و ترک حج یہ سب معافی  
ہیں اگر گناہوں کا پیر بھاری ہو گیا تو نیکیوں کا پلہ کھائے کیا ہوگا اور تحقیقی جواب یہ  
ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سچاں اللہ و المرسلہ کا ثواب بیان فرمایا ہے اسکا  
مطلب یہ ہے کہ ان کلمات میں یہ خاصیت ہے کہ ایسا ہے جیسے طیب یہ کچھ کہ نفس  
میں یہ خاصیت ہے کہ وہ دماغ کا تقیہ کرتا اور موارفا کو دفع کرتا ہے مگر سب سے بڑا  
ہی کہ اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ جب تک اس کے ساتھ کوئی مضر شے استعمال  
نہی جائے جو اسکی خاصیت کو باطل کر دے اب اگر کوئی شکہ کیا کہ ترنشہ فی الے تو  
تلاطیۃ شبشہ سے کیا خاک لقمہ ہوگا اور اگر اس صورت میں شبشہ کی خاصیت کا ظہور  
ہو تو کیا حکیم کے دعوے کو منطوق کیا جائیگا ہرگز نہیں ایسے ہی بیان کچھ کہ سچاں اللہ و المرسلہ  
اللہ کی واقعی یہ خاصیت ہے کہ میزان اہل کو سیر دیتے ہیں مگر شرط یہ ہے کہ کوئی منافق  
فریاد نہ کرے۔ ثواب مجھے کہ حق تعالیٰ کی کس قدر عنایت ہے کہ ایک سچاں اللہ و المرسلہ  
پر مسند ثواب عطا فرماتے ہیں۔ دنیا میں تو والدین حق کے ایک ایک لفظ پر ایک ایک  
پیسہ ہی نہیں دیتے البتہ بعض لوگ مکتب جاسے پر ایک ہفتہ میں پچھل کو ایک آدمی تو  
دیتے ہیں اور ایک صاحب نے بیان کیا کہ ہمارا باہجان مہینہ بھر تک حقہ ہر روز پر دو روپے  
منصوری دیا کرتے تھے جو وزن میں تو ڈبل تھے مگر قوت میں کم تھے اگر کسی بچہ کو اپنے  
عید تقرب عید کے موقع پر ایک روپیہ دیدیا تو خوشی کی کوئی انتہا ہی نہیں غصہ پہلے زمانہ  
میں جبکہ روپیہ کم تھا۔ ہمیں وار ہے کہ والد صاحب نے عید کے دن تمام دونوں بھائیوں کو  
رو دو آدم کے پیسے دیئے بھائی اکبر علی نے تو پیسے میں لے لینے سے انکار کر دیا۔ والد صاحب نے  
عید سے پہلے کہنے کیوں طلب کر دیے ہیں نے کہا یہ تو مسند ہے۔ فرمایا ہمارے والد  
تو چکر عید کے دن دو پیسے دیا کرتے تھے اور انہیں سے ہی بہت خوش ہوجاتے تھے میں  
نے کہا ہم میں اور آپ میں فرق شے فرمایا وہ کیا ہیں نے کہا فرق یہ ہے کہ آپ غریب کے

بیٹے تھے اور ہم امیر کے بیٹے ہیں۔ اسپر بجائی اٹھاؤ سے کہنے لگے کہ یہ کیا کہتے ہو گستاخی کرتے  
 ہو میں نے کہا اب میں گستاخی کیا ہے ہم ان کو اپنے والد پر ترجیح دے سکتے ہیں اب میں تو  
 اپنے والد کی تعظیم ہے والد صاحب بیٹے لگے اور ایک ایک سو سو بیوی و بنات اور ایک  
 ہم خوش ہوئے مگر آج کل ایک سو سو کی بھی قدر نہیں اتنے بچے دو تین سو سے بڑے ہیں  
 خوش نہیں ہوتے غرض ہمارے والد کو ایک ہفتہ کی پڑوائی کے جلسہ میں ایک آدمی دیتے  
 ہیں اور یہی سب نہیں دیتے بلکہ بعض والدین ہی ایسا کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ایک  
 سہاں اللہ کے عوض میں مقدر دیتے ہیں کہ انہیں نہ اٹھے اسپر مجھ ایک باغ پانڈائی  
 وہ ایک دیوانہ نے تاسخ کو ثابت کر کے (اور وہ ثبوت ہی اسی کے زعم میں ہے وہ وہ  
 حقیقت اٹھکے پاس اسکی کچھ دلیل ہیں) ثبات ابدیہ پر اعتراض کیا ہے کہ مسلمان جو  
 اعمال سالہ کے عوض میں ثبات ابدیہ کے قائل ہیں یہ عقل کے خلاف ہے کیونکہ یہی تو اسی  
 مثال ہے جیسے کسی آدمی پر باغ میں بوجہ لاد دیا جائے جس سے اسکا کوئی بچہ نکلا جائے  
 پس تنہا ہی عمل کا غیر تنہا ہی صلہ نہ ہونا چاہئے مجھے حیرت ہو کہ اس شخص کو عقل کس نے  
 کہہ دیا پس یہی دلیل ہے آپ اسکی دلیل عقل کا اعتقاد لگا سکتے ہیں اور اللہ ہی عقل کی  
 بات کا جواب دینا ہمارے ذمہ لازم تھا عقلاً و خود اسکو سکر نہیں کہ مگر عقلاً و حقیقت  
 کیلئے اسکا جواب دیا جاتا ہے وہ کہ انسان پر باغ میں بوجہ لادنا موت موجب تکلیف  
 ہے جبکہ ایک دم سے لاد دیا جائے اور اگر غیر تنہا ہی ثواب کا غیر تنہا ہی صلہ ہے تو  
 ہمیں کیا اشکال ہے اور مسلمان حج ثبات ابدیہ کے قائل ہیں وہ اسکی ساتھ اسکی بھی تو  
 قائل ہیں اہل جنت ہمیشہ زندہ رہیں گے انکو کبھی موت نہ آئے گی (اور سگ لادنے کی بھی  
 ایک ہی بھی پہلا ثبات ابدیہ سے کمر لانا کہ مگر لازم آگیا کیا ہے نہیں کہ سکا کہ ہم ایک  
 شخص کو مقدر خزانہ دیدیں جو کبھی ختم نہ ہو اور وہ خزانہ ایک مقام پر محفوظ کر کے کسی  
 شخص کے حوالہ کر دیا جائے کہ ضرورت کے وقت جتنا چاہے نکالے اور بیچ کر سلا کر  
 اس شخص کے نزدیک غیر تنہا ہی عطا کیا جائے لادنے کے مثل ہے تو اسکی حقیقت نہ ہونے کا  
 ہے کیونکہ غیر عقل کے کسی بشری کچھ گرائی جس ہستی بشریہ قوی و عاقلیہ و جسمانی



مسئلہ نہیں بلکہ ایسی زندگی کا تو کفار میں دنیا ہی کے اندر ہر کس ملایا ہے، ولقد نعم احوی  
الناس علی حیۃ ومن الذین اشکوا بعد احیائهم لعلنا نقتلہم فممن انقضیٰ علیہم امدانہم  
صلح پر ہے احتیاج اور ملتا ہے اور ہر مصیبت میں نعم الہی ملتا ہے عطا ہوتا ہے یہاں تک کہ مصیبت  
میں آیا ہے کہ قیامت کے دن جب اہل نعم اہل مصائب کے ابو کا شاہد ہو کر گئے تو وہ تمنا  
کریں گے کا ش ہو کہ دنیا میں ہماری کھالیں مفرغ سے قطع کیا ہیں تاکہ آج ہو بھی یہ ثواب  
حاصل ہوتا پس اس ثواب کے استحضار سے آپ کو غم ہلکا کرنا چاہیے اور سمجھ لینا چاہیے کہ یہ  
سب مصائب و حقیقت تجاہل میں داخل ہیں۔ یہ تو علل عام ہے جو عام کیلئے مشابہت  
ایک علاج خاص ہے جو کفر خاص استعمال کرتے ہیں اس کا نام انفعیض ہے جسکی حقیقت قطع تجریر ہے  
یعنی وہ اپنے کو خدا تعالیٰ کے سپرد کر دیتے ہیں کہ وہ جو چاہیں ان میں تصرف کریں۔ اپنی طرف  
دن کوئی حالت یا نظام تجریر نہیں کرتے۔ اور تمام تر پریشانی کا سبب تجریر ہی ہے کہ جسے ہر صبر کا  
ایک نظام خاص اپنے ذہن میں قائم رکھا ہے کہ یہ کام اس طرح ہونا چاہیے اور وہ اس طرح  
پر رخصا چاہئے پھر اس نظام کے خلاف واقع ہونے سے کلفت ہوتی ہے اور زیادہ بھروسہ نظام  
کا جو ہماری طرف سے تجریر ہوتا ہے غیر اختیار ہے تو غیر اختیاری اس کیلئے نظام تجریر کرنا حاکم نہیں تو  
کیا ہو اسی طرح تجریر کے لئے حدیث میں ہوا اذا اجتمعت خلا متحدت نفسك بالسمع واذا امتیعت  
خلا متحدت نفسك بالصباح کہ جب صبح ہو تو خام کے متعلق (تو دلیس خیال نہ لاؤ اور تمام  
ہو تو صبح کے متعلق خیال نہ لاؤ۔ راحت! اسی میں ہی اسی لئے اہل اللہ نے تجریر کو قطع  
کر کے یہ مذہب اختیار کر لیا ہے

وتمہ کئی عطا تو وہ کبھی خدا کے لئے

دل خندہ بتلائے تو ہر کچھ کئی خدائے تو

اور یہ مذہب بنا لیا ہے

نا خوش تو خوش بود بر جان من

دل فدائے یار دل رنجان من

اُمہوں سے یہ جو یہاں پر ہم مذہب کریں ان کو اختیار ہے کہ وہ جو چاہیں تصرف کریں پھر  
اس کے بھی مدد میں کبھی تو استحضار تو ایک انفعیض حاصل ہوتی ہے کہ اس سے ہم کو ثواب  
لیجئے۔ شاید آپ یہ کہیں کہ تو وہی پہلا علاج ہو گیا اگر نہیں بلکہ دلوں میں فرق ہے پہلی

صورت میں تو استحضار ثواب خود طالع تھا اور اس صورت میں اصل طالع تفویض ہوا اور  
استحضار ثواب تفویض کیلئے ہے اور کبھی بعض خالصتہً حق کیلئے تفویض کی جاتی ہے۔  
استحضار ثواب کو بھی اس میں دخل نہیں ہوتا اگر ثواب بھی مل جائے مگر یہ ثواب کیلئے تفویض  
نہیں کرتا اگر ثواب سے استحضار بھی نہیں ہوتا بلکہ اپنے کو مستحق نہیں سمجھتا مرنے استحقاق کی  
لفظی ہوتی ہو کہ اگر ثواب نہ ملے تو زمین عدل ہے کیونکہ میں اس کا مستحق نہیں یہ شخص بعض اس لئے  
تفویض کرتا ہے کہ عیب کا حق ہی ہو کہ اس کے سامنے اپنی رائے اور تجویز کو قہراً دیا جائے  
یہ تفویض کا اعلیٰ درجہ ہے کیونکہ جو تفویض ثواب کیلئے ہوتی ہو وہاں عمل مغفوت ثواب سے  
انقطاع تفویض کا احتمال ہو سکتا ہے اور تفویض للمرضاء یہ احتمال نہیں ہوتا ہے کہ تفویض  
کے بعد بھی بقاہ رضا میں توبہ و احتمال ہو سکتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اولاً توبہ تک  
تفویض باقی ہے رضا بھی باقی ہے۔ دوسرے صریحاً ابن اہمال ہوتا ہے کہ اس کے بعد کی توبہ نہیں  
کرتا وہ بقاہ رضا میں ہی تفویض سے کام لیتا ہے مگر یہ طالع جو کہ خاص ہو اس لئے میں نے  
اسکو تمام کلمہ پر بیان کر دیا ہے بعد اصل طالع عام وہی ہے جو لکھا گیا ہے کہ استحضار  
ثواب کا امر مقدم کرے اور یہ بات سمجھ لے کہ ہر سعیدیت پر نعم البدل ملتا ہے اور آخر میں  
ملتا ہی ہے۔ دنیا میں بھی نعم البدل ملتا ہے اور ظاہر ہے کہ یہی نہایت نفع دہک ہے  
کہتا ہے کہ دنیا میں بھی اسکو نعم البدل کا مشاہدہ ضرور ہو گا اگر اس کے لئے ایک شرط ہے وہ  
یہ کہ حق تعالیٰ کے معاملات میں غور کرتا رہے کہ اس طالع میں کیا حکمت ہو اگر غور کرتا ہے  
تو ہر واقعہ کی مصلحت سمجھ میں آجائے گی۔ پھر اللہ مجھے توفیق دے وہ دوست عطا فرمائی ہے کہ  
ہر واقعہ میں کھلی آنکھوں سے مصلحت و حکمت کا مشاہدہ ہوتا ہے۔ چنانچہ آج کل مجھے غور ہو رہا  
نہت میں بیان نہیں کر سکتا کہ سلامیہ دل پر کس قدر ظہور کیا ہو کہ میں عرض کرتا ہوں  
کہ جعفر شفیق کر دیا کیونکہ مجھے سفر سے کشف ہوتی تھی اور میں اس کے لئے بیان اور غور  
تلاش کرتا تھا لیکن مجھے ضرورتاً یہی کبیر حرم کی میں ایک چیز پڑی موجود ہے جو میری اس کیفیت  
کے راجع کا ذریعہ بچائے گی یعنی مجھے آیت اترنے کا مدت کو عرض تھا لیکن پہلے اس میں کوئی  
تکلیف تھی اب کہ عرض ہے اس میں خاص تکلیف شروع ہو گئی کہ اپنے موقع پر ہے اس کا

پشنا تکلیف کا سبب ہوتا ہے اور انی سب سے وہ بہت جاتی ہے جس سے تیر و خیر من سفر  
 میں مشکل ہے لہذا اس میں شرف منقطع کر دیا خدا نے مجھے یہ غرض یہاں ایسا جس سے میری تکلیف  
 کا استدلال ہو گیا اسی طرح ہر وقت کوئی نہ کوئی مصاحبت اور فائدہ ہر واقعہ میں کچھ ہی جاتا  
 حتیٰ کہ کسی غریب کی موت میں بھی اور عجیب و غریب کے واقعات میں بھی انکے فائدہ کو ہم دیکھتے  
 میں مشاہدہ کہ اس خلاق کی اصلاح ہو جاتی ہے اور اپنی حقیقت ظہور کا شاہد ہو جاتا  
 اور یہ بہت بڑا فائدہ ہے۔ تو صاحبو اگر تم بھی ہو مگر تم کی حکمت کچھ میں آ جائے تو تم کا ہونا  
 یہی وجہ ہے کہ دنیا و دنیا دار کو تم سے پریشانی کم ہوتی ہے پس انسان کو جو صحبت پیش کئے  
 آئو گے یہ سمجھ لے کہ مجھے اس میں نفع ضرور ہو گا آخرت میں بھی اور دنیا میں بھی کیونکہ نفع ہی  
 سمجھ میں نہ آئے مگر غور کرتے کرتے وہ بھی سمجھ میں آئے گا اور نہ سمجھنے کی تلوار آخرت میں  
 ہے ہی اور وہی ہمارا اصلی گھر ہے اس کے نفع کو مقدم سمجھنا چاہئے گو دنیا کا نفع بھی من و مطلق ہے  
 مگر آخرت کی برابری نہیں اور یوں آدمی غریب ملک میں اور سرے میں بھی اپنی راحت کا اہتمام کرتا  
 کہ جگہ اچھی اور گرم سردی کا آرام ہو تو اسی وجہ میں دنیا کی راحت بھی بیکار ضرورت  
 اہتمام کرتے کا مضائقہ نہیں کیونکہ دنیا کی شال آخرت کے سامنے سرسبز چاہئے چاہئے دنیا  
 کی اصلاح و منفعت بھی ایک وجہ میں مطلوب ہو اور شریعت نے بھی احکامات دیے ہیں چاہے  
 یہاں سے ایک شبہ کا جواب بھی ہو گیا وہ یہ کہ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ علماء و شریعت دنیا کا نیسے  
 اور دنیا کی راحت و منفعت سے منہ کھتے ہیں وہ غلط کہتے ہیں شریعت میں ایک صاحب مصلحت  
 خود کہا کہ میں نے تمام شریعت کا خلاصہ یہ سمجھا ہے کہ نہ کم میں مفاد و خوشی میں نہ ہر اس  
 ہنر و فکر و ہوا و مرد و عورت میں نہ کیا سہلان اللہ اپنے خوب خلاصہ نکالا بلکہ شرعیہ کا خلاصہ یہ  
 کہ کسی حال میں پریشان نہ ہو بلکہ راحت کرے تم میں ہی اند خوشی میں ہی کیونکہ شریعت تم کو  
 ہلکا کر دیکر اپنے خلافی نہ ہوا اور راحت کے عقائد ایسے ہونے کی تعلیم تھی جو جس سبب سے  
 میں ترقی ہو نہ مال و ثروت و اللہ لوگوں نے شریعت کو یہاں پر اسلئے بنالیا ہے تاکہ ان کا خلاصہ  
 دیا ہی ہے جیسے مرانا یا ہی نے تقدیر پر سعد و دلہا کا خلاصہ نکالا تھا وہ سفر میں ایک شخص  
 کے رفیق تھے وہی سفر ہی تھی اس شخص کو لانا ہی کو مالوں میں لگا دیا ہوا تھا خود وہی مال

۳۸

کہا جائے اور کہا ملنا آپ نے یوسف و زلیخا کا قصہ کہہ دیا ہے اور وہ قصہ بلیا تو کچھ سنا  
جائی سمجھ گئے کہ اسکا مقصد کچھ اور ہے فرمایا جی ہاں قصہ تو بہت لمبا ہو مگر خلاصہ اس  
کا کہ ہے پیر مرد اور پسرے داشت کم کمر و بازو داشت ایک لڑکے میں تھے لڑکا  
ایک لڑکا تھا وہ کم ہو گیا تھا پھر مل گیا وہ کہہ کہیں گئے خیر یہ ایسا خلاصہ تھا  
جیسے ایک صاحب نے یہاں خاندان میں یکے تو صحت کا خلاصہ نکالا تھا کہ کچھ تو یہاں کی نامہ  
تعلیم کا خلاصہ یہ معلوم ہو گیا پیر کی تعلیم خوب کرتے رہیں پس لڑکا سچا انسان تھا  
نکال گیا مشائخ مخلوق کو اپنا بیٹا بنا چاہتے ہیں خود بالہ اور نہ معلوم غلام نہایت  
کس تعلیم سے سمجھا حالانکہ یہاں تو تعلیم کی ممانعت یہاں طاعت کا حکم ہی کیونکہ اس طریق  
میں بدعتی تقلید و القیاد کے کام نہیں مل سکتا ان حضرت کا نام پندرہ تھیں شیخ کو کہہ  
کر دیا یعنی ان کو سکون سے حرکت میں لے آیا اسکی لطافت اہل ذوق انسان کو نہیں  
کیونکہ رقابت سکون سجادہ فراج غریب تک اسی طرح پندرہ میں حال کا سکون اور پندرہ  
میں حرکت پندرہ میں یہ کہہوا تھا کہ جن لوگوں سے شریعت کا خلاصہ یہ نکالا ہے کہ دنیا  
میں پھر میں کر رہا ہوں شریعت کہنا اور علم اور کے مطلب کو نہیں سمجھا ایک بدعتی صاحب  
جو بالہ ہی ہے کہ اس سے ترقی مال کے تعلق میری گفتگو ہوئی مگر وہ سمجھتے تھے کہ ان  
بیشی یہ کہ کیا کہ میاں تم تو مولوی ہو میں خاکو علمی اصطلاح میں سمجھتا ہوں علمدار کا تو علم حاصل  
اس بابت میں یہ کہہ مال کو مقصود بالذات نہنا اور نہ مقصود بالذات بلکہ مقصود بالذات  
تھا تو بالآخر رہو گے وہ نہ مطلقاً جمع مال سے علمار منع نہیں کرے اور نہ کہیے منع کر کے نہ  
جبکہ حدیث میں حضرت ابوب علیہ السلام کا واقعہ مصرع ہے کہ ایک مرتبہ وہ غسل فرما رہے تھے  
کہ سونہ کی ٹٹیاں آتے رہے لیکن ادھر آکر جمع کر لے گئے وہی آئی اسے ابوب کیا کیا  
تھو اس کے مستغنی نہیں کر دیا ہے (کیونکہ ابوب علیہ السلام بہت مالدار تھے) اتفاقاً اپنے عرض کیا  
ہاں یا ادب و لکن کا غنی بی عن برکت اس کہ بیشک اس پر بعد کا رائج ہے اس سے  
غنی کر دیا ہے لیکن میں آپکی لغت کی ترقی سے مستغنی نہیں ہوں اگر مال جمع کرنا مقصود  
ہو تو ابوب علیہ السلام کا یہ جواب مقبول نہ ہوتا خیر حضرت کعب بن مالک نے ایک دفعہ

اپنا تمام مال صدقہ کرنا چاہو تو حضور ﷺ ارشاد فرمایا اھلک علیک فیض عالتک ھو  
 خیر لک انکہ اہل مال میں سے کچھ حصہ اپنے واسطے ہی رکھو یہ پھر سونگا چنانچہ انہوں نے خیر کا  
 حصہ رک لیا۔ نیز خود رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم کا معمول تھا کہ اپنے ازواج مطہرات کو  
 سال بہ سال ہر گالقصہ دینا کرتے تھے۔ یہی ایک گود جی سال چھ حصہ حضرت سفیان ثوریؒ  
 کا مقولہ ہے کہ حلال مال کی قدر کرو اگر حضور ﷺ ضائع نہ کر دیا کہ نہ زاد تو وہ جاہلین کا  
 جمع کرنا دین کے واسطے مضر تھا اور اب وہ نفاہ ہے کہ مل کا جمع کرنا دین کے واسطے مضر ہے  
 پھر فرمایا کہ اگر تم میرے پاس چھ حصہ دے دو ہم مٹانہ نہو گے تو یہ اہل دولت تو ہو کر لینا رسول بنا  
 لیتے یعنی ہلکے پامال کر دیتے۔ اب کس کا سہ ہے جو علماء کو یہ نام کرے کہ یہ دنیا املکے اور  
 مال جمع کرے یہ روکتے اور حرقی کے حق اٹھتے ہیں۔ پھر میں کہتا ہوں کہ آج کل جن اہل ترقی کو  
 ترقی کی فکر ہے انکو صوت آمدنی کی فکر ہے مگر اسکی ساتھ ہی وہ خرچ بھی بہت کرتے ہیں  
 اس طرح ترقی کیلئے پہلی۔ ترقی کی صورت تو یہ ہے کہ ترقی آمدنی کی ساتھ خرچ کو بھی کم کرے  
 پس ان لوگوں کا اپنے کو حامی ترقی کہنا غلط ہے جو عورت بلا دلیل سے زیادہ کفایت  
 نہیں کرتے شیخ اکبر بخش صاحب رئیس میرٹھ کا مقولہ ہے کہ آمدنی کی فکر سے زیادہ خرچ کی  
 فکر لازم ہے اگر خرچ کی فکر نہ ہو تو تھوڑی ہی کافی ہو جاتی ہے اور خرچ کا انتظام نہ ہو تو  
 بہت آمدنی بھی کافی نہیں آج کل لوگوں کی زیادہ پریشانی کا سبب یہی ہے کہ وہ اپنے خرچ  
 کا انتظام نہیں کرتے اسی لئے غم اور شہہ رو رہنے کی تھوڑا ہی انکو قلیل معلوم ہوتی ہے۔  
 مجھے خوب یاد ہے کہ مدھی سے پہلے میں نے ذہن میں اپنے لئے غنہ رو رہنے کا تنخواہ تجویز  
 کیا تھا کہ میں ہم دو مہینے بی بی کیلئے اتنا بہتہ مگر اچکی تو مہینہ صبیحہ کی تنخواہ کا نام بھی  
 مارا ہے چنانچہ ہمارے ہی اقرب ایک قصہ میں چند مقورات نے جمع ہو کر اپنے اپنے  
 تنخواہوں کی تنخواہوں کا تذکرہ کیا ان میں سے ایک عورت کے تنخواہ کی تنخواہ شاید عورت  
 تھی جب اسکی بادی آئی تو وہ یہ کہتی ہوئی شروانی کہ غنہ رو رہنے کا تنخواہ ہے اسلئے وہ بڑی  
 ہلکے تنخواہ تو بھی غنہ ہی رو رہے ہے مگر وصال اللہ اس پر کہ آمدنی کافی ہو ایک عورت کا اسے  
 کفایت تو یہ کہ حرام مال پر مال اللہ کہتی ہے غرض شریعت تو دنیا میں راحت کے سامنے

نہایت کم

رہنے کی بھی اہانت بلکہ تسلیم تھی ہے لیکن اس کو مقصود بالذات بتائے گا کہ روکتی ہے پس اگر دنیا کا کچھ نقصان ہو جائے اور اس میں دنیا یا آخرت کا نفع ہو جائے تو وہ نقصان حقیقت میں کچھ نقصان نہیں وہ ایک تجارت ہے اپنے دل کو بھالینا چاہئے میں نے اوپر کہا تھا کہ یہودی نقصان سے خود دنیا میں نفع ہوتا ہے جو غور سے سمجھ میں آتا ہے بلکہ اس پر ایک حکایت یاد آگئی۔ برہمنی میں ایک صاحب تیم خانہ کے ہنرمند تھے انہوں نے ایک نام ایک قلم سے کیلئے خط لکھا اور پھر میں اپنے نام کے ساتھ گورو تیم خانہ کے نام ایک آلت بھی ہو گئی کہ جاہ مقصود بالذات ہو گیا جاہ کے لئے اپنے لئے حق دے دے پھر ان جہدوں کے انگریزی نام تجویز کرتے ہیں تو ان صاحب نے اپنے گورو کو دکھا کر وہ ایسے گورو نہ تھے کہ جواب کیلئے آپ نے ٹھٹھک دیا تھا میں اسوقت تک ایسے خطوط کا جواب ہر رنگ دیدیا کرتا تھا اس کا جواب بھی میں نے ہر رنگ میں دیدیا تو گورو صاحب نے واپس کر دیا اور مجھے ایک آندہ دینا پڑا کیونکہ اسوقت ایک ہی آندہ محصول تھا اتفاق سے اسی زمانہ میں بھرا جاہ برہمنی ہو گیا میں نے بھائی سے یہ قلم بیان کیا کہ میں ان گورو صاحب سے ملنا چاہتا ہوں مجھے ان سے ایک آندہ وصول کرنا ہے یہ کیسے گورو میں کہ مستحق نہیں اور جواب کیلئے ٹھٹھک نہ کریں اور ہر رنگ جواب دیا جائے تو محصول بھی ہائے ذمہ داریں اسوقت بعض لوگ اور بھی بیٹھے تھے جب وہ چلے گئے تو بھائی نے کہا کہ تم نے غصہ کیا اسوقت ان گورو صاحب کے صاحبزادے بھی موجود تھے۔ میں نے کہا میرا چچا ہوا کہ میرا ملٹی حاصل ہو گیا۔ کیونکہ میں تو ان کو اس تہذیب پر تنبیہ کرتے کے لئے ہی ملنا چاہتا تھا اب مجھے ان سے ملنے کی ضرورت نہیں ہے۔ میں نے ان سے یہ عرض کر دیں گے دیکھئے ان گورو صاحب کی حرکت سے میرا کہہ سکتا ہوں کہ وہ اس کو ہوا کرتا ہے میں بھی حکمت تھی وہ یہ کہ میں نے آندہ کیلئے قانون مقرر کر دیا کہ ایسے خطوط کا جواب بھی نہیں دیتا جنہیں ٹھٹھک ہو۔ یہ جگہ نفع ہوا۔ صاحبزادے میرے پاس آئے بچہ بیٹے رہے تو میں ان واقعات اتنی کی اسرار و حکم اسکو بار بار بتاتا ہوں گا جو روزانہ مجھے پیش آتے رہتے ہیں ہاں البتہ ان کے واقعات کا یہ دور دورہ نہیں کیونکہ اپنے واقعات کا علم بھی کوہرکت

ہے اور وہی اس کے مٹانے و حکم کو کچھ کہتے ہیں گورنر کے قصہ پر ایک مضمون ذہن میں  
 آگیا کہ آجکل تفاخر و تکبر کا مرض ایسا عام ہو رہا ہے کہ علماء میں بھی یہ مرض سرایت کر گیا چنانچہ  
 بعض نوجوان اہل علم اپنے ناموں کے ساتھ فاضل دیوبند لکھنے لگے ہیں میں کہتا ہوں کہ  
 ہاں تم فاضل ہو مگر فضیلت سے نہیں بلکہ فضول سے کیونکہ جو لوگ واقعی صاحب فضیلت  
 تھے ان کی تو یہ حالت تھی کہ اپنا نام بھی پورا نہ کہتے تھے حضرت شیخ العلماء مولانا محمود حسن صاحب  
 قدس سرہ نے ہمیشہ اپنے دستخط میں بندہ محمود ہی لکھا تا مگر بھی پورا نہ لکھتا فاضل یا عالم تو  
 وہ اپنے کو کب کہتے تھے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ وہ اپنے کو عالم ہی نہیں سمجھتے تھے ایک دفعہ خود  
 فرمایا کہ ماری عمر کے علمی مشغلہ سے حکم تو یہ حاصل ہوا کہ جہل مرکب سے جہل بیسٹ میں آگئے  
 یعنی اپنے جہل کا علم ہو گیا اور اسی تفاخر کا یہ اثر ہے کہ اپنے ناموں کیساتھ نسبتیں لکھتے ہیں  
 کوئی سبحانی بنتا ہے کوئی بزدلی، آجکل چھوٹی قوموں کو بھی انصاری بننے کی فکر ہو رہی ہے  
 ایک صاحب نے مجھے لکھا کہ اسلام میں مساوات ہے اسلئے چھوٹی قوموں کو ذلیل کرنے کی  
 کوئی وجہ نہیں ہے لہذا مناسب ہے کہ انکو بڑے بڑے القاب سے یاد کیا جائے کیونکہ اللہ  
 تعالیٰ فرماتے ہیں **وَاللّٰهُ اَكْبَرُ** اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر  
 مطلب تو یہ ہے کہ اسکو بڑے لقب سے یاد نہ کرو یہ تو مطلب نہیں کہ غیر واقعی بڑے بڑے  
 القاب سے یاد کرو پھر اپنے لکھا کہ چھوٹی قوموں کو عظمیٰ خفی نہمانی وغیرہ القاب دیئے جائیں  
 میں نے لکھا کہ یہ تو آپ کو معلوم ہے کہ شریعت نے کما حقہ وغیرہ میں جو کفارات کے احکام مقرر  
 کئے ہیں وہ مضائقہ پر مبنی ہیں اور یہ بھی آپ کو معلوم ہے کہ اختساب الی غیر الا با حرام ہے تو  
 اگر ان لوگوں کو بڑے بڑے القاب ذکر و دہیئے گئے تو چند روز میں لوگ ان کو حضرت امام  
 اعظم کی اولاد سمجھنے لگیں گے جیسا کہ ایک صاحب نے اپنے نام کے ساتھ نعمانی لکھا شروع کیا  
 تھا اور عام لوگ ان کو امام صاحب کی اولاد میں سمجھنے لگے پھر وہ تفاخر سے یہاں تک  
 ترقی کی کہ بعض لوگ انسان سے حیوان بننے لگے کوئی اپنے نام کیساتھ طوطی مندا لکھتا ہے  
 کوئی بیل بند میں نے کہا کہ اب چند روز میں لوگ خر بند اور دناغ چند بھی بننے لگیں گے  
 اب میں اصل مضمون کی طرف عود کرتا ہوں وہ یہ کہ بڑا سبب دشمنی و نقصان سے پریشان ہو گیا

پر بھی ہے کہ مال و جاہ کو مقصود بالذات سمجھنے لگے اسلئے اسکے فوت کے وقت اسکے نعم البدل پر نظر نہیں جاتی کیونکہ مقصود بالذات کا کوئی بدل نہیں ہوتا اگر ان کو مقصود بالذات نہ سمجھا جاتا تو اسکے بدل ملنے پر قناعت ہو جائے اس مرتبہ میں علماء اسکو مطلوب بنائے منع کرتے ہیں ورنہ علماء کسب حلال اور صحیح مال سے مطلقاً منع نہیں کرتے بلکہ کسب حلال کو تو فرض کہتے ہیں کیونکہ حدیث میں اس کا امر ہے چنانچہ میں نے ایک واقعہ ایک بیان میں کہا تھا کہ ترقی کے ہم مخالف نہیں بلکہ بعض ترقی کے مخالف ہیں اور اسکو آپ بھی تسلیم کریں گے کیونکہ اگر ہر ترقی مطلوب ہے تو درم بھی ایک ترقی ہے اس کا علاج کیوں کیا جاتا ہے۔ میں جو درجہ آپ کے یہاں ترقی درم کا ہے وہی درجہ ہمارے یہاں بعض ترقی درم کا ہے جس کا میں یہ ہے کہ مال کے ایسے دوسے نہ ہو کہ دین برباد ہو جائے۔

مبادی اولیٰ آں فرومایہ مشاوری کہ از بہر دنیا و بددین بہب و

اگر مال کے ساتھ دین پوری طرح محفوظ رہے تو پھر ترقی کو ترقی دینا سے کون روکتا ہے جنسی چاہو ترقی کرو خواہ بادشاہ ہو چاہو خواہ وزیر ہو چاہو خواہ ہفت ظہیر کو فرج کر لو اگر مردوں کے اندر ہر ممکن تجربہ ہے یہ بھی ثابت ہو چکا ہے۔ حدود کی تمیز آپ کو خود نہ ہوگی بلکہ اسکے لئے آپ کو اول کسی عالم کے پاس رہنے کی ضرورت ہوگی جو مسائل و احکام سے آپ کو واقف کرے پھر محقق مشائخ کے پاس رہنے کی ضرورت ہوگی وہ آپ کو حد و ماس باطن نہ پڑ جائیگا بلکہ اس کی صحبت و تقرر ہی سے آپ کو حد و ماس کا امتیاز ہو جائے گا۔ اکبر حسین صاحب حج مرحوم فرماتے ہیں سے دین ہوتا ہے بزرگوں کی نظر سے پیدا۔

اور صحبت علماء و مشائخ کیلئے اس کی ضرورت نہیں کہ آپ اپنی ملازمت وغیرہ کو ترک کر کے ان کے پاس رہیں بلکہ اس کی آسان صورت یہ ہے کہ اپنی تعلیمات کا کچھ حصہ ان کی خدمت میں گزار دو چھوٹی چھوٹی تعلیموں کو تو اپنی تشریح وغیرہ میں صرف کرو یاں قریبی چھوٹی کی تصنیف کر کے نصف حصہ ان کے پاس رہو اور نصف حصہ اپنے وطن وغیرہ میں رہو۔ اتنا بھی اگر آپ کر دے میں تو کافی ہے اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو یوں کہا جائیگا کہ آپ کو دین کی طلب ہی نہیں اسی کچھ گذرے ہیں ایک صاحب عہدہ دار میرے پاس آئے تھے وہ کچھ شبہات بیان



کہتے تھے میں نے کہا کہ آپ کے شبہات کے جوابات تو حاضر میں مگر ممکن ہے کہ ان جوابات میں  
 آپ کی تسلی نہ ہو۔ کیونکہ آپ کے شبہات تو برسوں کے پرانے ہیں اور آپ تشفی چاہتے ہیں ایک  
 جلسہ میں یہ ٹھیک نہیں بلکہ ضرورت اس کی ہے کہ آپ پچھ پیچھے یہاں رہیں تو امید ہے کہ  
 آپ کی تسلی ہو جائے گی۔ اور اگر کسی کو یہ ڈر ہو کہ ہم متقی بن جائیں گے تو دنیا کے مزے جاتے  
 رہیں گے تو یہی کہتا ہوں کہ ہم یہ نیت کر لو کہ متقی نہ بنیں گے مگر خدا کیلئے عطا و مشائخ کی صحبت  
 میں رہ کر ایک مومنین کو سمجھ تو لو اس کا یہ اثر ہو گا کہ ہم کو متقی بننے کیلئے کوئی وقت پیش نہ آئے گی  
 بلکہ ہم خود بخود عمل کے مشائق ہو جاؤ گے اور ہم کو اس وقت اغیار خیرہ میں وہ خطا و غلطت  
 آئے گی کہ دنیا کی تمام لذتوں کو بھول جاؤ گے جیسے گڑھ کے ایک طالب علم ایم اے میرے پاس آتے  
 ہیں پہلے وہ بھی آزاد تھے مگر اب ان کی یہ حالت ہے کہ دین کا ان کو عشق ہو گیا ہے اور ان کی  
 حالت یہاں کے صلحہ کی برکت سے اس کا مصداق ہوتی ہے

دیکھیں بدلتے باغمل شہنشاہ

گفتن من گل ناچید بودم

وگر نہ من یہاں خاکم کو بہتر

جمال ہنیشیں دین اثر کرد

اب وہ دنیا سے استغناء فرمیں کہ ان کے چچائے ایک دفعہ ان سے فرمائش کی کہ ایک  
 بچے کے نام سودی قرض کا رقم لکھ دو انہوں نے صاف انکار کر دیا چچا کو ناگوار ہوا کہ  
 والد کو اطلاع ہوئی ان کو بھی ناگوار ہوا اور کہا تم نے چچا کے حکم کی مخالفت کیوں کی۔ کہا اچھے  
 خدا کو کرم کی مخالفت کرتے تھے اور یہ مجھ سے نہیں ہو سکتا ہاں میری ذات میں وہ کوئی تصرف  
 کریں اس کے لئے میں جان و دل سے حاضر ہوں مگر وہیں میں تصرف کریں تو یہ جھگڑا  
 نہیں پھر خدا نے غیب سے یہ مسلمان کیا کہ ان کے چچا کو خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی ایک بزرگ کی زیارت ہوئی اور انہوں نے ان کو اس حرکت پر تنبیہ کی اور نتیجے کی تائید  
 کی چچائے خواب سے بیدار ہو کر تو بہ استغفار کیا اور نتیجہ کو خط میں یہ سب واقعہ لکھ کر ان سے  
 معافی طلب کی اور سب راضی ہو گئے واقعی اللہ تعالیٰ اپنے خاص بندوں کے سب کا غیب  
 سے خود دست کر دیتے ہیں۔ اب آپ کی یہ حالت ہوئی کہ اگر پہلے عیشہ رکائی نہ ہوتے  
 تھے تو اب عیشہ رکائی ہوں گے اور زمین برباد کر کے دنیا کمانے کی ہوس نہ ہوگی

ہوس نہ ہونے پر قصہ یاد آگیا۔ انا تو میں ایک سبج تھان کے پاس دو تعلقداروں کا  
مقدمہ آیا ان میں سے ایک نے ایک لاکھ روپے رشوت میں پیش کئے سبج صاحب نے  
اپنے لاکر کو حکم دیا اس تلافی کو باہر نکال دو ہر چند کہ تعلقدار کے سامنے ایک سبج کی  
کوئی حیثیت نہیں مگر ایسے وقت وہ بھی کچھ نہیں بول سکتا جو خوشامد میں رشوت دیتا  
ہو اور دوسرا اس سے استغناء برتتا ہو۔ دوسرے فریق کو خیر ہوئی کہ ایک لاکھ روپے  
واپس کر دیا گیا وہ سوالاکھ روپے بیکر یا سبج صاحب نے اسکو بھی نوکروں سے مخلوط  
تباہیے وہ کیا بات بھی کہ اس شخص نے سو اوولاکھ روپے بہات مار دی تینا اس کو رشوت لینے  
میں تکلیف تھی اور سپہ سالار سامنے میں راحت تھی۔ مگر یہ کہ وہ عالم نہ تھے اسلئے ایک حرکت  
انہوں نے خلاف بھی کی وہ یکہ فتنہ میں فرمایا کہ چلے میرا خیال اس مقدمہ میں انصاف  
کرنے کا تھا مگر چونکہ ان دونوں نے میری بہت دکھایا ہے اسلئے اب ایسا فیصلہ کر دیکھا  
کہ دونوں سر کچ کر دیں گے چنانچہ ایسا ہی فیصلہ کیا اور لطیفہ یہ ہوا کہ فیصلہ سناتے سے  
پہچان کی بدلی بھی ہو گئی مگر انہوں نے دو چار دن میں غرب محنت کر کے رات اور دن  
کا سارا وقت فیصلہ کھینے میں صرف کیا اور جیسے ایک دن پہلے فیصلہ بنا کر مقدمہ ختم  
کر کے چلے گئے پھر دوں نے ہر چند دانی کو رٹ وغیرہ میں اپیل کیا مگر ظالم نے ایسا دلی  
فیصلہ کھا تھا کہ کہیں نہ ٹوٹ سکا۔ صاحب اب ایسے شخص کو دنیا کی ہوس کیوں مگر ہو سکتی ہے  
بلکہ اب اسکو خنوڑی آمدنی کافی ہوگی اور خنوڑی سی عزت کافی ہوگی اور تمام افکار سے  
آزاد ہو کر صرف ایک کی فکر میں گرفتار رہے گا اور اس آزاد دی پر خوش ہو کر یوں کہے گا  
نہ ہوا شتر سوارم نہ ہوا شتر زیر بارم نہ خداوند ویت نہ غلام شہزادام

اور یوں کہے گا

مگر دودھ زنجیر آسے مجھ سے  
خیر زلف آن گھا سے مقبلم  
کیونکہ وہ زنجیر ایسی ہے کہ

اسیرت نخواہد دانی زبند  
شکارت نخواہد خلاص از گند  
وہ تو ایسی قید ہے جیسے کسی عاشق کو اس کا محبوب جو کہ بدقوت کے بعد ترس ترس کر لکھ

پہچھے سے آکر اس طور سے کہ اسکو خبر بھی نہ ہو اسکو ملے ہیں وہاں سے اور اتنا زور سے دہلے  
کہ اسکو جھٹکا لگا رہا بھی ہو گیا ہے مگر نہ دیکھا تو محبوب کے چہرہ پر نظر پڑی تو گو یہ قید ہے  
کہ ہاتھ ہوئے کو روک دیا ایک جگہ مجھوس کر دیا قید بھی باشت ہے کہ زور سے دیا گیا  
کیونکہ مشوق تو مرنے والا تھا اسکو کوئی فکر و غم نہ تھا جو دلا ہوتا اور عشاق اکثر تو ہر غم  
عشق کے لاغر و نحیف ہوتے ہیں جیسا مولانا فرماتے ہیں ۔

عشق مشوقاں بناں ست دستیر عشق عاشقاں باد و صد طبل و نغیر  
ایک عشق عاشقاں تن زہ کند عشق مشوقاں خوش و فرہ کند

اب اگر محبوب اس سے یوں کہے کہ تجھ کو تکلیف ہوتی ہو تو چھوڑ دو اس اور ساتھ ہی یہ چکر  
بھی لگا دے کہ تجھے چھوڑ کر اسی طرح رقیب کو منہ میں لیلوں کہ وہ بھی اس کا مدت سے  
مشتاق ہے تو یقیناً عاشق یوں کہے گا ۔

نشود نصیب دشمن کہ شود ہلاکتیخت سردوتاں سلامت کہ تو خنجر آزمائی  
اور کہے گا ۔

نکل جائے دم تیرے قدموں کو نیچے یہی دل کی حسرت ہی آرزو ہے  
تو جب ایک انسان کی محبت کا یہ حال ہے جو آپ ہی جیسا آدمی ہے مگر ذرا چڑھے کا رنگ  
کھلا ہوا ہے تو حق تعالیٰ کی محبت کا کیا حال ہونا چاہیے جس کی نظیر کوئی بھی نہیں شیخ  
فرماتے ہیں ۔

تر عشق پیچہ خودے ز آب و گل رہا بد ہر صبر و آرام دل  
عجب و ادبی از سالکان طریق کہ باشند در بحر معنی عریق  
و دام شراب الم در کشند و گریخ بیسند دم در کشند

اور مولانا فرماتے ہیں ۔

عشق موتی کے کم از میسے بوز گیسے گشتن پہر افوازل بود

مولانا نے جنون کے برقعہ پر یہ شعر لکھا ہے واقعہ یہ تھا کہ جنون ایک دفعہ اپنی  
نہایت کو دشمنی پر سوار ہو کر چلا دشمنی کے ساتھ اس کا بچہ بھی تھا جو پیچھے رہ رہتا تھا

اور اونٹنی بار بار اسکو مڑ کر دیکھتی اور جب وقت عجبوں اپنے خیال میں مستغرق ہوتا اور ہانگ ٹپکی  
ہو جاتی، اونٹنی پیچھے کو لوٹ جاتی پھر اسکو ہوش آتا اور یہ اسکو آگے بڑھاتا پھر مستغرق ہوتا  
اور اونٹنی پیچھے لوٹ جاتی جب بار بار ایسا ہوا اور راستہ کچھ طے ہوا تو مقبرہ پر ہو کر کہا ہے  
میری ذاتی خلقی وقتن امی العوسے خانی وایا الختلفان

اور اوپر سے نور انگوٹھا اونٹنی کو بٹھلا کر تزئین کیا بھی انتظار نہ کیا، اوپر سے کوہ تو میاں کا  
پیر میکا رہو گیا چلنے کے قابل بھی نہ رہا تو اب آنے پینے لیٹے لوگ بنا شروع کیا، دیکھا  
فان قطعت رجلی حبشیت علی العصا + فان قطعت اخری جوت رجیت  
اگر میرا ایک پیر کٹ جائے تو اونٹنی کے سہارے آؤں گا اگر دوسرا کٹ جائے تو گھٹسکر  
آؤں گا ۱۲ مولانا سہر فرماتے ہیں یہ

عشق موتی کے کم از کیسے بود گوے گشتن بہر اوراق بود

چونکہ وہ لڑا یک رہا تھا اس لئے گوے گشتن فرمایا۔ جب نیلی کی صحبت میں یہ حال ہو گیا تو  
عجیب حقیقی کے عشاق پر کیا تعجب کرتے ہو۔ اب اسکو نہ کسی کا مرنا معلوم ہو گا نہ جینے  
ہر حال میں خوش رہے گا۔ اب اس کو نہ مال و نہ زرخند سے مانع ہو گا نہ فاقہ اور تنگدستی  
کیونکہ بعض لوگ مال و زر کے ساتھ بھی خدا سے علا تہ رکھتے ہیں اور بعض لوگ خالی  
ہاتھ ہو کر بھی خدا سے دور ہیں ایک بزرگ فرماتے ہیں یہ

جو ہر ساعت از تو بجائے روز و دل بہ تنہائی اندر صفائے نہ بینی

اور اگر سلطنت ہو ز مینداری ہو مگر دل خدا سے لگا ہو اسے تو پھر یہ حال ہو گا یہ

گرت مال و زرخست و زرخ و تجارت جودل با خداست خلوت نشینی

مگر اتنا میں ایسی قوت نہیں ہوتی بلکہ چند روز اس کی ضرورت ہوتی ہے کہ یہ

قال را بگذار و مرو حال شو پیش مرو کا سنے پا مال شو

اگر کسی میں فطری قوت ہو کہ ماورزا و دل ہو اتنا ہی سے خدا کے ساتھ تعلق ہو تو ہرگز  
ہو نہ اگر کسی میں یہ قوت فطری نہ ہو تو جس طرح ورزش سے جسم میں قوت آ جاتی  
ہے و اتنا ہی طرح یہاں بھی بزرگوں کی صحبت سے اور ان کی تعلیم پر عمل کرنے

سے دل میں قوت آجاتی ہے مگر صحبت کا نام سکر ڈر مت جانا وہ تم سے جلی نہ پسوانیں  
 گئے بنیکر رہو بلکہ آسان اور سہل طریق سے دل میں خدا کی محبت پیدا کر دو گئے پھر دل  
 میں ایسی قوت ہوگی کہ نہ بیماری سے گھبرائے گا نہ فقر و فاقہ سے نہ کسی عزیز کے مرنے  
 جیسے سے چنانچہ حضرت ایوب علیہ السلام بیماری میں بھی خوش تھے حالانکہ بیماری  
 ایسی سخت تھی کہ تمام جسم میں کیرے پڑ گئے تھے اعزہ و اقارب سب نے چھوڑ دیا تھا صرف  
 آپ کی بی بی حضرت رحمت علیہا السلام خدمت گزار تھیں اور اسی حالت میں تمام املا و  
 مرغی سونپی اور غلام بھی مر گئے پیٹے بڑے مالدار تھے اب مجلس ہو گئے تو حضرت رحمت  
 نے عرض کیا کہ اے حضرت اتوبہ یہ تکلیف ہے اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے تو بی بی سے  
 فرمایا کہ اے رحمت یہ تو بتلاؤ کہ ہم راحت و آرام میں کتنی مدت رہے فرمایا اسی سال  
 فرمایا کہ اتنی سال تو کم از کم کلفت برداشت کر لیں پھر حق تعالیٰ سے عرض کریں گے ورنہ  
 یہ کیا کہ جس خدا کی نعمتیں اسی سال کھائیں چار دن کیسے اگر وہ آزمائے تو اس  
 سے گھبرا جائے اور اس کی آزمائش کا تحمل نہ کرے۔ بتلائے پھر اس سے بڑھ کر  
 کیا راحت ہوگی کہ کلفت بھی کلفت نہ رہے راحت ہو جائے۔ غلام یہ کہ دنیا  
 میں مومن کو جسد و تکالیف پہونچتی ہیں سب کا شہم البدل اسکو دونوں جہاں میں ملتا ہے  
 پس بر حقیقت یہ ایک تجارت ہو کہ ایک چیز دی گئی اور ایک چیز لی گئی اس حقیقت کو پیش نظر رکھا  
 جائے کہ نظام الشریعہ و نعم کو ترقی ہوگی اب دعا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ ہم کو نعم سلیم عطا فرمائیں اور  
 نسی صالح کی اور صبر کی توفیق ہو کہ طبیعت منھمل سے ملے زیادہ بیان کی جہت نہیں تلو  
 ضرورت پر اکتفا کرتا ہوں وصلى اللہ علی سیدنا و مولانا محمد و علی آلہ و صحابہ و تابعین و آخر  
 رضوی نا ان الحمد للہ رب العالمین۔

فہرست۔ بعد بیان کے دریافت فرمایا کہ کتنی دیر ہوئی عرض کیا گیا کہ پوسے چار  
 گھنٹے بیان جو فرمایا اتنی دیر ہو گئی تو میں نے ناحق ہی معذرت کی ۱۰ ظ

اشرف علی

قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلِّغْ عَنِّي وَلَوْ أَنَّهُ  
رَهْلًا الْبَخْرَ

السلام

وعظ سب

البتیثت بمراقبۃ المبعیث

حکیم الائمہ مجدد المائۃ حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ علیہ  
محدثہ الشان

مکتبہ تھانوی، دفتر الایقار  
عصل مسافر خانہ بسٹدر دود کراچی



بیان فرمائی ہے ایک خاص عمل کی اس وقت مجھے اس عمل کی فضیلت کا بیان کرنا بھی مقصود ہے لیکن اصل مقصود ایک دوسرا امر بیان کرنا ہے جو سوقی کام سے متعلق حق بھی معلوم ہوتا ہے یعنی مجھے ایک مراقبہ کا بیان کرنا زیادہ مقصود ہے اور چونکہ اس مراقبہ کا کوئی وقت مقرر نہیں بلکہ ہر وقت کرنے کا ہے اسلئے وہ نفس پر گراں بھی ہوتا ہو کیونکہ نفس وقتی عمل کو تو آسان سمجھتا ہے کہ تھوڑی دیر کیلئے کسی کام میں مفید ہو جائے اور ہر وقت کی قید کو نہایت دشوار سمجھتا ہے اگرچہ وہ مراقبہ فی نفسہ دشوار نہیں صرف ایک بات کا وہ بیان رکھتا ہے اور کسی بات کا وہ بیان رکھنا کچھ مشکل کام نہیں کیونکہ کچھ سامان کرنا تھوڑا ہی پڑتا ہے مگر یہ وقت وہ بیان رکھنا بھی نفس کو گراں سے حق تعالیٰ جزائے خیر ہے حکماء امت و فقہاء ملت کو کہ انہوں نے اس دشواری کو سہل کر دیا کہ اس کیلئے بھی انہوں نے ایک وقت مقرر کر دیا اس پر یہ شبہ نہ کیا جائے کہ جب وہ مراقبہ کسی وقت کے ساتھ مفید نہیں ہے تو حکماء امت نے اس کی کس طرح مفید کر دیا کیونکہ یہ تو عموم کی تخصیص ہے جواب یہ ہے کہ حکماء نے عموم کی تحصیل ہی کیلئے یہ تخصیص کی ہے یعنی مقصود و لغو ان کا بھی یہی ہے کہ یہ مراقبہ ہر وقت ہو مگر چونکہ ابتداء میں ہر وقت اس کا استحضار گراں ہوتا ہے اسلئے انہوں نے ایک وقت مقرر کر دیا جس سے یہ مراقبہ مبتدی کو آسان ہو گیا پھر خاص وقت پر اس کی عادت ہو جانے سے ذہن میں یہ مراقبہ راسخ ہو جاتا ہے پھر صبح کے بعد نیند و بخور ہر وقت وہ بیان رہنے لگتا ہے غرض یہ تخصیص الباطل عموم کیلئے نہیں ہے بلکہ یہی تحصیل و کمال کے لئے ہے خوب سمجھ لو بہر حال حکماء امت نے اس دشواری کو آسان کر دیا ہے یہ بات اخیر میں بیان کرنے کی تھی مگر میں نے گھبراہٹ دفع کرنے کیلئے اس کو پہلے ہی بیان کر دیا کہ سامعین مطمئن ہو کر سنیں کہ ان کو کوئی دشوار بات نہ بتلائی جائے گی اب سبکی تمہیں سننا چاہیے کہ یہاں کوئی مراقبہ مقصود ہے اور گو حق تعالیٰ نے صراحت یہاں کسی مراقبہ کو ذکر نہیں فرمایا مگر اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے کیونکہ یہاں صراحت تو کسی خاص عمل کے متعلق نہیں بلکہ محض ایک خبر مذکور ہے کہ حق تعالیٰ ثابت رکھتے ہیں ایمان والوں کو اپنی بات کی توفیق دیتا ہے اور آخرت میں بھی اور ظالموں کو بھلا دیتے ہیں مگر اس پر حلا



و مفسرین کا اجماع ہے کہ اخبار قرآنیہ سے محض خبری امور میں بانی بلکہ مقصود کوئی اشارہ ہوتا ہے اور اخبار قرآنیہ ہی کی کیا تفصیلات سے میرے نزدیک تو خبر من حیث ہو خبر کی ماقبل کے کلام میں بھی مقصود نہیں ہوتا بلکہ عقلاً رکوع جملہ خبریہ سے کوئی اشارہ ہی مقصود ہوتا ہے اور جس جملہ خبریہ سے کوئی اشارہ مقصود نہ ہو وہ لغو ہوتا ہے جب یہ بات سمجھ میں آگئی تو یہاں خبر سے محض خبر مقصود نہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ چونکہ اب ایسا ہونے والا ہے لہذا اس واقعہ سے ڈرنا چاہیے اور اللہ تعالیٰ کے خاص بندوں میں یعنی ایمان والوں میں داخل ہونا چاہئے ظالمین میں سے نہ ہونا چاہئے۔ پس یہاں بھی نصیر قرآن کی ہے کہ حق تعالیٰ کے خاص بندوں کی یہ فضیلت ہے کہ دنیا و آخرت میں حق تعالیٰ ان کو ثابت رکھتا ہے اور کافروں کی یہ مذمت ہے کہ ان کو بھلا دیتا ہے لیکن اس سے ایک مراتبہ کی طرف اشارہ بھی ہو گیا کہ اس وقت سے ڈرنا چاہئے جس کافر نہیں گئے اس لئے ایمان و عمل کا اہتمام کیا جائے۔ بظاہر اس آیت پر یہ شبہ ہوتا ہے کہ جب خدا تعالیٰ ہی ثابت رکھتے ہیں اور وہی بھلا دیتے ہیں تو لازم کس پر اس کا جواب ظالمین کے نقطہ سے ہو گیا کہ انہوں نے ظلم کیا تھا، اعلیٰ اس کی نحوست سے ہیں گئے یہ تو حکیمانہ جواب تھا اگر اس پر بھی کوئی شبہ کرے تو آگے حاکم نہ جواب بھی دیدیا **وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّاسَ أَنْ لَا يَكْفُرُوا إِلَّا أَنْ يُلَاقُوا اللَّهَ فَيُنْصَرَفَ** کہ کسی کے بار کا کچھ جا رہ نہیں جاؤ اللہ تمہارے جواب میں کرتے ہیں جیسا کہ جواب سے بعض واقعہ شور و شغب قطع نہیں ہوتا اس لئے حاکم نہ جواب بھی بیان فرمادیا اب سب کی زبانیں بند ہوئیں یہ تو ترجمہ آیت کا تھا مگر اس سے وہ واقعہ مسامح نہیں ہوا جس کی نسبت تشبہت و امثال کی خجہ دی گئی ہے اس کی بجائے تفسیر کی ضرورت ہے اور قرآن کی تفسیر کہیں تو قرآن ہی سے ہوتی ہے اور کہیں حدیث سے اس آیت کی تفسیر حدیث سے معلوم ہوتی ہے حدیث کیا ہے ارشاد ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جکی شان ہے۔ ہے سے

گفتہ او گفتہ اللہ بود      گرچہ از طوقم جدا اللہ بود

اعلیٰ حدیث بھی ہنزلہ قرآن ہی کے ہے سو حدیث میں آچکا ہے کہ یہ آیت مذہب

قبر کے متعلق ہے یہ ثابت ہو گیا کہ یہاں عذاب قبر سے ڈرنے کا اور اس کے استحضار کا امر ہے مگر اس پر ایک طالب علم نہ اشکال ہوتا ہے میں اس کا بھی جواب دے دوں گا یہ کہ یہ سورت کی ہے اور حادث محل سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو عذاب قبر کا علم مدینہ میں ہوا ہے پھر یہ آیت عذاب قبر کے متعلق کیونکر ہو سکتی ہو اگر اس میں عذاب قبر کا ذکر نہ ہوتا تو حضور کو کمر میں اس کا علم ہو جانا اس کا ایک جواب تو یہ ہو سکتا ہے کہ اس سورت کی خاص اس آیت کو مدنی مانا جاوے مگر میں نے اس کو کہیں منقول نہیں دیکھا اس لئے میرے نزدیک دوسرا یہی جواب ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تَمَثُّلٌ وَاحِدٌ لِّفِي الْخَلْقِ کی تفسیر کا ایک جزو تو کمر میں منکشف ہو گیا تھا یعنی قیامت میں حساب و کتاب کے وقت مسلمانوں کا ثابت قدم رہنا اور کفار کا بچنا اور ایک جزو یعنی تَمَثُّلٌ وَاحِدٌ لِّفِي الْخَلْقِ مدینہ میں منکشف ہوا کیونکہ آیت میں لفظ فی الخلق آجڑا ہے اور آخرت دو میں ایک حقیقی یعنی قیامت اور ایک انھالی یعنی قبر میں کمر میں آپ کو تَمَثُّلٌ وَاحِدٌ لِّفِي الْخَلْقِ کا پہلا جزو منکشف ہو گیا جو قیامت کے متعلق تھا اور دوسرا جزو مدینہ میں منکشف ہوا یعنی عذاب و نعم قبر میں اب آیت کے کی ہوئے اور عذاب قبر کے متعلق نال ہوئے میں کہ خانی نہیں کیونکہ دراصل یہ آیت قیامت اور قبر دونوں کے متعلق تھی مگر کہ میں آپ کو اس کا علم نہ تھا مدینہ پہنچ کر آپ کو معلوم ہوا کہ اس آیت میں عذاب قبر کا ذکر ہے اور لفظ آخرت اسکو بھی عام ہے حدیث یہ آیت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قبر میں دو فرشتے آتے ہیں اور وہ سوال کرتے ہیں پھر آپ نے اس آیت کی تلاوت فرمائی پھر حال حدیث سے اس کا عذاب قبر کے متعلق ہونا ظاہر ہے معلوم ہوتا ہے اور اس پر جو اشکالات تھے وہ بھی سب رفع ہو گئے اور یہ میں اور پتلا چکا ہوں کہ اس خبر میں منصوص ہے کہ اس بات کو یاد رکھو دوں وقت کیلئے تیار رہ کر وہ منصوص دیوان کی تفسیر میں ہو گئی اور اس وقت میں نے اس مضمون کو اس لئے اختیار کیا ہے کہ ہمارے اندر لڑا مرید ہے کہ ہم اعمال میں سستی کرتے ہیں جس کا سبب غفلت من الآخرة ہو

اور اس کا علاج تذکرہ آخرت سے اسی کو پس مرا لیکر بتا ہوں چاہے مرا قبہ کی صورت متعارف  
 سے بنو دیکھ ہی چلتے پھرتے درمیان دکھا جائے مقصود یہ ہے کہ جو غفلت اہل ایمان کی خرابی کا  
 سبب ہو رہی ہے وہ وقت ہونا ضروری ہے مگر باوجود ضروری ہونے کے اس میں بہت  
 ہی کوتاہی ہو رہی ہے اور اس کوتاہی کا ایک باریک سبب ہے اور یہ بات آج ہی میرے ذہن  
 میں آئی ہے اور اسی کے بیان کیلئے میں سنہ یہ آیت اختیار کی ہے وہ یہ کہ جب لوگوں سے  
 آخرت کی یاد کو کہا جاتا ہے تو ان کا ذہن فوراً اس طرف جاتا ہے کہ آخرت تو بہت دور ہے  
 اس سے پہلے بہت سے واقعات پیش آنے والے ہیں امام ہمدانی کا خطبہ دیکھو کہ حضرت علی  
 علیہ السلام کا نزول ہو گا دیال نکلے گا پھر آفتاب مغرب سے نکلے گا اس کے بھی ایک مدت بعد  
 نفع ضرور ہو گا اسوقت یہ عالم فنا ہو گا بھر قرن کے قرن اسی حالت فنا میں گزر جائیں گے  
 ہر دور نفع ضرور ہو گا تب کہیں قیامت آئیگی اس بعد کی وجہ سے انسان آخرت کو اپنے  
 ذہن میں نہیں آنے دیتا کہ یہ تو ابھی بہت دور ہے اور اگر کسی کے ذہن میں خیال آتا بھی ہو  
 تو اس بعد کی وجہ سے اس کا کچھ زیادہ اثر نہیں ہوتا کیونکہ خطرہ بعید سے عاقلانہ فکر ہوتا  
 ہے چنانچہ اسی لئے مفسرین کا مقولہ مشہور ہے

بقرس از بلائے کرب و درمیان ست

اگرچہ فی الواقع یہ بات علی الاطلاق غلط ہے کیونکہ طبیعت کو مشغول کر کے کیلئے طبعاً اس  
 بات کے بعد کی مصیبت بھی کافی ہے مگر شعراء و مفسرین کی طبیعت پر عموماً ایسی باجمک آنے  
 میں زیادہ توقف ہو بہت گراں نہیں ہوتی اسی وجہ سے آخرت سے غفلت ہے اور غفلت  
 کی وجہ سے اپروائی ہے چنانچہ اسی لاپرواہی کی وجہ سے بعض لوگ جب ان کو کسی گناہ پر  
 ٹوکا جاتا ہے بید جھڑک کہہ دیتے ہیں کہ جاؤ میں تم ہی جنت میں چلے جاتا ہوں اور تم ہی میں چلے  
 جائیں گے یہ بات ان لوگوں نے اپنی طبیعت کے موافق کہی کیونکہ دنیا میں دیکھا ہوتا ہے کہ  
 بعض جرائم کرنے والے تقوا و عہد کو مستطمانا لے لے کر اور شریعت میں بھی فی الجملہ اسکی رعایت ہے  
 مگر ان کو یہ حکم دیا ہی نہیں ہے آخرت میں یہ فائدہ نہیں کہ تقوا و عہد سے جرم ساقط یا خفیف

علی الاطلاق کہیں کہا کہ اس بات سے مراد بلائے دنیا ہوا و مقصود ایمان اثر ہو بلکہ خیر جو قطعاً کمال کی توبہ کا

میرا جانے یہ لوگوں کی غلطی ہے کہ آخرت کو دنیا پر قیاس کرتے ہیں پھر بعد آخرت کی وجہ سے  
 اپنے جرائم کو خفیف سمجھ گئے ہیں بعض یہ سوہوہ لوگوں کا یہ قول سنا گیا کہ آخرت میں تو ہزاروں  
 لاکھوں سے بھی زیادہ مخلوق ہوگی ممکن ہے کہ اس حجیم میں ہم بچ جائیں جیسا کہ دنیا میں  
 ہوتا ہے کہ جس جرم میں ہزاروں شریک ہوں ہمیں بعض لوگ گرفتاری سے بچ جاتے ہیں  
 مگر یہی وہی غلط قیاس ہے چنانچہ قاتلانہ جہنم میں ایک صاحب نے کسی کے لیکر کاٹ لئے  
 تھے ایک آدمی نے ان سے کہا کہ کیا قیامت میں جب اترے پترے کھلیں گے اسوقت اس  
 فضل کا انجام معلوم ہوگا تو اس نے کس قدر مسرور ہو جا رہا تھا وہاں کہاں طوں کا شمار  
 مخلوق ہوگی کہیں تجھ پر ہوں گا یہ کلمہ بہت ہی سخت ہے گو اس پر کفر کو فتویٰ ہوا مگر غرض غفلت  
 میں آخرت سے سب نتائج پیدا ہو رہے ہیں جسکے دفع کرنے کے لئے آخرت کی یاد بہت مفید  
 ہے مگر اس کا بعد کوتاہی کا سبب ہو رہا تھا اس نے آج یہ بات ذہن میں آئی کہ آخرت کی  
 دو قسمیں ہیں ایک قریب یک بعید تو اگر آخرت بعیدہ کا خوف نہیں تو آخرت قریبہ کا خوف  
 تو ہونا چاہیے اور وہ موت ہے اور موت کچھ بعید نہیں کیونکہ مسافر اور ریل اور گاڑی اور  
 کھانا پینا اور بیاہر ہونا اور چلنا پھرنا پر سب موت ہی کے اسباب ہیں اور ان کو کوئی بعید نہیں  
 سمجھتا اس لئے آخرت بعیدہ کے مراقبہ سے غالباً موت کا مراقبہ زیادہ نافع ہوگا اس لئے میں نے  
 اس آیت کو اختیار کیا ہے کیونکہ اس میں غلطی کا احتمال کی تفسیر قریبے وادہ ہوتی ہے جس نے  
 مراقبہ آخرت کو قریب کر دیا کہ آخرت صرف قیامت ہی کا نام نہیں بلکہ آخرت قریب ہی کسی  
 غمروں پر واقع ہے اور قریب جانا کچھ دور نہیں تو اسکو بھی یاد کر لیا کہ قرآن شریف میں  
 ایسے اشارات بکثرت ہیں جنہیں خاص مراقبات کی تعلیم کی گئی ہے اور ساتھ کے ساتھ ان کو  
 نہایت قریب بھی کر دیا ہے چنانچہ ایک مقام پر حق تعالیٰ سے توجہ کی تعلیم فرماتی ہے تو اس کے بعد  
 ایک مراقبہ بتلایا ہے کہ مخلوقات الہیہ میں غور کیا کرو پھر ساتھ ہی اس مراقبہ کو قریب بھی  
 کر دیا فرماتے ہیں **أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِنسَانِ إِذْ أَنشَأَ مِنْ طِينٍ ثُمَّ يَعُدُّهُ نُفُوسًا وَنُفُوسًا**  
**وَالْيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّلُوكَ الَّتِي سَلَكَتُمُوهَا فَمَنْ كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ**  
 کہ کس عادت کی ساتھ چلا آگیا ہے اور نہ تو اہل عرب کے سامنے ہر وقت ہی رہتا ہے تو

۱۔  
 ۲۔  
 ۳۔  
 ۴۔  
 ۵۔  
 ۶۔  
 ۷۔  
 ۸۔  
 ۹۔  
 ۱۰۔  
 ۱۱۔  
 ۱۲۔  
 ۱۳۔  
 ۱۴۔  
 ۱۵۔  
 ۱۶۔  
 ۱۷۔  
 ۱۸۔  
 ۱۹۔  
 ۲۰۔  
 ۲۱۔  
 ۲۲۔  
 ۲۳۔  
 ۲۴۔  
 ۲۵۔  
 ۲۶۔  
 ۲۷۔  
 ۲۸۔  
 ۲۹۔  
 ۳۰۔  
 ۳۱۔  
 ۳۲۔  
 ۳۳۔  
 ۳۴۔  
 ۳۵۔  
 ۳۶۔  
 ۳۷۔  
 ۳۸۔  
 ۳۹۔  
 ۴۰۔  
 ۴۱۔  
 ۴۲۔  
 ۴۳۔  
 ۴۴۔  
 ۴۵۔  
 ۴۶۔  
 ۴۷۔  
 ۴۸۔  
 ۴۹۔  
 ۵۰۔  
 ۵۱۔  
 ۵۲۔  
 ۵۳۔  
 ۵۴۔  
 ۵۵۔  
 ۵۶۔  
 ۵۷۔  
 ۵۸۔  
 ۵۹۔  
 ۶۰۔  
 ۶۱۔  
 ۶۲۔  
 ۶۳۔  
 ۶۴۔  
 ۶۵۔  
 ۶۶۔  
 ۶۷۔  
 ۶۸۔  
 ۶۹۔  
 ۷۰۔  
 ۷۱۔  
 ۷۲۔  
 ۷۳۔  
 ۷۴۔  
 ۷۵۔  
 ۷۶۔  
 ۷۷۔  
 ۷۸۔  
 ۷۹۔  
 ۸۰۔  
 ۸۱۔  
 ۸۲۔  
 ۸۳۔  
 ۸۴۔  
 ۸۵۔  
 ۸۶۔  
 ۸۷۔  
 ۸۸۔  
 ۸۹۔  
 ۹۰۔  
 ۹۱۔  
 ۹۲۔  
 ۹۳۔  
 ۹۴۔  
 ۹۵۔  
 ۹۶۔  
 ۹۷۔  
 ۹۸۔  
 ۹۹۔  
 ۱۰۰۔

سب سے پہلے اسی چیز کا مراقبہ بتلایا گیا جس کے تحفظ میں کچھ بھی تہ نہیں پھر آسمان کا مراقبہ  
بتلایا جو اونٹ پر سوار ہونے والے کے سامنے ہی ہوتا ہے کیونکہ حق تعالیٰ نے آسمان کو مدور  
پیدا کیا ہے اس لئے اس کے کنارے ذرا لگاوا انھارے سے فوراً نظر آجاتے ہیں پھر اونٹ پر سوار  
ہو کر عرب کے میدان میں چلو تو زنداں دیکھنے سے پہلے ہی پہاڑ نظر آئیں گے تو آسمان کے  
بعد پہاڑ کا مراقبہ بتلایا کہ اس کی ٹکٹوں میں غور کرو اس کے بعد زمین کا مراقبہ بتلایا جو سوار کے  
نیچے ہوتی ہے جہتہ ذی میں پہونچکر آرام کرتے ہیں غرض اس ترتیب میں غور کرنے سے میل  
مندی ثابت ہو گیا کہ خدا تعالیٰ مراقبات کو قریب کرنے کا بہت اہتمام فرماتے ہیں اسی طرح  
آخرت کا مراقبہ ذرا بعد تھاق تعالیٰ سے حضور کو بتلادیا کہ قبر بھی آخرت میں داخل ہے اس کے  
موت اور بعد الموت کا مراقبہ بہت قریب ہو گیا کیونکہ قبر کا چیز ہے یہی زمین تو ہے جس پر  
آپ روزانہ چلتے پھرتے ہیں جس میں موت کے بہت سی اسباب ہیں بعض دفعہ ٹھوکر لگ جائیے  
موت آجاتی ہے چنانچہ ایسا ہوا ہے اور یہ بھی نہ سوچ تو ہی سوچ لو کہ ہم اسی میں ایک دن  
دفن ہونگے اس مراقبہ کو کر کے دیکھئے انشاء اللہ غفلت دور ہو جائے گی اور اعمال صالحہ کا  
اہتمام دل میں پیدا ہو گا دل تو اس کا درمیان ہر وقت ہی کرتا چاہیے اور اگر ایسا نہ ہو تو کثرت  
توہنی چاہیے چنانچہ ایک حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک خاص مقدار میں اس کا درمیان  
کر لیا بھی کافی ہے حدیث میں ہے کہ جو شخص جس دفعہ روزانہ موت کو یاد کر لیا کرے اس کو  
شہادت کا ثواب ملے گا پس ہر وقت ہونے لگے تو اس مراقبہ کی کثرت ہی ہو اور اگر موت کے  
بعد کا حساب و کتاب بھی یاد کر لیا کرے تو اور بھی اچھا ہے پھر پناہ سنا بھی آپ کو گراں ہو گا  
یہ مطلب نہیں کہ تم سنا چھوڑ دو گے بلکہ غنیمت کا آنا ناگوار ہو گا اور صولے کو بھی نہ چاہے گا  
ہاں اگر حال غالب ہو گیا تو پھر بھی ہو جائے گا کہ نیند ہی نہ آ سکے گی اس وقت تم سولے  
دلوں سے برون ہو گئے

پھر جن میں کا دے ست اندر رہتا

بچے نامی آید اسے اہل تمنا

جنس اولیاء اللہ کو آپ پیش آیا ہے روض الریاض میں ایک بزرگ کی حکایت لکھی ہے کہ  
وہ رات کو بائیس سو سو گتے تھے اور یہ اہل تہذیب سے سماعت میں سونے تھے یا آٹھ گتے



کے ساتھ اور متوجہ تھا کیونکہ آپ آنکھیں بند کئے ہوئے تھے اور آنکھیں بند کر کے قلب کو پوری  
جسوتی ہوتی ہے جیسا کہ مشاہدہ ہے اس لئے وقت کا انداز بھی نہ ہو سکا دوسرا وجہ اب بہت  
بھی پہل ہے کہ نومین سے مراد غناس ہے اور غناس میں بھی اندازہ پر قدرت نہیں ہوتی  
(قُلْتُ وَالْجَوَابُ الْأَكْثَرُ مَا تَرَى فِي الْقَدِيمِ إِنَّ مَا كَانَ مِنَ اللَّهِ لَيْشَيْءٌ كَهَذَا  
أَمَّا كُنْهُمُ الْقَضَاءُ فَلَمْ يَكُنْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُ بَلْ قَدْ تَبَيَّنَ وَمَا  
كَانَ بَلْ قَدْ تَبَيَّنَ ۝ ۱۲ جابغ)

غرض حضور کی نیند کو اپنی نیند پر تیس  
ذکر و آپ تو نیند میں بھی حق تعالیٰ سے غافل نہ ہوتے تھے اور تہم جانتے ہوئے بھی غافل نہ

پہرین نکاح و تہ از کجاست تا بجای

میں یہ کہ رہا تھا کہ اگر ہر وقت موت کا وہ بیان نہ ہو سکے تو کثرتِ تویہ ہونا چاہئے جسکی ایک مشاعرہ حدیث میں بھی وارد ہے کہ میں دلفن موت کو یا دکر کیا کرے مگر نہ کہے یہ معنی نہیں کہ موت موت کا وظیفہ پڑھ لیا کر و ملک یہ سوچ لو کہ اپنے دوست کو کس طرح یا د کرتے ہیں اس طرح کوئی یا د نہیں کرتا کہ اسکے نام کا وظیفہ پڑھ لے نہ کہ یہ یاد دہانہ بلکہ دوست کا یاد دہانا ہے کہ اس کی صورت و سیرت کا تصور کرے اس کی باتوں کو یا د کرے اسی طرح موت کی یاد دہانہ ہے کہ مسوقت جو باتیں پیش آئیں گی ان کو ذہن میں حاضر کرے جس کی تفصیل احادیث سے معلوم ہوگی مشاعرہ حدیث میں ہے کہ دفن کے بعد قبر میں دو فرشتے آتے ہیں اس کا پہلا طلب نہیں کہ اگر مردہ کا اچار ڈال لیا اور دفن نہ کر دیا تو یہ فرشتے نہ آئیں گے بخیر اسی خیال میں ہیں چنانچہ ایک جاہل دیندار نے کہ میں یہ وصیت کرنے کا ارادہ کیا کہ میری لاش کو دفن نہ کیا جاوے بلکہ ایک پہاڑ پر رکھ دیا جائے تاکہ سوال قبر میں نہ کہنا سبوان اللہ کیا آپ قبر اس گڑھے کو سمجھتے ہیں کہ اس میں اگر دفن نہ کیا جائیگا تو قبر کے معاملات ہی بند ہو جائیں گے بلکہ قبر تو عالم برزخ کا نام ہے جس میں انسان اس عالم سے منتقل ہو کر پہنچتا ہے چاہے دفن ہو یا نہ ہو عرض فرماتے تو وقت کی ایک معین مقتدر کے بعد آجاتے ہیں گواہ وقت غفلت ہی ہو رہا ہو یا نمازی ہو رہی ہو وہ اپنا کام شروع کر دیتے ہیں اور تمام سوالات و جوابات روح سے ہوتے ہیں اور اسوقت روح کو اس جسم عسری سے ایسا تعلق

ہوتا ہے جیسا لباس اتارنے کے بعد ہم کو اپنے لباس سے تعلق ہوتا ہے کہ اگر کوئی ہماری  
 منافی چیزیں کر آگ میں جلا دے تو گو ہم شام و محرق نہیں ہوتے مگر ہسکو ناگو رہتا ہے  
 باقی روت کو زیادہ تعلق مرچیکے بعد جسم شالی سے ہوتا ہے جو اس جسم خضری کے علاوہ  
 دوسرے جسم سے جکے ماننے سے بہت سے اشکالات رفع ہوتے ہیں ضغظہ قبر وغیرہ  
 سب باتیں اسی جسم شالی سے ہوتی ہیں غرض مردہ میں موت کے بعد بھی برزخی حیات  
 ہوتی ہے چنانچہ حدیث میں ہے کہ میت کو قرع نساں کی آواز آتی ہے اور جو کوئی عزیز  
 قریب اس کی قبر پر آئے اسے پہچانتا بھی ہے گو معتزلہ نے اس کا انکار کیا ہے مگر احوال میں  
 اس کا ثبوت مندرجہ ہے بعض لوگوں نے عدم سماع موتی کا مسئلہ امام صاحب کی طرف  
 منسوب کیا ہے مگر امام صاحب کی طرف اس کی نسبت صحیح نہیں امام صاحب سے صلح یہ  
 امر منقول نہیں اور جس مسئلہ سے لوگوں نے اسکو مستنبط کیا ہے کہ اس مسئلہ میں امام صاحب کا  
 جواب عدم سماع موتی کو مستلزم ہے وہ یہ ہیں کہ مسئلہ ہے جس کا جنی طرف پر ہے اسلئے امام  
 صاحب کا کلام اس بارہ میں صریح نہیں ہاں یہ ممکن ہے کہ فقہاء متاخرین نے جب یہ دیکھا  
 کہ عوام کے عقائد سماع موتی کے مسئلہ سے خراب ہوتے ہیں اسلئے اختلام عوام کی غرض سے  
 اس کا انکار کر دیا ہو۔ تو ممکن ہے کہ ان فقہاء کو بھی صحت سماع موتی کا عمل ہو مگر عوام کی  
 اصلاح کیلئے مصلحتاً انکار کیا ہو (حاشیہ گوئی) فی مسئلہ ولا یثبتی بہ ہذا لکن لفظاً لا فی الواقع  
 واقعی اس مسئلہ کی وجہ سے عوام کے عقائد یہاں تک بگڑ گئے ہیں کہ اب لوگ مردوں کا  
 حاجات مانگتے ہیں کوئی ان سے اولاد مانگتا ہے جہاں ان کے پاس اولاد کہاں کیا  
 وہ چاہتا ہے بچہ بہاری گو دیں و دیں گے جیسا کہ میں یہ سمجھتا تھا کہ یہ بچے ذاتی گئے مگر  
 میں سمجھ رہا تھا ہوں گے وہ لاکر عورتوں کو دیدہ تہی سے اگر یہ کہا جائے کہ مردوں سے  
 اولاد مانگئے گا مطلب یہ ہے کہ وہ اس کے لئے دعا کر دیں گے تو پہلے اس کا ثبوت  
 دے کہ وہ اس وقت خاص تہارے مطلوب کے لئے دعا کرنے کے مازوں میں ہیں غرض موت کو تفصیل  
 کیساتھ یاد کرنا چاہیے اور حدیث میں آتا ہے کہ لے عمر سوئت کیا مال ہو کہ جبکہ قبر میں دو فرشتے  
 گرہتے اور بکھتے آئیں گے مگر سو من اس سے گھبرائے نہیں کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ



نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق سوال کر کے، طہیان کر لیا ہے وہ یہ کہ حضرت  
 علیؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! سوقت ہماری عقل بھی درست ہوگی یا نہیں آپ نے فرمایا  
 نعم کہنک علیکم الیوم یعنی تم جیسے سوقت ہوا ایسے ہی سوقت مائل ہوگے اس پر حضرت  
 عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! پھر کچھ غم نہ ہو، انشاء اللہ سمجھ کر صحیح جواب دیدیا گئے تھے  
 دوسرے مومن کیساتھ عنایت تھی ہوگی چنانچہ اسی آیت میں ارشاد ہے یُکَلِّمُنَا اللَّهُ لَعَلَّ نَحْنُ  
 ۱۲ مَسْمُوعُونَ الخاریفہ فی المکیۃ الدنیا فی الکونین ص ۱۰۸ دیکھو  
 جب حق تعالیٰ ہی کو تمہیں پاس کرنا منظور ہو پھر تمہارا کہہ کا کہہ کر جب تم کو پاس کرنا منظور ہوتا ہو  
 تو وہ مضمون کی تقریر خود کر کے طالب علم سے پوچھتا ہے کہ تمہارا یہی مطلب ہے وہ کہہ دیتا ہے جی ہاں  
 ہں پاس ہو گیا مولانا عطف اللہ صاحب علیگوڑی کا طریقہ امتحان یہی تھا مولانا بہت کم کسی کو ٹیل  
 کہتے تھے بس جہاں طالب علم نے گڑبڑ کی اور مولانا خود مطلب بیان کر کے فرماتے کہ تمہارا  
 یہی تو مطلب ہے جسکو پوری طرح ادا نہیں کر سکے وہ کہتا جی ہاں اور مولانا اس کو پاس  
 کر دیتے اسی طرح مولانا ذوالفقار علی صاحب بھی بہت سہل امتحان دیا کرتے تھے اور  
 یہ فرمایا کرتے تھے کہ تم کو اپنے درجے اور طالب علم کے درجہ کے تفاوت میں غور کرنا  
 سوال کرنا چاہیے اور اسی درجہ کے جواب کا منتظر رہنا چاہیے بعض متعلم طلبہ سے ایسے  
 سوالات کرتے ہیں جو مدہ سین سے کرنے چاہئیں یہ بہت ظلم ہے حضرت حاجی صاحب  
 نے مولانا ذوالفقار علی صاحب کی نسبت فرمایا تھا کہ مولانا کی طبیعت میری مرضی کے موافق  
 ہے وہ یہی بات تھی کہ مولانا ہر شخص سے اس کی فہم کے موافق معاملہ کہتے تھے اور طبیعت میں  
 رحمت و رأفت کا مادہ بہت زیادہ تھا۔ حاجی صاحب کے اس ارشاد کی اطلاع جب مولانا  
 کو پہونچی تو بہت مسرور ہوئے پھر حال جب دنیا میں شفیق متعلم کے امتحان کو پریشانی نہیں  
 ہوتی تو حق تعالیٰ کے امتحان سے کیوں پریشان ہوتے ہو متعلم رہو کہہ کر حق تعالیٰ سے کیا وہ  
 درجہ و کرم ہیں وہ تم کو پاس ہی کر دیں گے۔ دوسری بات تسلی کی ایک اور سبب جو ظنی ہے وہ یہ  
 جب فرشتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت یہ سوال کریں گے کہ من ہذا الرجل  
 یہ حضرت کون ہیں تو بعض اہل محبت کا قول ہے کہ اسوقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر

ہر رک سے مومن کی قبر تک سب چھا بات اللہ جانتے تھے اور خدا سے جو کہ اشارہ تسمیہ کے لئے ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارکہ خصوصاً طرف اشارہ ہو گا۔ حدیث کے اس مضمون کے متعلق حضرت مولانا محمد تقی صاحب نے ایک نکتہ بھی فرمایا کہ حق تو یہ تھا کہ ہم حضرت کے سامنے مرتے اور حضور پر اسے جنازہ کی کار پڑھتے مگر یہ تو بعض حکمتوں کی وجہ سے حق تعالیٰ کو منظور ہوا تو اب کیا عجب ہے کہ مرتبے بعد قبر میں آپ کی زیارت ہوگی پھر یہ شعر پڑھا

کشتے کر عشق دار و نگار دوت بدنیساں      بجز نازہ گریانی ہزار خواہی آمد

گویہ بات قطعی نہیں مگر حق کے متعلق میں حدیث قدسی میں آیا ہے اَنَّا عِشْرُكَ عِشْرُ عِشْرُكَ کہ میں اپنے بندہ کے گمان کیساتھ ہوں پھر کیوں ننگان رکھا جائے صاحب بعض دفعہ فرماتے تھے جی مگر بس جانتا ہے میں تم امید رکھو کہ اشارہ اللہ قبر میں حضور کی زیارت ہوگی خدا تعالیٰ اس گمان کو پورا کر دیں گے قاضی نجفی بن اکثم شیخ بخاری کا جب انتقال ہوا تو حق تعالیٰ نے ان سے پوچھا یا سَيِّدُ الْمَسْكُوْمَةِ مَا عَمِلْتَ لَنَا اے بڑے بڑے تو نے کیا کیا واسطے کیا عمل کیا ہے قاضی نجفی خاموش ہو گئے حق تعالیٰ نے فرمایا ہر نے کیوں نہیں ہو عرض کیا یا اللہ میں ایک سوچ میں ہوں پوچھا کیا سوچ ہے عرض کیا میں نے یہاں کا حال تو اور طرح کا ستھارا دیا وہاں کیا ستھارہ عرض کیا عَدَدُ شَيْءٍ اَخْلَاكَ عَنْ فُلَانٍ عَنْ فُلَانٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ اللَّهَ مِثْلُ شَيْءٍ جَوْذَى الشَّيْبَةِ الْمَسْمُورِ سند کے ساتھ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ جوڑ مسلمان کا لکھا نظر فرماتے ہیں اور میں اس وقت معاملہ اس کے خلاف دیکھ رہا ہوں اب مجھے یہ سوچ ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے یا راویوں نے غلطی کی مگر یہ کہ جاؤ تو ہمارے سب راوی سچے اور میرا صیب بھی بجا اتھ ہم ٹکھو مضمون بڑا ہے ہی کی وجہ سے اچھلتے ہیں ایہ واقعہ کسی بزرگ کو قاضی نجفی اکثم کے انتقال کے بعد کشف ہوا ہو گا یا کسی نے ان کو خواب میں دیکھا ہو اور انہوں نے بیان کیا ہو ان تو حق تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن کے ساتھ حسن ظن کا یہ نفع ہوا کہ ہر قاضی بھی کو اپنے بڑا ہے ہی کی وجہ سے مغفرت کی امید حق تعالیٰ نے ان کا یہ گمان پورے کر دیا اسی طرح اگر ہم یہ امید رکھیں کہ قبر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہوگی تو

یہ گمان بھی انشاء اللہ غلط ہو گا اور یہ ایسی خوشی کی بات ہے کہ اس کا خیال کر کے تو مسلمانوں کو قبر میں جائیکہ شوق پیدا ہو گا کیونکہ حضور ربی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہر مسلمان کو رہنے زیادہ محبت ہے لیکن یہ یاد رکھو کہ ایک تو توقع ہے اور ایک واقعہ ہے اگر اسباب جمع کر کے امید ہو وہ تو توقع ہے اور بدون اسباب کے امید ہو تو وہ ہو کر سبب بھی نکلے کے بعد اولاد کی تمنا کرنا تو توقع ہے اور بدون صلاح کے اس کی منت کرنا محض دہوکہ ہے۔ علامہ ابن قیم نے لکھا ہے کہ اَنَّا كَوْنُ الْخَيْرِ عَدْبِي يَحْيٰی میں دراصل اسباب کی تعلیم ہے کیونکہ عادات اسباب ہی سے نکل پیدا ہوتا ہے بدون اسباب کے امید نہیں ہوتی ہاں کہی دن کو ہو جائے تو اور بات ہے ہر حال مومن کو احوال و احوال آخرت سے خوف تو رکھنا چاہیے اور اعمال میں کوشش کرنا چاہیے مگر پریشان نہ ہونا چاہیے اس کے لئے قسلی کی بہت چیزیں ہیں چنانچہ قبر کے متعلق تو پر گزر چکا پھر قیامت میں جب قبروں سے نکلیں گے اس وقت فرشتے اگر طرح طرح کی باتیں سنائیں گے ۔ يٰۤاَيُّهَا النَّفْسُ الْكَافِرَةُ تَسْلُطُكُمْ الْمَلٰٓئِكَةُ ۖ هٰذَا اَيُّوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ مع پارہ ۷ رکوع ۱۶ یعنی سہ توں کو قیامت کی بڑی گھبراہٹ پریشان نہ کرے گی اور فرشتے ان کا استقبال کریں گے اور کہیں گے کہ یہی تمہارا وہ دن ہے جس کا تم سے وعدہ کیا جاتا تھا اگر اس دن تم کو کو طرح طرح کی تنبیہ حاصل ہوگی ۱۱۲۔ اَبْكُ عِلْمًا رَاٰهُ رَبِّيْ ۚ اِنَّ الَّذِيْنَ قَالُوْا رَبُّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَفْتٰهُمْ اَنْ يَقُوْلُوْا عَلَيْهِمُ الْمَلٰٓئِكَةُ ۚ اَلَا تَعْلَمُوْنَ ۚ وَلَا تَعْلَمُوْا اَوْ اَشِيرُوْا بِالْحَقِّ ۚ الَّذِيْ كُنْتُمْ تُوعَدُوْنَ ۚ عَنْ اَوَّلِيْنَا عَلَّمُوْا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَفِي الْاٰخِرَةِ ۚ وَكَلَّمُوْا فِيْهَا مَا نَشَآءُ اَنْفُسُكُمْ ۚ وَكَلَّمُوْا فِيْهَا مَا نَزَّلْنَا ۚ كُوْنُوْا مِنْ خٰعُوْٓنٍ رَّحِيْمٍ ۝۱۱۳ پارہ ۲۴ رکوع ۱۸ یعنی جن لوگوں نے یہ کہا کہ ہمارا رب اللہ ہے پھر وہ اس پر سچے رہے اپنی اسلام ہی پر مرے ۱۱۳ ان پر فرشتے نازل ہوں گے احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نازل ہا کی موت کے وقت ہی ہوتا ہے اور قیامت میں بھی ہو گا پھر وہ فرشتے یوں کہیں گے کہ تم خدا کا بندہ نہ بنے کہ اندیشہ کرو نہ کسی حاصل شدہ فتح کے فوٹ ہونے کا یا بے کردار اس جنت کی خوشخبری سے ملے جس کا تم سے وعدہ کیا جاتا تھا ہم تمہارے رفیق تھے دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی۔

دفعی رہیں گے اور تمہارے لئے آخرت میں وہ چیز بھی ہے جس کی تم کو خواہش ہے اور وہ بھی ہے جس کی تم درخواست کرو اور یہ بطور مہمانی کے ہے پروردگار بخشنے والے ہر مان کی طرف سے۔ غرض مرنے وقت بھی اور قیامت میں بھی فرشتے اس طرح ہاتھیں سنانگہ مومن کو مطمئن کریں گے اور میدان حشر میں مسلمانوں کیلئے عرش کا سایہ ہوگا اور گو قیامت کا دن پچاس ہزار سال کا ہوگا لیکن حدیث میں آتا ہے کہ مومن کو ایسا معلوم ہوگا جیسے نماز شروع کرنے سے سلام پھیرنے تک کا وقت معلوم ہوا کرتا ہے اسی کو ایک عارف فرماتے ہیں کہ

عاشقان را با قیامت روز عرش کا فرشتہ عاشقان را جو تماشاخانے جہاں یا فرشتہ عشاق کیلئے تو میدان حشر ایک تماشاخانہ ہوگا ان کو کچھ پریشانی نہوگی یہ واقعات قبر کے بعد ہوں گے۔ غرض مسلمان تو قریب تو فحک ٹھیک جواب دیدیگا جس پر فرشتے کہیں گے کہ تم سے کچھ بھی امید تھی کہ تم صحیح جواب دو گے اس کے بعد ایک کھڑکی جنت کی طرف کھول دی جائے گی اور مومن سے کہا جائیگا تم دیکھو تعالیٰ اللہ کو میں کہ تم عرش کی طرح سو رہو میں کو بچہ خوب کے اور کوئی نہیں چکا یا کرتا اور اگر مرد مومن نہیں ہے تو وہ قبر میں فرشتوں کو گرہنا پر تار دیکھ کر گھبرا کر لٹکتا ہے اور اگر مومن فاسق ہو تو اس کی بابت علماء نے کہا ہے کہ احادیث میں کچھ تصریح نہیں اب یا تو متنازع کیا جائے کہ جس طرح اس کی حالت ہیں جن سے کہ امتناع میں مومن کے مشابہ ہے اور عمل میں کفار کے مشابہ ہے اسی طرح اس کے ساتھ معاملہ بھی قبر میں ہیں جن ہوگا اور یا جن رحمت سے اسکو مومن کا قرار دیکر پہلی صورت میں داخل کیا جائے میں کہتا ہوں کہ امید ہی کیوں نہ رکھی جائے۔

پھر جب فرشتے کافر سے سوال کریں گے تو وہ کہے گا ہا ہا ہا ہا ہا لا آدمی ہوں افسوس میں کچھ نہیں جانتا اس پر فرشتے اسکو گردنوں سے ماریں گے اور کہیں جھکا کر کہتے ہوں قُلْ لَیْسَتْ کہ نہ تو نے خود سمجھا نہ کسی کے اتباع سے ایمان اختیار کیا۔ اس سے معلوم ہوگا کہ ایمان کی دو قسمیں ہیں ایک تحقیقی ایک تقلیدی۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ایمان تقلیدی بھی معتبر ہے جیسے بعض عوام کو ایمان کی حقیقت پوری طرح معلوم نہیں ہوتی مرنے تک جانتے ہیں

نور بد کو  
بعد ازین  
کیا دیکھو

کہ ہم مسلمانوں کے دین پر یہ ایمان عقیدہ ہی ہے یہ بھی معتبر ہے سورہ ناث، فضل الرحمن جس  
سے میں نے سنا فرماتے تھے کہ حضرت غوث اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا درہوئی جب مرا اور اس  
سے قبر میں سوال ہوا کہ مَن تَرَبُّکَ وَکَاوِیَّتُکَ تو اس نے جواب دیا کہ حضور میں تو  
بڑے پیر کا درہوئی ہوں اس مطلب یہ تھا کہ جو مذہب ان کا ہے وہی میرا ہے، اس پر فرشتوں  
نے اسے ہنس کر چھوڑ دیا کہ یہ تو بڑے شخص کا آدمی ہے اور اس پر کچھ اشکال کیا جائے کہ ہر کسی  
ایسی مثال ہے جیسے مقتدی کہا کرتا ہے کہ جو نیت امام کی دہی پیری اور اس کی غارتی صحیح ہو جاتی  
ہے اس طرح حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے میں جاتے ہوئے حج کا احرام اس طرح باندھا تھا  
أَهْلُکَ إِنَّمَا أَهْلُکَ یَا مَکْمُولُ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضور نے اس نیت کو مستحب کیا  
اسی طرح ایمان میں بھی عقیدہ صحیح ہے فرض انسان یا تو تحقق ہو تب کامیابی ہے یا کسی علقن کا  
مقلد ہو اگر تحقق ہو تو وہ ایسا جواب دیکھا کہ فرشتے بھی دنگ رہ جائیں گے حضرت رابعہ بصری  
کا واقعہ ہے کہ جب ان کا انتقال ہوا اور قبر میں فرشتوں نے سوال کیا کہ مَن تَرَبُّکَ وَکَاوِیَّتُکَ  
دینا تو انہوں نے فرمایا کہ ہمارے سوال کا جواب تو میں بعد کو دوں گی پہلے تم میرے  
سوال کا جواب دو کہ تم کہاں سے آ کر ہے ہو کہ آسمان کی پوچھا آسمان زمین میں کتنا فاصلہ ہے  
کہا پانچ سو برس کی مسافت ہے فرمایا تم خدا تعالیٰ کو نہیں جھوٹے کیونکہ بہت دور سے آ رہی ہو  
فرشتوں نے کہا ہم خود خدا تعالیٰ کو نہیں جھوٹے فرمایا جب تم اتنی دور سے چل کر بھی نہیں جھوٹے  
تو کیا تمہارا یہ گمان ہے کہ رابعہ زمین سے چار گز نیچے آ کر خدا تعالیٰ کو بھول گئی ہوگی حالانکہ  
زمین پر ایک ساعت بھی ہیں اس سے غافل نہیں رہی یہ سن کر فرشتے تعجب

لے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ دین و ایمان کو جانتا نہ تھا بلکہ اس جانتے ہوئے کی یہ ایک سادہ تعبیر تھی  
جیسا کہ محمد بن سب عطاء نے لکھے ہوں اور کوئی شخص اسکو سمجھا کہ کہ میرے یہ عقائد ہیں وہ کافی ہے ۱۲  
مطلب اس جملہ کا یہ ہے کہ اس امام کی غارتی اقتدا کرتا ہوں تو یہ نیت صحیح ہے اور جو کوئی صحیح لکھا ہو وہ  
یہ ہے کہ میں امام کی اقتدا کرتا ہوں اور یوں نہیں کہا کہ اسکی غارتی اقتدا کرتا ہوں وجہ یہ کہ پہلی صورتیں غارتی  
تعمین نہ ہوتی کہ فرض ہوتا تھا اور اقتدا میں دونوں افعال ہیں کہ نہ تو غارتی کی اقتدا اور بھی مطلق کے پیچھے جائز ہے  
اور دوسری صورت میں تعمین چوکی کیونکہ امام کی غارتی فرض ہے اور اس نے بھی کہا ہے کہ اس کی غارتی اقتدا  
کرتا ہوں تو بسا ہوا جیسے یوں کہے کہ فرض غارتی میں اقتدا کرتا ہوں کثرتی اللہ راغنی و مددنا ۱۳

رہ گئے۔ یہ مقام بارے جکے آگے فرشتے بھی نہیں چل سکتے اسی کو عارف فرماتے ہیں۔  
گمراہے میکدہ ام یک وقت مستی میں کہ تا زبر فلک وحکم پرستارہ کنم  
اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں۔

حرکیر آید و پسد کہ مجبور کو کیست گریم آنکس کہ در دواں دل دیوانا

یہ بھی حضرت رابعی کے قول کے مثل ہے۔ غرض کہ فرجہ نکر ایمان تحقیقی و تعلیمی دونوں  
سے محروم ہے اصلے فرشتے اسکو قبر میں عذاب دیں گے اور دوزخ کی کھڑکی کھول دیں گے اور وہ  
کچھ گمراہ قیامت میں ہیں داخل ہونا ہوگا اور یوں کیلئے جنت کی طرف کھڑکی کھولی  
جائیگی اور وہ یہ سمجھے گا کہ قیامت کے دن اس میں داخل ہونا ہوگا اس لئے مسلمان جنت کو  
دیکھ کر قیام ساعت کی تمنا کرے گا اور کہ فرزند کو دیکھ کر یہ کہے گا کہ قیامت کبھی نہ آوے  
اس کے عذاب سے تو قبری کا عذاب اہون ہے واللہ اعلم۔

اب یہاں ایک اشکال ہے وہ یہ کہ یہ آیت عذاب قبر کے متعلق تو ہے لیکن ہمیں تثبیت کا  
وعدہ دینا اور آخرت دونوں کے بارے میں ہے چنانچہ ارشاد ہے یُنَبِّئُكُمُ اللَّهُ الْيَوْمَ الْآخِرَ  
يَا بَعْثُوا النَّبِيَّاتِ فِي الْخَلْقِ اللَّهُ يَوْمَ الْآخِرَةِ ع۔ اب سوال یہ ہے کہ حضور  
صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اس پوری آیت کو تلاوت فرما کر عذاب قبر کے متعلق فرمایا ہے تو آپ  
مسافر قبر کو حیات و دنیا میں داخل فرمایا آخرت میں سوا احتمال دونوں طرف ہے قبر کو  
حیات و دنیا میں بھی داخل کیا جاسکتا ہے اور آخرت میں بھی۔ دوسرا احتمال تو  
محتاج تاویل نہیں کیونکہ موت سے حیات و دنیا منقطع ہو جاتی ہے اس لئے ما بعد الموت

حیات و دنیا میں داخل نہیں ہو کر وہ آخرت میں داخل ہونا چاہئے البتہ پہلا احتمال محتاج تاویل  
اسہم کہہ سکتے ہیں کہ موت سے حیات و دنیا منقطع ہو جاتی ہے مگر حیات آخریہ بھی شروع  
نہیں ہوتی کیونکہ حیات آخریہ وہ ہے جسکے بھی جسد عنسری دو بارہ زندہ ہوگا اور  
یہ قیامت میں ہوگا قبر میں جسد عنسری زندہ نہیں ہوتا گورن کو اس سے تعلق رہتا  
ہے پس گورن کے بعد انسان کو نہ حیات آخریہ حاصل ہوتی ہے نہ حیات دنیویہ  
بلکہ حیات برزخیہ ہوتی ہے مگر حیات برزخیہ کو حیات و دنیا سے بہ نسبت آخرت کے قرب



کرنا چاہتا ہوں۔ خلاصہ بیان کا یہ ہے کہ جو مہم خاص ہے جسے کائنات میں کرنا ضروری ہے جو  
 جبکہ سبب غفلت عن الآخر ہے، اور غفلت کا علاج تذکرہ ہے، اور تذکرہ آخرت کا سبب طریقہ  
 موت کو یاد کرنا ہے، پس ہر کوئی غفلت دور کرے جسے موت کو یاد کرنا چاہیے، اور یاد کرنے کا  
 طریقہ بھی میں نے بتا دیا کہ صرف موت موت کا ورد کرنا کافی نہیں بلکہ اس کی صورت  
 یہ ہے کہ حدیث میں جو باتیں موت کے متعلق وارد ہیں کہ دفن کے بعد فرشتے قبر میں آجینگے  
 اور اس طرح سوال و جواب ہوگا اس کا تصور کیا جائے اگرچہ یہ مراقبہ ہر وقت کرنا  
 ہے مگر حکمائے امت نے اس کے لئے بھی ایک وقت مقرر کر دیا ہے، ناکہ نفیسین وقت سے کام  
 میں سہولت ہو جائے اچھا وقت اس کے لئے سوئیکا وقت ہے کیونکہ انھوں نے انھیں  
 سونا بھی موت کے مشابہ ہے تو سوتے وقت ہلکویا دکرنا چاہئے کہ ایک دن وہ بھی آئیوا  
 ہے جبکہ ہم بہت لمبی فیدہ سوئیں گے جبکہ بعد قیامت سے پہلے اٹھنا ہی نہ ہوگا۔ روزہ اس  
 ہوتے اسکو یاد کرنا چاہیے تاکہ ہلکوں ثابت کی برکتیں حاصل ہوں، یاد یہ کہ قول ثابت  
 سے مراد کیا ہے، اور اس کی برکتیں کیا ہیں اسکو قرآن ہی سے معلوم کرو چنانچہ اس آیت  
 سے پہلے جو آیت ہے اس میں توحید کا ذکر ہے اس میں حق تعالیٰ نے کلمہ توحید و کلمہ  
 کفر کی مثال بیان فرمائی ہے صاحب تفسیر یعنی امام فخر رازی کا قول ہے کہ تمام قرآن  
 تین مضمونوں کی شرح ہے توحید و رسالت و معاویہ قول مجھے بہت ہی پسند آیا اس کا  
 لحاظ کر لینے سے تمام قرآن مرتبط معلوم ہر تہ یہ ایسا ہے جیسا کہ حضرت حاجی صاحب  
 نے ثنوی کا خلاصہ نکالا تھا کہ تمام ثنوی میں دو مضمون اصل مقصود ہیں ایک توحید  
 حالی و دوسرے حقوق شیخ واقعی عجیب خلاصہ ہے جس کے بعد تمام ثنوی مرتبط معلوم  
 ہوتی ہے عرض ادب کی آیات میں توحید کا ذکر ہے فرماتے ہیں اَلَمْ تَرَ كَيْفَ خَلَقَ الْاِنْسَانَ  
 مَثَلًا لِّحَمِيٍّ ثُمَّ عَلَّمْنَاهُ قُرْاٰنًا عَلِيْمًا اَلَا اِنَّ اَكْبَرُ سُلُوْبٍ  
 کی مثال بیان فرمائی ہے جس سے مراد اَلْاِنْسَانُ اَلْاَلْبَسُ اَللّٰہُ حدیث میں اس کی تصریح ہے  
 اور مَحَلُّ تَعْوَلُ اللّٰہِ اس کے تالیف ہے وہ بھی مراد ہے کیونکہ قبوع کے ساتھ تالیف کا  
 ہونا لازم ہے مگر چونکہ اہل ایمان اس امت سے پہلے ہی گزرے ہیں اور جو فضا کی

یہ سب کچھ  
 میں نے تفصیل سے  
 بیان کیا ہے  
 کہ توحید و رسالت  
 کا مفہوم  
 کیا ہے  
 اور اس کی  
 برکتیں  
 کیا ہیں  
 اور اس کا  
 خلاصہ  
 کیا ہے  
 اور اس کی  
 تالیف  
 کیا ہے  
 اور اس کا  
 ہونا  
 لازم  
 ہے



ایمان کے ہیں وہ ان کیلئے فی ثبات ہیں اور لا الہ الا اللہ کو قرن ہر امت میں بدلتا رہا ہے کوئی لا الہ الا اللہ کے ساتھ توحیح پہنچا اللہ کہتا تھا کوئی انبراہیمؑ  
 یحییٰؑ اللہ کہتا تھا کوئی مونسؑ علیہ السلام کوئی عیسیٰؑ مریح اللہ اور ہم محسن  
 ورمول اللہ کہتے ہیں تو یہ جملہ متبدل ہے اور لا الہ الا اللہ غیر تبدل ہے جن میں  
 تمام اہل ایمان مشترک ہیں اسلئے اکثر احادیث میں لا الہ الا اللہ پر استقامت کیا گیا ہے  
 باقی مطلب وہی ہے کہ لا الہ الا اللہ اس امت کے جو ہر امت مسلمہ کیلئے  
 ایک الگ ہے۔ اور صوفیہ کا وہ دیکھئے کہ وہ جب اسے مردوں کو ذکر لا الہ الا اللہ  
 کی تعلیم کرتے ہیں تو یوں کہتے ہیں کہ لا الہ الا اللہ کا ذکر تو اسی تمہاری کیا کرو دوسو  
 یا پانچ سو دفعہ اور کبھی کبھی تھکاؤ نہ سونو اللہ بھی کہ کیا کرو یہ نہیں بتلاتے کہ ہر دفعہ پورا  
 کلمہ کہا کر اس طرح انہوں نے نافع و مقبوض دونوں کا حق ادا کر دیا تو فرماتے ہیں کیا  
 آپ کو معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کیسی شان بیان فرمائی ہے کلمہ طیبہ کی کہ وہ مشابہ  
 ہے شجرہ طیبہ دبا کیڑہ درخت کے شجرہ طیبہ سے مراد شجرہ نخل ہے اس کو مثال کیلئے  
 یا تو اس واسطے خاص کیا کہ اہل عرب کے نزدیک وہ اطیب الاشجار ہے مگر میرے نزدیک  
 حقیقت میں وہ عرب و عجم میں اطیب شجرہ ہے ایک تو اس کی پیدائش ہبل  
 ہے بعض دنوں تو خود ہی آگ آجسے چنانچہ سیکڑوں درخت کھجور کے خود موجود ہیں  
 پھر اس کی خدمت کی جانے تو اس کا پھل نہایت عمدہ اور لذیذ ہے پھر اس کی کوئی چیز  
 ضائع نہیں ہر ایک میں منافع خفیہ تو ان چیزوں میں ہی ہیں جکو ہم بیکار سمجھتے ہیں جیسا  
 کہ گلزارِ ابراہیم میں ایک حکیم کا قصہ لکھا ہے کہ اس کو ایک دن پاخانہ میں بیٹھے بیٹھے خیال  
 پیدا کہ یہ پاخانہ کا کیڑا کس کام آتا ہے اس میں بظاہر کوئی منفعت نہیں معلوم ہوتی  
 اس خیال کا آقاؐ کہ چند روز میں اس کی آنکھیں اندھی ہو گئیں بڑا گھبراہٹ علاج کو

مگر کچھ نفع نہوا اتفاق سے ایک دند کوئی دوسرا حکیم اس کی تہیہ آیا جو آنکھوں کا علاج کرتا تھا اس اندھے حکیم نے بھی اس سے رجوع کیا اس نے کوئی دوا اس کی آنکھ میں لگا دی جس سے بہت جلد آنکھیں کھل گئیں اور اچھی طرح نظر آنے لگا اس نے حکیم سے پوچھا کہ اس دوا کے کیا اجزاء ہیں دوسرے حکیم نے کہا کہ اس کا جز عظم گرو کا کیڑا ہے اس وقت اس کو منہ ہوا کہ یہ خیب سے بلکو سزا دی گئی تھی کیونکہ میں نے اس کو بیکہ خیال کیا تھا حق تعالیٰ نے اس طرح مجھ کو اس کا نفع بتلایا ہے پس منافع خیبہ سے تو کوئی چیز ہی غالی نہیں گو مجھ کو علم نہ ہو مگر مجھ کے ذہن جز وہیں منافع بیس نہ میں جس کو ہر شخص کچھ سکتا ہے اسلئے وہ عرب و عجم سب کے نزدیک اطیب شجر ہے آگے فرماتے ہیں **أَحْسَنُهَا شَايِسٌ** کہ اس کی جڑ تو بھی ہوئی ہے یعنی زمین میں **وَقَدْ تَحْتَهَا فِي التَّمَلُّو** اور اس کی شاخیں آسمان میں ہیں بخدا میں اس صفت کا ہونا تو ہی ہر ہے اور کلمہ طیبہ کہنے پر یہ وصف اس طرح ثابت ہے کہ اس کی بھی ایک جڑ ہے جو موسیٰ کے قلب میں جمی ہوئی ہے پس قلب موسیٰ بمنزلہ ارض کے ہے اور اعتقاد توحید جو اس میں راسخ ہے وہ کلمہ طیبہ کی جڑ ہے اور قلب موسیٰ کو ارض سے تشبیہ قرآن میں دوسری جگہ مصرع ہے **سُورَةُ صَدِيدٍ مِّنْهُمُ الَّذِينَ آمَنُوا أَن تَحْشَمَ قُلُوبُهُمْ لِلَّذِينَ** **اللَّهُ وَمَا نَزَّلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ آمَنُوا أَلَيْسَ أَلَيْسَ أَلَيْسَ أَلَيْسَ أَلَيْسَ أَلَيْسَ أَلَيْسَ** **وَكَلَّيْتُ مِثْلَهُمْ فَسَيَقُولُونَ مَا عَلِمْنَا أَنَّ اللَّهَ يُخَيِّبُ الْأَكْرَهَ بَعْدَ مَا وَفَّاهُ قَدَرًا** **نَكْمًا إِلَّا كَمَا يَأْتِي إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ** (ترجمہ) کیا اسلامانوں کے لئے اس کا وقت نہیں آیا کہ ان کے دل اللہ کی یاد اور اس دین حق پر چل آجیئے جھک جائیں جو اللہ کی طرف سے ان پر نازل ہوا ہے اور ان لوگوں کی طرح نہ نہیں جن کو ان سے پہلے کتاب دی گئی تھی پھر ان کے دل سخت ہو گئے اور زیادہ تران میں سے فاسق ہیں جان لو کہ اللہ تعالیٰ زمین کو مردہ ہو سے چھپے زندہ کر دیتا ہے حضرت عبداللہ بن عباس نے اس کی تفسیر میں صراحت فرمائی ہے کہ ارض سے قلب مراد ہے اور جو اہل کتاب کی قساوت کا ذکر تھا جس سے ان کے دلوں میں امید ہوجانے کا احتمال تھا اس آیت سے بالورسی

کو قطع کیا گیا ہے کہ گو تمہارے دل سخت تو ہو گئے مگر تاہم یہ یونہی کوئی وجہ نہیں اللہ تعالیٰ  
 مردودوں کو بھی زندہ کر دیتے ہیں اور پھر نکھائی، الشکایہ یہ ہے کہ وہ عالم ملکوت کی طرف بلند  
 ہوتا ہے جس کی تفصیل دوسری آیت میں ہے **الَّذِينَ يَصْعَدُ الْكَلِمَۃُ الْكُبْرٰی (الْكَتِیْبَۃُ وَالْعَمَلُ)**  
**الَّتِیْہِیْ صَلَۃٌ اَوْ صَدَقَۃٌ اَوْ سَلَامٌ** اس کا پہنچنا ہے یعنی حق تعالیٰ ہی اس کو قبول فرماتے ہیں اور  
 اچھا کام، اسکو بلند کرنا اور پہنچانا ہے صدقہ سے مراد تو قبول ہے اور نفع سے مراد نفع  
 قبول بنتا ہے۔ اب اگر عمل صلح سے مراد ایمان ہے تب تو قبول سے مراد نفس قبول ہے  
 کیونکہ ایمان ہر عمل کے قبول کیلئے شرط ہے، اور اگر دیگر اعمال صلح مراد ہیں تو وہ نفس قبول  
 کیلئے شرط نہیں مگر کیا قبول کیلئے شرط ہے اگے فرماتے ہیں **فَیَقْبَلُوۡہُ اللّٰہُ الْاَمْتَنَ اَنَّ**  
**لِللّٰہِ سِرُّہُمْ مَّا یَعْلَمُ سِرُّہُمْ** ۵ جو نہ کہ شال غریب تھی، اسنے اس کی حکمت بتلاتے ہیں کہ حق تعالیٰ  
 لوگوں کیو سطر مثالیں اسنے بیان فرماتے ہیں تاکہ وہ خوب سمجھ لیں کیونکہ شال سے  
 توضیح مقصود خوب ہو جاتی ہے اگے کہ کفر کی مثال ہے **وَمَثَلُ کَلِمَۃٍ تَرٰہِیْضُہُ فِیْ سَیۡرِہِ**  
**حَیۡثُ یَتَرٰہِیْضُہُ اِجۡتِنَیۡتُ مِنْ قَوۡحِ الْاَرۡضِ مَآ لَکَ اَمَّا مِّنۡ قَدَرٍ مِّنۡہَا** اور گندہ کھڑکی  
 یعنی کفر و شرک کی، اسی مثال ہے جیسے غیبت درخت ہو و حدیث میں اس کی تفسیر  
 آئی ہے کہ وہ غفلت کا درخت ہے، جو زمین کے اوپر ہی سے اکھاڑ لیا جائے اسکو کچھ ثبات  
 ہی نہیں رہتا چنانچہ غفلت کے درخت کے جڑ و تنک نہیں ہوتی نیز غفلت اور اس کا پھل بو  
 اور مزہ میں بھی تلخ ہوتا ہے اسی طرح کفر کفر سے دلوں میں ہوتی ہے راحت نہیں ملتی اور  
 اکی جگہ کو کفر کے دل میں ہے مگر حق کے سامنے باطل ایسا ستمل و مغلوب ہے کہ گویا اس کے  
 جڑ ہی نہیں اور جب اس کے جڑ ہی نہیں اور جب اس کی جڑ ہی نہیں تو پھل وغیرہ کیا ہوتے اسنے  
 یہاں شاخ کو ذکر فرمایا پھل کا اور یہ عجیب نکتہ ہے اس مقام میں کہ جو کفر کا کچھ تو جو وہ اسنے  
 اس کا کچھ ذکر فرمایا اور چونکہ اس کا مستندہ وجہ نہیں اسنے بقیہ آقا ذکر نہیں فرمایا کیونکہ  
 ذکر اس شے کا کہتے ہیں کہ جو کفر ہو و یہ فی الجملہ وجہ دینی دنیا میں ہے اور آخرت میں تو  
 کفر معدوم ہی ہو جائیگا کیونکہ وہاں سکوا ایمان حاصل ہو جائیگا گو کفار کا وہ ایمان مستحیر  
 نہیں کیونکہ بالاضطرار ہوگا اختیار سے نہ ہوگا آگے اس آیت میں جسکی میں سے تلاوت کی ہے

یہاں  
 ذکر ہے

کلمہ طیبہ اور کلمہ غیبیہ کے اثر کا ذکر ہے اور جو تو دونوں کی مثال تھی یہاں دونوں کے اثر کا بیان ہے وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو اس کی بات کی برکت سے مراد کلمہ طیبہ ہے جس کی جز مضبوط ہے، دنیا اور آخرت دونوں جگہوں میں مضبوط رکھتا ہے دنیا میں تو اس طرح کہ مومن کلمہ کی برکت سے شیاطین، الانس و الجن کے اغواء سے محفوظ رہتا ہے، اور آخرت میں اس کا پورا فائدہ ملتا ہے۔ اور آخرت میں اس طرح کہ قبر میں نکیرین کے سوال کا صحیح صحیح جواب دینا اور کلمہ کفر کے اثر کا بیان ہے وَتَبَيَّنَ لَكَ اللَّهُ الظَّالِمِينَ یعنی اس کلمہ غیبیہ کی خواست سے کہ قیامت کا اللہ تعالیٰ دنیا اور آخرت دونوں جگہوں میں پہچان دیتے ہیں۔ دنیا میں تو ان کا پہچانا ظاہر ہے اور آخرت میں پہچانا ہے کہ قبر میں ان سے نکیرین کے سوال کا جواب نہ بن پڑے گا بلکہ حیرت زدہ ہو کر کہیں گے افسوس ہم کچھ نہیں جانتے عرض قول ثابت سے مراد کلمہ طیبہ ہے جس کا ذکر اوپر کی آیت میں تھا اسی کی بدولت آخرت میں نجات ہوگی جس کی ایک جڑ ہے اور کچھ شاخیں ہیں جڑ تو عقیدہ توحید ہے اور شاخیں اعمال صالحہ ہیں ان سب کا مجموعہ قول ثابت ہے یہ عقیدہ توحید کو پہنچنے کر جبکہ طریقہ کثرت ذکر ہے اور اعمال کو صالح کر دے جس کا طریقہ یہ ہے کہ علم دین حاصل کر دوسائل کی کتابیں دیکھو و غلطی کتابیں مطالعہ کرو اور ان کے موافق عمل شروع کرو جس کے لئے ہمت کی ضرورت ہے کہ دین پر عمل کرنے میں اگر کوئی غلامت کرے تو کسی کی پروا نہ کر دیکھو انشاء اللہ آپ کو وہ دولت ملے گی کہ بہت سے اقوال و اعمال و احوال میں لزومیت ہوگی اور کثرت ذکر کا طریقہ یہ ہے کہ اگر کسی کی تربیت و تعلیم حاصل ہے تب تو اس سے پوچھ کر کوئی ذکر شروع کر دے اور اگر کسی کی تربیت نہیں ہے تو پہلے پھرتے لَوْ اَلَمْ يَلِكْ اَللّٰهُ کا ورد کرتی رہو کام کی وقت زبان سے کیسے نکل رہی ہو تاکہ یاد رہے اور معافی وقت میں تسبیح پڑھ میں رکھو یہ ذکر ہے اس سے ذکر یاد رہتا ہے حضرت عبداللہ بن مسعود علیہ السلام کے بھی تسبیح پڑھ میں رکھتے تھے کسی نے کہا حضرت! بتو! آپ کو اس کی ضرورت نہیں رہی فرمایا جس رفیق کی بدولت یہ بات حاصل ہوئی ہے کیا اب اسکو چھوڑ دوں یہ تو بڑی بے مروتی ہے۔ عرض تسبیح سے غفلت نہیں ہوتی ذکر کا وہاں رہتا ہے اس کو یاد ہے میں رکھو اور کسی کے طعن کی پروا نہ کرو

لوگوں میں مرض ہے کہ جہاں کسی نے تسبیح پڑھ لی اور اس طرح شروء کیا مگر جب تم کو تسبیح سے دولت ملتی ہو تو غفلت کو کہنے دو کہ کسی کے طعن سے ڈر کر اپنا نقصان کرو گے یہ تو قول ثابت کے حاصل کرنے کا طریقہ ہے اور اس کے بناء کا طریقہ وہ ہے جسکے لئے میں نے اس بیان کو اختیار کیا تھا یعنی موت کا مراقبہ اور قبر میں جا بیٹھنا تصور کرنا اس سے دنیا کی محبت دل سے کم ہوگی آخرت کا اہتمام پیدا ہوگا اور اعمال میں کوتاہی کا سبب حب دنیا و عدم اہتمام آخرت ہی تھا جب یہ دونوں مرتفع ہو جائیں گے پھر عمل میں انشاء اللہ توفیق ملے گی لیکن میں نے ممکن سمجھا اور کامل مطب بیان کر دیا ہے اب عمل کرنا مگر نہ آپ کے ہاتھ سے دعا کیجئے کہ حق تعالیٰ ہم کو توفیق

عمل اور فہم عطا فرمائیں آمین

رَضِيَ اللَّهُ عَنْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

مُحَمَّدٌ بْنُ عَلِيٍّ آلِ أَبِي وَاصِلٍ

أَقْبَعِيْنَ ذَا الْجَنَّةِ خَوَاتِنَا

أَبِي الْحَسَنِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

## ضروری معروضہ

الحمد لله تعالیٰ، ثم الحمد لله تعالیٰ، اس وسیع رسالہ کے رسالہ الاہتمام پر آپ کے رسالہ سالانہ ہجریہ راؤ اک خانہ نے وی بی جی سرٹری وغیرہ کا خرچہ دینا کر دیا ہے۔ الالبقاء ہدیہ وی بی جی سرٹری کے آپ کے آٹھ ہجریہ کا نقصان ہے۔ ہمارا رسالہ یعنی آرڈر سے ارسال فرما کر اپنے آٹھ ہجریہ بھیجیں اور اپنے آٹھ ہجریہ کا نقصان نہ کریں۔

۱۔ ہجریہ سال ۱۳۸۵ء کے لیے تبلیغی وسیع براہ کرم آج ہی ارسال فرمادیں۔ ہر اکم اللہ تعالیٰ ۲۔ اپنے حق آرڈر کے ساتھ ساتھ ہی کم از کم ایک ایک یا دو دو خریدا کر بھی زرا سالہ ارسال فرمادیں تو اس خالص دینی تبلیغی اصلاحی رسالہ کی ترقی اشاعت کا ثواب آپ کو مل جائے گا۔ امید ہے کہ ان شاء اللہ تعالیٰ ہم ان شاء اللہ تعالیٰ میری یہ جتنوں عرضیں قبول فرمائیں گے۔ محمد عبد الباقی ذمہ الاہتمام کے حق تعالیٰ مسافر خانہ چندر روڈ - کراچی ۷